



Handwritten notes on lined paper. At the top, there is a diagram of a triangle with vertices labeled a , b , and c . Below the triangle, there is a list of numbers: $1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100$. Below the list, there is a small diagram of a triangle with vertices labeled a , b , and c . At the bottom, there is a list of numbers: $1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 42, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 81, 82, 83, 84, 85, 86, 87, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 95, 96, 97, 98, 99, 100$.

1. $\frac{1}{2}$ of the total population is in the 1st class.

$\frac{1}{2} \log_2 \frac{1}{\pi}$

$$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$
[illegible]

$\frac{1}{2} \pi$

$$\frac{d^2 y}{dx^2} = \frac{d}{dx} \left(\frac{dy}{dx} \right) = \frac{d}{dx} \left(\frac{1}{x^2} \right) = -\frac{2}{x^3} = -\frac{2}{x^3}$$

4 1401 25 26 1402 25 26

$\frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} f(x) \delta(x-a) dx = f(a)$

... ..

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

1948

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

1947

يحمد أيمانه بمقابلة الله تعالى لمطمح المبرر من هذه الآثار الشكرية ومن بعده
 سادت إلى ذاك كرم هجرة القرب الأجل من هذه الأمة المشركاء بالذات في
 قبل الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تخرج النور من قلوبهم (الذين كانوا من
 زعمات الأمة بجلالة كبره الانتساب السابق من خطباء الأولياء الذين يستل
 تشرف الزمان بأشكاله وإن سيرته العلية وشذبه السنية الحسيرة أن تفرده
 فالتعريف الكبير الواسعة والكرن تكثفي من ذلك رطوبة من هذا الاسم
 لهذا حر ولادة من هذا النور العام السافر من سرار الرحمة الله التي تبارك عنده لم تكن
 الصالحين وقيامه بهمض ماوجب له رضى الله عنه فليعلم من الحظ في العبادات
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل (لم يشكك من أمية كرم
 من أجريت الفسة على يديه) أو كما ورد

(مؤلفه ومبادئه أمره)

ولد هذا القطب الكبير والعلم الشهيد في النصف الثاني من القرن
 الثالث عشر من هجرة أكرم البشر بل أفضل كل بر عليه وعلى آله أفضل
 الصلاة والسلام بمدينة أربيل وهي من المدن الشهيرة بالعراق قل في القاموس
 (وأربيل كأحمد بلد قرب الموصل) ينسب بكسر أوله وثالثه وبها نشأ في حجر
 والده الماجد الشيخ فتح الله زائد رزقه الله وإيانا الحسنى وزيادة على أكل
 الخصال وأفضل الخلال (وما أحسن النبات إذا طاب المنبت) فقد كان هذا
 الوالد على قدم راسخة في الطريقة العلية القادرية المنسوبة للشيخ عبد القادر
 الجيلاني قدس سره مرشدا مقبولا مقصودا بالزيارة معروفا بالكرم والمكارم

فاز من النهاية بنهايتها الفصوى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو
 الشئخة عدة سنوات يشرف فيها عن ساعد الجبريل ويشتغل في العلم والعبادة
 أقصى جهته صرامة وعزيمة ماضية لا تترك إلى راحة ولا عجز ولا إعياء
 كل ذي حق حقه يقوم لمولاه بدوام الذكر والتذكر والمراقبة والخدمة ويوفى
 لشعبه بحقوق الصحة وآدابها ويخدم اخوانه ويصحبهم - من المسلمين - بالغة
 في احترامهم وتقديرهم قد جلله الله بالحياء الذي هو خير من الدنيا والآخرة
 بأسمى معانيه فل رضى الله عنه صحبت الشيخ عدة سنوات في داره التي
 قعدت في محاسنه الا في خم أو نحوه ولا وقع بصري على ذاته الا في بعض
 قتما فلا أزال كذلك حتى يقوم من مجلسه أو يراه في الخارج فيأمرني
 حاجاته رضى الله عنه وكان ربما أمرني بالعود فلا أستطيعه فأتى من
 حب الشيخ وأكباره قال رضى الله عنه قدم على الشيخ سلمه من قبله
 قدس سره وكان كبيرا في السن يجاوز الثمانين فأثناء الشيخ في حالي
 فمهما وكنا طول النهار مشغولين بالمجاهدة فإذا جاء الليل أوى كل من
 الخصوصة فاستراح طائفة من الليل فله اجاء هذا الخليفة وجاءت لامة
 دخل خلوتي وطلعت أن سينام فإذا أنا به جالسا مراقبا فتابعت
 كما رفعت رأسي رأيت على تلك الحال وكما أحسست التعب وطلعت فقلت
 أقول لها الا تستحين من هذه الفترة وأنت في مستقبل العمر ولا ينبغي
 وهذا شيخ وهنت قواد وهو في هذا النشاط لئلا على ذلك لا أستريح
 ليلا ولا نهارا انى لك ذلك اذ قال حضرة الشيخ لذلك الخليفة كيف بينت

ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب
 من ربه صلى الله عليه وسلم عليه الصلاة والسلام اذ رفع الحجاب

ثم نابت نفسه المباركة الى حج بيت الله الحرام وزيارة سيد الانام صلى
 الله عليه وسلم فساغر يقطع القنار على قدم التمرود والتوكل مزودا من قميصه
 بالداء ومن ربه يحسن الاعتناء حتى وصل الى البصرة ومنها ركب الفلك
 وسخر الله له اهلها فلم يأخذوا منه اجرا قال رضى الله عنه ولم يكن معي
 زاد الا الثقة بالله تعالى (وكفى بها لمن احسنها زاداً) وزال عن قلمي
 بفضل الله تعالى هم الرزق وخوف الخلق قال وشاهدت من بركة الثقة بالله
 تعالى وحسن التوكل عليه ما لا يخطر ببال رزفنا الله تعالى بجباهه رضى
 الله عنه حسن الثقة به تعالى وصديق التوكل عليه ومما وقع له اول ما ركب
 السفينة أن جاء رجل لا يعرفه ونزل السفينة تفقد من فيها حتى اذا راها قال له
 أنت فلان قال نعم قال ارسل اليك محمد نور بهندا مشيرا الى حقيقتين عظيمتين

بعضه إلى الحرم في من بعضة أيام قانس به واسمه نادى به كسراً من المذبح
 ودن يد به من الخبز من بعضه ثم أبى سباج ثم روض فووا إلى السبع
 ثم إلى الخبز وأهصاه وصية سودع وأخبره أن قد حان أجله قال نبي حنا رضى
 الله عنه وكان هذا الرجل من كبار العارفين وعظماء الواسعين من أهل التماسكين
 انتمعت به كثيراً وتمتت ببلده أن أراد بعد موت إذا توجهت إليه على طريق
 الترابسة المبرومة فقال لا ترائى إلا فى الجند ان شاء الله تعالى فقرسات إليه
 بين من الاخاء ناصر على مفاله وتبسم وكان كما أخبر فبنى بادت الجهد
 فدائه فلم أزد فى يفضة ولا نوم ثم عكف الشيخ على تلقى الدروس والحق
 بناء رسة الخيرية وكان من شرط الالتحاق بها معرفة الله بالتركية فوافوا
 بعضه أيام وفتح فى الامتحان فيها ويرع فى العلم والهم حتى اتى الدروس بالمسجد
 انتمى بعد قليل من الاعوام وعرف بالفضل والصلاح واشتهر بذاث بين
 الخاصة والعامة وتزوج إذ ذاك بأحدى فضليات الانراك خطبته إلى نفسها
 وكان رضى الله عنه كثيراً ما يذكر لنا من أخلاقها وحسن عشرتها ودينها
 ولم يرزق منها ابنتى من الولد وكان طول اقامته بالمدينة يحجب كل عام

(رحلته رضى الله عنه الى الديار المصرية)

ولما احار الله هذا القطر التشرى بمطاعة أنواره البهية والتمتع بفيض
 بركته اتى لا تحصى وهداية من شاء من سبقت له الحسنى على يده الميمونة
 النقية خلق فى قلبه الشريف داعية زيارة أهل البيت النبوى بالديار المصرية

على سرى أبي شيبه منها بن كثير ما كسبت أكثرني بقليل من القدر رضى
 الله عنه وأما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما طعمه إذا لم أحضر فأنير إلى الخلاء وسه
 ذلك منصرفي صدقت بكلمة أوجه على أهل الحاجة من الغرابة وقدست لا تراء
 الله السنة كتابا إلا في طواف أو صلاة أو جلوسه مراقبة وأخبرني أنه استمر
 في رمضان هذا العام بضعا وثلاثين عمرة قال ولم أكن أبالي بشيء في طلب
 الحسن من المذهب في ذلك صار بفضل الله سهلا نظر إليه رجل وهو قائم
 رآه الله بقلبه عظمت نائما فآخذ قناسوته من على رأسه وسرق آخره له قال رضى
 الله عنه فبقيت حانيا مكشوف الرأس وأنا فرح قير العين بما به ينضربى
 على سرى وشوالمى من مواهبه المتواترة وخيث كرمه الدرار سألته كيف
 كانت حاله في تلك المدة فقال لى رضى الله عنه كل ما ذكره صاحب الفتوحات
 من المنامات والمنارات والمواجيد وقع لى وما اعتراى بحمد الله شيء من
 الأمر ولا توجهت نفسى إلى طلب شيء سوى الحق عز وجل ولما قضى نسكه
 أوجعت إلى زيارة النبي الأكرم صلى الله عليه وسلم وكان ذلك عام ثلاثمائة وألف
 من سحرة من له العز والتشرف صلى الله عليه وسلم فأقم بالمدينة سنوات قال رضى
 الله عنه (تمت فيها بالنور الشريف النبوى وكانت الأحوال على طرز آخر
 وكثيرا ما بت بأحد وبالبقيع) وجعل يرجع إلى الصحو قليلا وبينما هو
 عشى ذات يوم فى المسجد النبوى إذ ناداه رجل باسمه فلم يلتفت فلما حاذاه
 جذبه إليه وأجلسه وقال ألسنت فلانا فتنكر منه فتبسم إليه وقال أنا أخوك
 فى هذه الطريق وفى الأخذ عن شيخك الشيخ عمر ووصفه له وأخبره أنه

[illegible]

[illegible]

أشبه بحمد رضى الله عنه بهمة لا تزنى في أسر هذه الطريقة الصلوة التي
 يهبط اليها المصرية لأتبع طائفا أرادوا كائنا من كان وبرعت من ميسر
 فضلها في الحرز فيها من الناس أن الله يلازمها وصافرا من أسرى الناس
 أن من المصروف إلى كذا من الدين والقرى وتعلم من منتهاهم
 وأراد أن الجهال في مدبر الله مالا يحسد له الله من أكبر المصنفين
 كان له منيل منهم في زمانه (تقبل الله له عمله وتذكر له عمله) وفي
 أنساب الإرشاد إلى الله تعالى صابرا متحمدا بقدرة بحاله واحترق بقتله
 ياله لا يستخر وسعا في بذل النصيحة للمسلمين ولا يأتوا جهنم في صديق الخريص
 الآية إلى رب البرية واستغرق ذلك أكثر أوقاته وكان في أواخر الأمر
 يقدم استخاله مع المريدين على أمالي الأسبوع فبعضها يذكر وانفسك بعمل
 الختم وتعليم الطريقة من أحب وبعضها لتصحيح الفاتحة والمشهد وتلقبه
 عامتهم في الدين وبعضها لقص الروايات والوقائع وعرض الأحوال على حصة
 رضى الله عنه

وكان رضى الله عنه يحب استماع القرآن كثيرا ويجلى أهله وإن كانوا
 من العامة ويضعهم ويحسن إليهم لذلك كان يجمعهم لقراءة القرآن في كل
 أسبوع وحدد لهم وقتا يجتمعون فيه في مسجد السنانية فيقرومون واحدا
 واحدا ويستمع الباقيون على ما هو المنعارف الآن في المقارىء المصرية رأى
 أخلال كثير منهم بأداب التلاوة فصنف رسالة مختصرة في علم تجويد القرآن
 وأداب التلاوة فكانت تدرس لهم ولم تطبع فأذا فرغوا من القراءة فرق

فأجابته قائلاً: إنني أرى فيك من صفات الأنبياء ما لا أرى في غيرهم من صفات الأنبياء
 (ومنه أئمة الهدى بالارشاد بمصر)

ثم سألت عليه نسبة أميائه إلا كابر النفسانية وجاهل من الأئمة
 الذين رأوا في ما قبله على التنبؤ النبوية عنهم وإفادة الطريقة للأنبياء
 وبذلك التوجه للمستفيدين فلم يستطع إلا الامتناع لهذه الإشارة الروحانية
 غير أنه لم يكن يقبل من الطالبين إلا من رأى فيه أليافاً لخدمته التامة
 السنية والصدق الكامل لطلب الحضرة العلية قال: رضى الله عنه بمكة في
 ذلك قريبا من سنة وعشت فيها نحو عشرة وكانوا صديقين خيرة يراد
 ربينا أنا أقرأ الدرس على عادي في مسجد السنانية إذا أجاز شاب ترى عن
 وجهه ظلمة ارتكاب الكبائر فجعل يلح على في طلب الطريقة السنية
 الخاضعاً شديداً والطريقة أعز على أن أعلمها مثله فدلته على التوبة وقلت له
 دع عنك أمر الطريق وبحسبك أن تكون تائباً فاني إلا تعلمها لا صرفه
 عنى بزجر وشدة فلما نمت تلك الليلة رأيت حضرة شيخنا قطب الاقطار
 الشيخ عمر كأنه جاء من العراق الى منزلي ببولاق فتهضت لاستقباله
 والتميم باستجلاله أنوار كماله فرأيتُه واقفاً على هيئة الغضبان وعليه من
 الجلال والمهابة ما يكاد ينظر القلب الشجاع عند معاينته وقد أسست بحديثي
 بنديه هذا الشاب وهو يقول مالك تمنع هذا من طريقنا علمه يده وكل من
 جاءك من الطالبين فاصبحت أطلبه بعد ما كان يطلبني من ذلك الوقت

خبيراً) ولم يكن يسأل أحداً من مائه شيئاً ولا يستشرف أحد من أصحابه عن
 ذلك قبالة وجهه لم يحسب منفع المصائب عليهم في أكثر الأحوال قال في رده
 (نحن قوم لا نطلب إلا نرد ولا نطلب) وكان حاله رضي الله عنه بعد ذلك
 قاله وكانت منازلهم عنده رضي الله عنه حتى قدر ما بلغهم من التفتت
 والاقبال على الله تعالى لا يرفع أحدهم ليد كثره ذلك ولا يصفه عندهم ركابه
 سألته أخبرني بعض المريدين الصادقين إنه إذا أتى الشيخ راياً بكره متعجباً
 في أداء ورده رأى منه أقبالا عظيماً على قدر ذلك الاجتهاد وإذا أتته وهو
 على العكس من ذلك وجد أقباله عليه على قدر تلك النسبة وكان رضي الله
 عنه لا يسأم من تكرير المواعظ ولا يئس من هداية غوي كان الإرشاد
 جبلة فيه جملة الله عليها وخلق لا يستطيع التحول عنه في رفق وتواضع تعرفه
 مهابة ووقار وكان رضي الله عنه قد زينته الله بجمال في صورته الظاهرة وبأناقة
 وألقى عليه محبة منه حتى لا يمل جلساؤه بحالته وتوجهه بجلال عظيم فلا
 يستطيع رائيه الاتوقير والاحتشام بين يديه إذا تكلم ذاق النسيم الكلام
 حلاوة وفننت أنوار كلماته إلى صميم قلبه وإن كانت قليلة مستعدة به من
 معه في سفره على جماعة يهيمون بالفرد أو غيره لا أتدكر الآن لاهتمامهم
 بها زادهم على أن قل (أنتم تعلمون الميسر) فما رأى أحد منهم لا عباً بعد هذا
 وجاءه أحد المنكرين على الطريق وأهله فلم يلبث حين رآه ومعه شيئاً من
 وعظمت أن صاح صياح الجذبة وأحاطت به الأنوار حتى خرج من اختياره
 وشعوره ولم يرجع إلى نفسه إلا بعد زمن طويل وكان بعده من خيرة أتباعه

قالوا انما نرى ابراهيم عليه السلام من قبله اكثر حلالا من انك وعبدك علي
 بن ابي طالب اياهما انا نرى من قبله اكثر حلالا من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 قالوا انما نرى ابراهيم عليه السلام من قبله اكثر حلالا من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 علي مرأتك فابواب المريدين وسراهم من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 من انك وعبدك علي بن ابي طالب من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 انما نرى ابراهيم عليه السلام من قبله اكثر حلالا من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 بقية تلميذه لا يفرق على طهارة من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 يفرق بين عالم والمالك علي بن ابي طالب من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 منهم الزاد الشقيق والناصح الاخير من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 قارة بالذماء والنوجه وأخرى بما فسر من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 وسما في فقههم في غير من ولا في من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 المناوئين اليه ما كان من سيرة من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 ولا ينفرهم وينزلهم وينزلهم من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 محاسن كل منهم للآخر يؤمنون ان الله يشجعهم على الله فيشغل
 جلساءه بسماع القرآن أو بالذكر أو بالانوار الدائم لا يجب ان يريد أن
 يتجرد للذكر عما أقامه الله فيه من غير انك وعبدك علي بن ابي طالب
 بين المحافظة على ما تيسر من الذكر والمحافظة على ما هو عليه من تقوى
 الله وسرايته فيما أقامه فيه وكثيرا من انك وعبدك علي بن ابي طالب
 دروسكم كما ينبغي واذكروا كثير من انك وعبدك علي بن ابي طالب

أَكْبَرُ الْعُلَمَاءِ الْمُرْشِدِينَ يَوْمَئِذٍ وَكُنْتُ لَدَيْهِ سَجِدًا بِأَقْدَامِي مَا أَخْرَجَ نَارِيحِي وَهَمَّ بِرَدِّ
بَحْضَةِ الشَّيْخِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَشَرَّفْتُ بِالْإِخْلَاقِ عَنْهُ وَفَضَّلَ إِلَيَّ أَسْأَلُهُ
حَظِيَّتَ بِمَزِيدِ عَنَابَتِهِ وَالْقَاءَ نَوْرَ الْجَذْبَةِ الرَّائِيَةِ عَلَيَّ مِنْ أَوَّلِ مَجْلِسِ جَلَسَاتِهِ
مَعَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَوَارَدَ عَلَيَّ بِبِرْكَتِهِ مِنَ الْمَدَدِ النُّورَانِيِّ مَا لَا أَسْتَطِيعُ وَصْفَهُ
وَلَمَّا قَدِمَ الشَّيْخُ الشَّاذِلِيُّ مِنْ حَجَّتِهِ كَانَتْ الْجَذَبَاتُ الْمُتَشَبِّهَةُ كَالْبُتَّةِ
تَسْتَفْرِقُنِي وَلَمْ أَجِدْ بَدَأًا مِنْ زِيَارَتِهِ لَتَهْنِئَتِهِ فَمَكْتُبَتٌ إِلَى الشَّيْخِ أَطْلُبُ مِنْهُ
الْإِذْنَ فِي ذَلِكَ حَيْثُ لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ أَشَاقِفَهُ بِهِ مَا وَقُرَّ فِي صَدْرِي مِنْ فَضْلِهِ وَهُوَ بِإِتَابَةِ
رَضَى اللَّهُ عَنْهُ وَلَمَّا تَشَرَّفْتُ بِإِقَامَتِهِ يَوْمَ الْخُتْمِ وَكُنَّا نَحْضَرُ مِنَ الْعَصْرِ نَسْتَقِفُّ بِالذِّكْرِ
الْقَلْبِي إِلَى أَنْ يَجْئِيَ وَقْتُ الْخُتْمِ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ حِينَ رَأَى أَنِّي أَقْرَأُ وَرَقَاتٍ مِنْذُ
جَاءَتِ إِلَى الْآنَ فَتَبَسَّمَ وَقَالَ هَلُمَّ إِلَى الذِّكْرِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بَعْدَ الْخُتْمِ وَذَهَبْنَا إِلَى
مَنْزِلَةِ الشَّرِيفِ عَلَى الْعَادَةِ وَكَانَ قَدْ أَمَدَنِي فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ بِشَرِيفِ أَنْظَارِهِ قَالَ
وَقَدْ تَنَفَّتْ إِلَى مَا زِلْتُ عَلَى رَأْيِكَ قُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَا لَكَ نَاصِحٌ
إِنْ رَجُلًا هَذِهِ السَّلْسَلَةُ الْعَلِيَّةُ لَهُمْ بِكَ مَزِيدُ عَنَابَةٍ وَلَعَلَّهُمْ يَحْبُونُكَ أَكْثَرَ مِنْ
حَبْلِهِمْ إِيَّايَ وَقَدْ شَهِدْتُ مَزِيدَ بَرَكَاتِهِمْ وَالنَّفْعَ عَلَى أَيْدِيهِمْ فَإِنْ كُنْتُ لَا بَدَأَ
ذَاهِبًا فَلَا تَذْكُرْ مَعَهُمُ الذِّكْرَ الْجَهْرِيَّ فَإِنْ ضَرِيقٌ أَكْبَرْنَا مَبْنَى عَلَى الْإِخْلَاقِ
بِالْعَزَائِمِ وَتَرَكْنَا الرِّخْصَ وَهَمَّ يَرُونَ أَنَّ الذِّكْرَ الْقَلْبِيَّ عَزِيمَةٌ وَالْجَهْرِيَّ رَخِصَةٌ
فَقُلْتُ لَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ تَفَضَّلْتُمْ وَسَمَحْتُمْ لِي بِتِلْكَ الرِّخْصَةِ فِي هَذِهِ الزِّيَارَةِ
فَتَبَسَّمَ وَقَالَ سَأَلْتُ أَمْرًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَأَنْصَرَفْتُ مِنْ عِنْدِ الشَّيْخِ وَأَنَا عَاوِمٌ
عَلَى زِيَارَتِهِ وَكَانَ أَنَا بِزَارٍ فِي زَاوِيَتِهِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَكَثَبْتُ عِدَّةَ جَمْعٍ أَنْسَى تِلْكَ

زعموا أنهم الخاطيء حتى اتفقت برلاقي إلى حزينين عظيمين وقال ناظر الاوقات
 يومه ان الخضره التي يريح وكان من تلك المدة التي لا حليم ان الخلق استورد كثير كذا يستطيع
 ان اسكنهم به ورجع طلب الامام البرزاني بن مقبل الشيعي في زمانه على
 الله و... الله صميرا وتكادت ليلة ايلها هي اليلة الصميرة على الخضر
 قدمه الشيخ في منزله تلك الليلة وبقى ذلك على الاخوان بهما فقال
 الشيخ رضي الله عنه بعد ان حضر الله بكم في هذه الايام انما استصفاه ان يلى من
 يصدق الله قول عبده واصحاب ذلك المبتدع في ان لم يخلصه هذه هو ان لم يدارق
 حتى مات بحال بعد سنوات كثيرة واصبح الناس جميعا تلك الليلة يتحدثون
 بهذه الخارقة وساعت بين الخواص والعام ورجع بها كثير من المنكرين عليه
 رضي الله عنه ومما لا سرعة شفاء المرعى بدعائه اول من يده الشريفة
 لموضع المرض بل وبالجمي الى مسحة الذي يعمل فيه الختم في اقد رجل اطله
 من اترك حسن الاعتقاد في الاكابر القسطنطينية وذكر له ان له مريضا أصيب
 بفالج أعيا الأطباء وارتجده أن يدع زيارته ويوجهه الى الله في شفائه واطح في
 ذلك فاجابه الشيخ الى طلبه ومكث عنده ساعات وعاد الى زيارته في اليوم
 الثاني والثالث كذلك فعوفي كأن لم يكن به مرض ع وكنت معه بقرية من
 قرى بني سويف فاذا بها مريض من الاخوان لا يستطيع القيام ولا الحركة
 فتأثر الشيخ ارحمه فلما صلينا الجمعة وعمل الختم في المسجد الجامع قرأ الشيخ
 الفاتحة شفاء وذهنا قورا الى منزله وكان الشيخ أول داخل عليه فقام الرجل
 معافا كأنما نشط من عقال به وأصيب رجل سري من غير الاخوان

اطلع الشيخ ناجي على الشيخ في الاستسنان حتى قال يا انت ويا ابنه يا فتى جليل
 فموره الزيادة حتى اذا ركب القطار وجمعت عيراه رجلاي الموحدين واداموا المرح
 من طمنا فترها يقوده غيره ولم يتعهد من الاحتمال شيئا ولم يسم طول ابنته
 من سدة الأم حتى اذا كاد النجر يطلع وهو عند ضريح السيد البسوي رضي الله
 عنه استغاث به وقال ألا تشفع لي عند الشيخ فما لبث أن زال عنه الوجع وأبصر
 كأن لم يكن به ألم فركب أول قطار الى الشيخ محمدا ولم يعرج على تقي فقلنا
 رآه لم يرد على أن يحب به وتبسم اليه رضى الله عنه ومنها أن رجلا شككا اليه
 شدة ايداء آخر له وطلب منه أن يعطيه امبا ينتقم الله به من مؤذيه فقال له ما لك
 الاسم الاعظم (الله) وأمره بذكره فقال أنا كل يوم أذكره فقال اسمع ما أقول
 لك فرأى الرجل فيما يرى النائم بعد أسبوع أنه ذهب الى مؤذيه فقتله فقص
 على الشيخ رؤياه فقال نعم قد قضى فيه الامر وجاءه في الحال خبر وفاته
 ومنها أنه لم يكن يستشير أحد اتباعه في الامر من أمور دنياه الا وجد
 الخير فيما أشار به عليه فاذا خالف وجد غير ذلك وهذه جزئيات كثيرة أعرضنا
 عنها خوف الاطالة ومنها انه لما مات أمام مسجد السمانية الذي كان الشيخ نائبا
 عنه خمس سنوات كما ذكرنا قبل طلب الشيخ أن يعين امبا به لانه مكث
 فيه كل هذه المدة يقيم الشعائر ويقرأ الدروس ويعمل الختم ويحيي معالم الارشاد
 النبوي فعارضه عالم من أهل بولاق مشهور بالابتداع في العقائد والزيف عن
 طريق أهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم واستعان على بلوغ غرضه
 بعالم شهير كان من شيعته وعلى شاكلته واستمر النضال بينهما ثلاثة أشهر

انما تريد بركة حضوركم فلما دخل عليها جرى على سائته لفتنا الجلالة على
عادته فصاحت صيحة عظيمة وبكت بضع دقائق وألقى عليها الغرم من ساعتها
وأفقت بعد أربع وعشرين ساعة وليس بها وجع (وهيها) ما جرى به الخاس
بالعام من أحبابه وهم كثير جدا أنه لما رآه منهم مريض إلا أصبح بها في أو
قريباً من المرافة ولا توسل به أحد منهم في سنده إلى الله تعالى إلا سارع إليه
الفرج به أخبرني مخلص من مخلصيه رضى الله عنه أنه دعا إلى تهادن يهودي
امام الحركة ففاته القطار الذي كان ينبغي أن يعاقر فيه فلما حضر الجلسا
عنده القاضى على تأخره فلم يحسن الاحتمار وأعجب القاضى وقال في الحركة
عليه التاضى بسجن ستة أشهر فأخذه الجلسا إلى السجن فبقيت سائته
ذوعا وفرح إلى الترسن إلى الله تعالى بالشيخ رضى الله عنه ونهذه الصلوة
حال مرتين أو ثلاثة أنه لكانك اذا هو بالشيخ ينادى يا كريم مرتين
قلنا واذا هو برسول القاضى يناديه فلما مثل بين يديه قال عفوت عنه
(ولقد أخبرني العارف الثقة الاستاذ الشيخ محمد يوسف السقا انه كثير
ما رأى الشيخ ايلة الختم على صور متعددة تارة شابة وأخرى تدهنة
والثنا من بعض الثقات من أهل العلم وكان قد حجج في ثلاث السنين التي
في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في
رضي الله عنه - السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في
فقد يهضم في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في
الزمان الواحد ولا يملك في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في السنين التي لا تملك في

بصداع لا يقر له معه قرار وانجز الأطباء علاجه فسأل عن رجل بريء لا علة
له فدل على الشيخ رضى الله عنه فجاء اليه ليلة الجمعة فوجد باب المسجد مفتوحا
لان الوقت كان وقت الختم فوضع رأسه على باب المسجد فلم تكن الاطراف
حتى ذهب وجهه ونام من فوره وتمت له العافية وقد أكرمه الله من هذا النوع
بما لا يحصى من الكرامات فكم من رجل أمامنا وضع يده المباركة على الموضع
الذى يألم منه فلم يرفعها الا وقد شفى وربما تأخر شفاؤه الى آخر المجلس (ومنه)
ما أخبرني به الثقة العالم الفاضل المخلص الشيخ (محمد يوسف البهي) انه
يعرف مريدا للشيخ من امامة خرج يسرق كيسا من أكياس القطن بمئات
قطعا فوجد الشيخ جالسا فوقه فولى هاربا ولم يكن الشيخ اذ ذاك بتلك الجهة ولهذا
الحادثة أمثال كثيرة مع أشخاص كثيرين في أنحاء متعددة وأوقات مختلفة
يراه الواحد منهم أمامه فيفر من المعصية أو يسمع صوته عاليا بلفظ الجلالة
كعادته رضى الله عنه فانه كان يجري على لسانه من غير اختيار لفظ (الله)
بسكون الهاء والمد وكان اذا نطق به خرج معه نور أضاءت له قلوب السامعين
وخشعت به نفوسهم وربما جرى على لسانه اسمه تعالى الهادى أو الكريم فيكرره
مع النداء مرة أو مرتين ولقد كان يشاهد تنزل الرحمت مع نطقه رضى الله عنه
لا سيما عند الاسم الاخير * وكنا معه في قرية وكان أول مرة زارها فدعا الى الله
وأخذ الطريق على يديه من شاء الله فآخبره بعضهم ان عنده امرأة مصروعة
مسها طائف من الجن وهى تصبح ليلا ونهارا لاتذوق النوم منذ خمسة عشر
يوما فقال (أنا لا أعرف شيئا من هذه العزائم) فالحوا عليه في عيادتها وقالوا

عنه ما يشاء منهم فلهما أقدر فقلت ما نصنع ولا حول لنا ولا قوة فقال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها الذين آمنوا أن أبعث الي من قاربت عليه من مخافة
 الاختوار لعمري انظر الى كذير المنسوب لمولانا عبد الله بن عباس الفقيه والي وحضر
 فيه بنفسه المبركة رأيت كذرا عليهم قيل التمر وعفوه بكمال تفرغ القلوب لله تعالى
 وصالح الرغبة فيها عنده والمحافظة على الهدى حتى لا تقع زيادة ولا نقص ولم
 يبد على ظاهره في هذا المجلس الشريف شيء من آثار الوجود والقوّة لا أحد
 من الحاضرين بل كان كأنه غائب لا تسمع منه إلا الامتثال من ذكر الى ذكر
 فلما كنا بدت عليه علامات السرور وأمر الى أن الله قد تفصل بنا جابته وأن
 سترد المدرسة الى أهلها قبل يوم كذا فكان كما أخبر رضى الله عنه (وحدثني
 بحضرة رضى الله عنه ذكر بعض الدول الضعيفة المعاصرة للإسلام فأخبرني بأنها
 ستنبك فكة عظيمة في نفسها وهيكها فوقع كإصفي بعد وفاته بسنوات بمولانا
 تزوج بزوجه الثانية في هذا القطار كناها من ليل بنائه عليها بنم نجم الدين
 حملت على الاثر فكان يقول قد حملت بهذا الغلام وكثيرا ما عارضته ضربها
 وغيرها من أشد المزل في ذلك فيقول لا إنما هو غلام وكان كما أخبر رضى
 الله عنه وكان يحبه ويتوسم فيه الخير حتى توفي رضى الله عنه وهو طفل
 صغير ولا تزال بحمد الله تبدو على هذا الغلام مخايل الخير وأمارات الصلاح
 كما رجا والده الماجد نسأل الله تعالى أن يتم له النعمه حتى تقربه عين التقوى
 وقد صحبتته رضى الله عنه وتشرفت باخذ الطريق عنه بالأزهر الشريف
 آخر شوال سنة أربع وعشرين وثلثمائة والى آخر حياته ومرض

الواحد في مكانين حتى يمدد محالا عقليا وإنما عرفت في ظهور الصور المتعددة
لشخص الواحد في الامكنة المتعددة وقد صنف الحافظ الكبير صاحب
الجليل جلال الدين الاميوطي رسالة في بيان هذا المعنى سماها في المنتهى في
تطور الولي (فليراجعها من أراد استيفاء الموضوع

(ومنها) ما آناه الله تعالى من صدق الفراسة ونفوذ التصيرة وقره
نور المكاشفة ولا عجب في ذلك فالإيمان اذا كمل أشرق النجب بنور
الله فأبصر به صاحبه ما لا يراه غيره مما شاء الله عز وجل أخرج الطبراني
وأبو نعيم وابن جرير الطبري والعسكري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
(احذروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله عز وجل) وفي رواية (احذروا
دعوة المؤمن وفراسته) والمراد بالمؤمن فيه الكمال في الإيمان كما لا يخفى
ويروي عن أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه (تقربوا من أفواه المضامين
فانه تتجلى لهم أمور صادقة) وقد صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأن في الامة محدثين يفتح الدال المشددة على صيغة اسم المفعول وهم
الذين يلقى الله في قلوبهم ماشاء من غيبه من غير أن يبلغ بهم الامر الى
مقام النبوة فان ذلك المقام العلى قد ختم لسيد الديين والمرسلين عليهم جميعاً
الصلاة والسلام هذا وللشيخ رضى الله عنه في هذا النوع من الكرامات
ما أطول به بهذه العجالة ولا بأس بإيراد القليل من ذلك تبركا . زارني رضى
الله عنه بمنزلى بمصر وعليه أثر الحزن والنغم ظاهرا لا يخفى فسألته عن
انسب فقال ألم يبلغك سقوط أدونا في يد البلقان فحاولت أن أخفف

عنه مرات فلما رأى ما بي من أثر الفم قل لا تشبهن ثوى دار - - -
ولابد لكى لأهوت فى هذا المرض حتى اذا كان مرضه الذى هو - - -
لى رضى الله عنه (مهما أنبت به من طيب أو ذواء فلن يغنى شيئاً ثم ختمت
الأجل فى هذه المرة) فكنت أجوز أن يكون ذلك من سدة الوجع وقراب
بل أنت معا فى منه ان شاء الله فيسكت متبسما لما كانت صبيحة يوم السبت
الحادى عشر من شهر ربيع الاول صعدت الى غرفته على العادة فقلت كيف
أصبحتم اليوم فقال رضى الله عنه ما بعفله (هذا آخر يوم من عمرى) وطرب
التحلى وملت متبسما بل هو أول يوم فى السماء ان شاء الله فقال (لا بل
هو ما قلت لك) ثم قال (أنا محمد حميد الله ومد لفظه اجلالة وسكن انهاء »
أنا راض) مرتين أو ثلاثا وصدق الخبر فأنذتوفى فى أوائل الليلة الثامنة هذا
اليوم (ليلة الاحد) وكان اذا سمع منه أهله أنه مقبوض فى هذا المرض صاحوا
و قالوا لمن تركنا فيقول الله الذى خلقكم ولا يرى عليه أثر ضجر افراقهم
وكما ذكروا له أن العيال قصر ولا عائل لهم لم يزد هم على أن يقول (لهم الله)
ولو أنك سمعتها من فيه لرأيت فيها الثقة بالله بارزة والتسليم لقدره واضحا
لا يشوبه أدنى سئ من الفلق وما أصدق قول أستاذ العارفين ابن عطاء الله
السكندرى الشاذلى رضى الله عنه (كل كلام يبرز وعليه كسوف القلب
الذى منه برز) ومن هذا النوع من كراماته رضى الله عنه أنه سقط من يده
فى الطبقة الرابعة غلام فى السنة الثالثة من عمره لاحد أصحابه الاعزة من
منزله بالقاهرة فظن ظان أنه قد مات فأمرع إلى الشيخ وأخبره بذلك

بهم الى الله في الامانة به وحسن الخاتمة له وأمرهم أن يعملوا برفق وقلة ما
 عليه رضى الله عنه عطف . فقام على هذا البراءة ولما خرجوا قال الله تعالى
 قاب عاباً لآلئنا صداقة وأودوا . فبينما الخاتمة ان شاء الله . فقامت بعد أيام
 منسوبة وأخبرني أنه قام طول ثلاث الايام ولا يكون نام قطاً من أتم
 وشهر برأفة عفا عنه حتى جاءه الأجل وكان رضى الله عنه في هذه
 الحادثة وأشباهاها من المنصرفات الخاطئة التي يمر بها أهل الدنيا من أتم
 ذلك من بركات رجال المسلمين العلمية أو قلوب المنكرين من الأعداء
 أما أنا فخلست شيئاً مذكوراً يقول ذلك ونور الاخلاص يظهر في قوله وحسن
 البراءة من الحول والقوة محسوس لسامع عبارته لا يجترأ في كلام الله
 التواضع المصطنع والبراءة الكاذبة نفوذ بالله تعالى من السكت في سبيل
 أو مثال

واسعداني بعض اخواني في طلب العلم وكان متقدماً للامتحان ليشي
 شهادة العالمية وكان كثير التمسك في التحصيل ولم يكن للتيسخ به معرفة
 اسعداني لا إذا كرمه دروس الامتحان فازمته في ذلك أياماً ثم أرسل احد
 الشيخ فجاء معي وأبلغ عليه في طلب الداء بنجاحه فقال يسر الله لك أخيراً
 فلما انصرف قال الشيخ لي كيف تعب نفسك مع مثل هذا أنه لا ينجح
 ولا يفوز بهذه الشهادة أبداً فكان كما أخبر وتقدم بعدها للامتحان عدة
 مرات فوسب فيها كلها وانقطع عن الطلب الى غيره . وقال لي في رجل
 أنه سينجح في امتحان هذا العام وكان ذلك بعيداً جداً بالنسبة لحالته الحاضرة

المسكنة من القرآن والحديث والله اعلم بقصته وسببها المسمى في بعض
 صبري وجدي . مستقيماً بالله ثم بك من عند المسمى قال الشيخ رضي الله
 عنه عوف عليك فان الله خبير ومستجيب أثر ذلك حالاً ان شاء الله تعالى)
 فصار الرجل من غوره في أقرب قطار يوصله الى بلده فما هو الا أن وصل
 اليها واذا بهذا الجري قد اتلى بمريض عضال شديد الوطأة في القبل والذير
 جميعاً لم يبق في دفعه دور واستمر كذلك أشهر الا يهدأ براحة ولا ينبت
 يوماً واتفق أن رار حضرة الشيخ مردييه بهذا البلد وكنت قد
 شرف صحبته وحال هذا المريض على ما وصفنا لك فلم يجرأ أهله على
 مشافهة الشيخ بأمره فحدثوني بقصته وأطوا على أن أشفع فيه قلت له
 ان سيهات العارفين مسمومة فلما أصيب بها أحد الاهلك ولست أرى أرجو
 التخليف ان شاء الله تعالى وسأتكلم فيه بعد انقضاء الختم ان شاء الله
 تعالى فلما ذهبنا بعد الختم الى المنزل الذي كنا نازلين به اذا بهم قد سجدوا
 به محولاً ووضعوه حيث يجلس الاستاذ واذا به هيكلي عظمي كان
 لم يكن عليه لحم وكان قبل حسن الجسم قويه تضرب به في ذلك الامثال
 ولما رأى الشيخ بكى بكاءً مرا وكذلك الحاضرون من أهله فذكره الشيخ
 بالله تعالى ووعظه ودعاه الى التوبة وقال بعد تلقيه الاستغفار قل ثبت الى
 الله وندمت على ما قلت وفعلت قهاها والصدق ظاهر في قوله ثم قرأ الشيخ
 الفاتحة والناس معه لحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ورجال السلسلة العلية
 النقشبندية من سيدنا أبي بكر الصديق الى شيخه رضي الله عنهما متوسلاً

ومثله كان كحجره وسد حفرته من ماء
 ذلك امامه فله سبحانه وسبحانه من صفة الماء
 حبره بذلك فقال ليس من الماء ان في من فيه ماء
 ان ذلك صديق المسيح رضى الله عنه نوره دهم من وقع به من ذلك
 مع طلبة العلم وبحكى تفاصيله اطال الكلام جدا وخرج من قرى
 احواله من الاحتصار ونقصى اقدارى من ذلك معجب أعجاب ومن
 لموفق بمكفيه اقلد لا يحول لا يهمل ولا يروى من غير العمل
 الله تعالى من الاشرف من حواطر قلوب الخلق وقدره أوتى من دلت
 حقا وأقرا به مرة في خلقه رضى الله عنه وهو يلهى الصالحين العارفين
 ويشرح لهم آدابه وكان في اجمع كثير من العلماء والظيمة المذنبين
 هم بعد قدم في محنته رضى الله عنه فقال "أء علمي مرة انك كملت
 ولا حظ بقلبك ان الله براك فانك ان لم تكن تراه وهو براك ولوا فتمسك
 ان لو عدل الى الماء لثلاثين الصعاء من أهل العاد وعاد احلة بالاعيين
 الى ما احد جعل بعددها ولا يعير فخطت لمزاده رضى الله عنه وهو به يذهب
 الى أن المدارى الأم على الاحلاص والمنة واقمة القلب لاسى لاعراب واقامة
 انسان فامسكت بالقلب عن تلك الخطرة فصى رضى الله عنه في حديثه مع
 المتعلمين ولما سألوه به رضى الله عنه تنسم الى وقال انى حسن وهو طر كثير
 تر يد أن يطهر سيحك في عبارته صورة الماء الصيغ ود انما تنقى سمق لى
 الى الواوى أول مرة وحسنت نأقلت فى هسكت فيكرت الخلة على ح

[illegible]

(اليس هذا هو الذي يسمى ورد في امرى من امرى ...)
 المحجب مالا يعلمه الا الله تعالى واستنير ذره من ذرات ...
 به من هذه النسيم وبركة توجبه رضى الله عنه قد انعم الله به ...
 منعنا الله و اياه بدوام الاقبال عليه في عاصمة تاه ...
 العالم الصالح الشيخ سليمان شاكرا مكث مع الشيخ مدة ...
 بقلبه شئ الا كاشفه به واقره عليه وتمناه عنه على حسب ما ينع ...
 وكذلك أخبرني العالم الفاضل المقي الشيخ موسى رهبر ...
 مع الشيخ بالاستطیع احصاءه و هذى رجل من اهل ...
 مقابلة مؤذيه المثل او بما هو انكى في الابداء فهاكه أن الشيخ ...
 وهي من أعمال طوخ بمديرية القليوبية فسارع الى لقائه ليقتصر عليه ...
 وما أضمره في نفسه وحضر الى محله الشريف فقبل يده وحلّس تلمذه ...
 فاستار اليه أحد الحاضرين ان يتنحى عن موضعه فقال الشيخ رضى الله عنه ...
 على مسمع مني ومن الحاضرين (دعه انه يحمدني بقلبه يقول كذا وكذا)
 وساق القصة تمامها لم يدع منها شيئا ثم قال (الخبير كل الخير في التسليم ...
 والكف عن مقابلة الشر بالشر حتى يكون الله عز وجل هو المنتصر وكفى بالله ...
 نصيرا) فمحب الحاضرون من قوة هذا الكشف وهما نشفق على القارىء والكرام ...
 فسكتنى بما أوردناه من هذا النوع فقد وقع الالوف المؤلفة من أصحابه منه ...
 ما يعجز القلم عن ضبطه ومن كراماته رضى الله عنه أنه اجتمعت لديه اوراق كثيرة ...
 من كتبه المطبوعة لاتصلح للاقتناء فأراد أن يصونها بالا حراق فلما أخذت النار

المرسدين الكاملين . لعل ان رقت فيه من هذه شيئا من الاثر ما على
 حكاية من في سطورهم انهم لم يروا من هذا الاثر الا في
 عظمة من في سطورهم انهم لم يروا من هذا الاثر الا في
 رتبة من في سطورهم انهم لم يروا من هذا الاثر الا في
 الوقت انهم لم يروا من هذا الاثر الا في
 نذهب اليه يتروا انهم لم يروا من هذا الاثر الا في
 انت من هؤلاء ، فالك تحيى همت على وارثه من محال في
 الشيخ ربه الطريفة يقال اذا الآس مشمول من رتبة
 ان شاء الله فاسميت ولم نضب عن ذكركم ربي من هذا الاثر الا في
 كولاى من التواضع بالآثر من هذا الاثر من هذا الاثر من هذا الاثر
 حتى اقول لك فقال الشيخ رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
 رأيت وانكن لا بد ان اقصه عليك واحد من هذا الاثر من هذا الاثر
 برلاق ريلحق برى من حدى الى احد من هذا الاثر من هذا الاثر
 ان قد الله تعالى شيخ سليمان بن عيسى بن يوسف الحلي قال سمعت
 والطريفة الخلوة زمانا صويلا وانتفعت بها من هذا الاثر من هذا الاثر
 ثم وقعت في فترة عظيمة لا أعرف لها من هذا الاثر من هذا الاثر
 فأعياني ذلك وكنت أعرف الشيخ ومعرفة طائفة من هذا الاثر من هذا الاثر
 أحمد المدنى أيام مولده المعتقد الى امل قوى فيه رضى الله عنه ان أفيد
 بالذلة منه على المرشد الكامل في هذا العصر في هذا القطر فزمت خريجه

[illegible]

بحر المعارف من أمة من أمة
 معاني عظامها مديح . . . رالديه
 اتج من رالديه . . .
 اتج من رالديه . . .
 سام من رالديه . . .
 حبيب الطريفة . . .
 كنز المعارف قطب الراسخين ومن
 تنبيك الفوائد اجرا من انكسب
 فبارك الله كم أحيت مكارمه
 بوقت قلب فاضحي مفاهيم
 كذاك ورث طه في سائله
 عانيه وحلة الأنوار في حلقه
 هو العزيز ان محترق حسب
 أو هشينه الذي ند في الأوب
 فنام من سنا المعصوم تخبرنا
 وعن أمانة سبب الدين في العنكب
 فليحى سادات الأكراد أنهمو
 أهدوا لنا سيب الأبطال والمحب

عن ذكر ما وقع من هذا النوع من الرؤى والوقائع التي حصلت في اليقظة
 لا تباعه اثناء الذكر وخارجة عنه كبير خارج عن حد الخصر وهو وحده
 جدير أن يصنف فيه على انفراد (وسنكره اننا) الكرامة الكبرى الجديدة
 والاعتبار عند المحققين من المارفين وكان من حة علينا أن نبينها بها هذا
 الفصل كما صنع العلامة الكبير الحافظ الشيخ أحمد بن المبارك في
 كتابه الابريز فلا يفوتنا ان نختم بها هذا الفصل والحاجة تربية السان من
 الفتحة والله تعالى نعال وبنييه العظيم وأحبابه الكرام اليه نرسل ان
 يرزقنا حسن الفرائض والخواتم تلك الكرامة على الاستقامة على حادة الشريعة
 الحميدة باطنا وظاهرا على مر الاوقات واختلاف الاحوال من الفنى والبدن
 والصحة والارض والمنشط والمكره وما أشبه ذلك أما الاستقامة الماطية ففى
 سلامة المقيمة من مذاهب أهل الالهواء كالمعزلة والخواارج وغلاة الحديثين
 والنحلي لا اخلاق المستقيمة وأما الظاهرة ففى اجتماع المناهى واتباع المأمورات
 قدر المستطاع من غير تفریط ولا إفراط ولا خروج عن المذاهب المقبولة
 نفقهاء الامة وأحبار الأئمة وإنما كانت هذه الكرامة بالمرتبة التي وهبناها لانها
 البرهان الساطع على اصطفاء من أكرم بها والعلامة الصادقة على ولاية من
 خلعت عليه دون ما عداها من الخوارق فانه قد يجزى به الله تعالى على يد الحق
 اكراما ويخلقها على يد المبطل مكررا واستدراجا فهو بالله عز وجل من مكره
 قال قطب المارفين الكبير سيدي عبد العزيز الدين إنه لا يفتح على العبد
 إلا اذا كان على عقيدة أهل السنة والجماعة وليس لله ولى على عقيدة غيرهم

يا حسين سرى رضى الله عنه

بأعين في الرضا لا فناء

نبا سرى الله لا في ظل رايته

أقبل ولا تصغى نواشى فساد غي

الى أن قل

وكن بأدب أهل الحب مأمنا

وقبل النعل ترفى منتهى الحب

ومرغ الخلد في ترب الرحاب تفر

وتنج من ظلمة الاخير والحب

اليك أزعج مطايا القصد منتهجا

نرج التلذذ فاقبلنى فداك أبى

فكل قصدى قبول منك ينعشنى

فان قبلت فهذا منتهى أرى

وهذه سيدى جهد المقل بدت

وما على المرء بعد الجهد من عتب

قد فجع الفضل ورزى الادب في أواسط هذا العام بوقاة هذا الخليفة

الراشد رضى الله عنه وتعمده برحمته بمنه وكرمه

وعلى ذكر هذه القصيدة قول إن مادحيه رضى الله عنه بالاشعار الفاتحة

والرسائل الجيدة كثير أعرضنا عن سردها خوف الاطالة وانا لنضرب صفحا

فيما تشيرون بحاجته يقولون في هذا الباب من رتبة المصنفين
 الرحمة في شكره قال في هذا الكلام المأثور ما يوجب له من
 في تعاليم النبيين تزياد الجود عن سائر الشؤفات وشرافه في
 رتب الشيوخ وغيرهم انما هم أممب عديدة يحوي الله على أي جسم
 رتبته بعد وفاته رضي الله عنه يفرق في اجتهاد جلد في امره
 مخالفته تعالى لحوادث وماذا أقول في هذا الذي رضي الله عنه
 الشجاعة والنجدة اماما في التوضيح والمصنف المصنف المصنف
 الكرم والسخاء ويظلمه الواصف أربها بالاحتمال رتبته في حكم
 على كان رضي الله عنه مضرب الأمثال في كل خلق من خلقه
 بالانوار المحمدية يظهر عليها من الصفات النبوية ، بل في هذا
 المصنفين يروى على نفسه ولو كان به خصاصة في غير من ذلك
 أتباعه على الايثار والمواساة خرج قلبه من هم الدنيا وما انت نفسه عن نهواتها
 من كان اذا جالسه من حاطت به الهمة وركمته اقدم رحمت عنه
 بمجرد مجالسته وأحسن قلبه براحة تامة كأنما دخل الجنة بحوار هذا من
 غير أن يمانحه التسح بكلامه ولو فصلنا لك من محاسن أخلاقه الزكية
 نكتبنا فيه أكثر مما كتبناه من أول الترجمة الى هنا ولا يكون مع
 ذلك قد وفيما بعض ماساهله فضلا عما شاهد غيرنا من استقامته
 الظاهر فقد كان فيها غاية لا تدرك يتعبد على مذهب الامام الشافعي رضي
 الله عنه وبراعى الاعتماد من الاقوال في المذهب في عمله وفتياه في غير

١٥ كان عليها مثل المصحح المذهب

قال تميم بن الحارث بن الميمون الميموني
 قد شرح جمع احوامع ول وقال اخافنا العسة لان دل تاسر الدين
 الاستقامة يستحيل أن لا تكون كرامة بحلال غيرنا من الخوارق
 قد يكون رحمة وقد يكون فتنة (اه وإد قد عرفت ذلك فاعلم اننا رضى الله
 كان من الاستقامة بأقسامها كما بالنزل الاعلى ككلمات كتبه المصحح
 وهي كما تنطق به تلك الكتب عقيدة أني الحسن الاتساع رضى الله
 وكان يختار في آيات الصفات وأحاديثها ما هب فافضل للتحقق من
 وهو تنزيه الله عز وجل عن الظاهر المستحيل كاجسامه واوراقه كالأشجار
 على العرش والعلو الحسى والصعود والنزول استعاره بن وتوحيش ما
 المرادة الى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم وكان يرى أن القول بوحدة
 الوجود من سكر الوقت وغلبة الحال بعد مرضه ادا كان مملوك ولا يصح
 تقليد غيره له وكان يرى الخوض فيه حراما لا لمن ثبتت ذمته في سقيمة
 أهل السنة والجماعة وعرف أن ذلك من بقايا السكر ولم يتأثر بما يسمعه من
 هذه الشطحات وكان رضى الله عنه يقول كما قال أستاذ اساتذته مهلا نأحمه
 الفاروقى رضى الله عنه (ما للتراب ورب الارباب) ويقرر أنه لا نسبة بين
 الصانع والمصنوع الا أن الثانى مربوب ومخلوق

والاول جل جلاله رب وخالق وكان يقرأ لى أبوانا من الفتوحات
 فيدخل الداخل فيطبق الكتاب ويسكت واذا مر فيها على بعض ما خالف

بسيراً ثم قام لحاجته وكان يتحرى السهول من العبارات في تصنيفه وودعه غلظه
ويقرب المعاني العالية بالأمثال الواضحة ويتحراه أيضاً في مؤرره كلها ولا سبيل
في هذا الرجوع إلى استيعاب محاسن سيرته وكلها محاسن ولا إلى استيعاب جميع
أكرمه الله به من الخوارق فإنه قد آمنه العهد على الألف المائتين وما أخبر
من أحد إلا وقد حصل لمن ذلت حتى قيل أو كثر في نفسه أراهم أراهم شعاع
به بل قد ظهرت له رضى الله عنه الكرامات العجيبة مع شدة اشتغاله بالقول
لنا بأحصاء كل ذلك فليكن هذا القدر في هذا الفصل أو غيره الله تعالى

(بقية تاريخ حياته الثمينة على وجه الإيجاز)

لما كثر أتباعه ومريدوه رضى الله عنه وكان فيهم الكثير من العلماء
وأهل العلم الذين لا خيرة لهم بعلم التصوف وأحوال الصوفية فمدحهم الله
أسرارهم العلية وأمدنا بأنوار أدواهم الزكية وكان حريصاً على إفادتهم
يكتف بالقاء الدرومي وقذف الأنوار في القلوب بل أقبل على التصنيف بما
دعت إليه الحاجة فصنف الكتب والرسائل قد طبع منها الكثير وانتفع بها
الجم الغفير واشتهرت في حياته وانتشرت وتلقاها الأمة بالقبول وافتتتها السلاسل
المنحول ولقد كان العالم العامل الصابر البركة الشيخ محمد الشافعي أحد كبار
العلماء بالجامع الأزهر يقرأ في كتاب تنوير القلوب كل يوم لنفسه ويقول أن
الأخلاق متجسم في كلام هذا المؤلف ولم يكن اجتمع به رضى الله عنهم
ولا تزال الرسائل تتوارد على تجار الكتب بكثرة من غير هذا القطر يطلب
هذا الكتاب وغيره من مؤلفات الشيخ برغبة زائدة ولما كانت سنة ثلاث

وسمونه ولا تعصم لا يحجب المذكر ولا ينزه ويفرح به استمتاع من المراتب
 بالنسوة من غلبها في الخديعة الشرف وكثيراً ما استعان على ذلك طلبة
 بالله ربه القلب ليتج ما أراد رضى الله عنه غالباً وكان إذا وسط أصحابه أو
 غيرهم تراه كأنه يشاهد ما حذر منه أو رغب فيه وإذا أمر بمعروف أو نهى عن
 منكر ترفق وتطفف ويبحث أصحابه على ذلك وقد سمعت نفسه المسترشدين على
 اختلاف طبقاتهم وتمام مشاربهم يأخذ بكل منهم إلى الدين من أقرب الطرق
 التي تلائم مشربته في خير ابتدال ولا تعسف وهو مع ذلك يستغل بتصنيف
 المصنفات وطبها وتصحيحها ويقوم بجوائج أهلها يكتسب بيته ويخدم ضيقه
 وإن كان صديراً حقيراً في تبسط لا يذهب بالوقار ونشاط ينزه عن العيش
 ولم يكن يشتكف إن كان عنده الشئ قدمه والا سكت راضياً غير قلق ولا
 متحير وكان إذا صلى مفترضاً أو متنفلاً اماماً أو منفرداً اعتدل غير مطول
 ولا مجحف يحافظ على الوتر والرواتب ويصلى الضحى إذا وجد من نفسه خفة
 ورده اللازم الدائم شغل القلب بالله عز وجل ولم يكن يعجبه اسالك هـ
 الطريقة العملية كثرة الاذكار اللسانية والاوراد الظاهرية وإذا أمر بالذكر القلبى
 نهى المرید أن يعد بسبحه أو غيرها ويقول إن القليل من الذكر مع الخضوع
 خير من العدد الكثير مع عدمه وفي العدد بالسبحه شغل لاجابة الطالب اليه
 وكان يقول إن عد الذكر بالقلب بالسبحه هو من اجتهاد بعض الخلق المتأخرين
 ولم يكن شيخنا يراه وكان رضى الله عنه يعد الاذكار الظاهرية الواردة بعد
 الصلوات بأصابعه فإذا فرغ أطرق مغمضاً عينيه مشغول القلب بالله عز وجل

[illegible]

وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 احترامه ورثة المي من له عليه - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 فيها طاعة قصي - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 بكل داء بني وال خاد وصرح به من له - وسمي من هذه الحرب -
 والمبركين والتمسكين الى الله - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 على مذهب أئمة المسلمين وعلماهم - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 ماخالف هواه من السنن الصحيحة ورجح دمه وولاب - وسمي من هذه الحرب -
 من أهل العلم - وسمي من هذه الحرب - وسمي من هذه الحرب -
 كان في مصر قلة حرب شعواء على كثير من علة أسس السنة المصنوع
 على رمي محالها بالانداع كما كان ذلك الحجة زور - وسمي من هذه الحرب -
 والاموال قال الشيخ رضي الله عنه لما حلت بين يدي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في هذه الزيارة تذكرت ما يعانيه أهل مصر - وسمي من هذه الحرب -
 الجريئين فقلني البكاء ورفعت الامر بالقرب في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واستغفرت على هذين العاديين ودامت هذه الحلة ساعة من الليل - وسمي من هذه الحرب -
 مستغرق في أنواره متمتع بمطالعة مشاء الله من بوارق جماله صلى الله عليه وسلم
 طالب من همته العلية النظر في هذا الشأن الخطير وسأنا على تلك الحال
 رأيتني بمصر واذا أعرب عظيمة رأسها عمد القلعة القديمة ولا زهر الشريف
 وآخرها خارج من الباب المعروف بباب المريين وقد أخذ الناس منها خوف
 شديد وكان بيدي عصا أضربها بها حتى نيقنت انها ماتت أو كادت وحملت

[illegible]

والا أحسن الظن بتولاه ولم يجد في نفسه حرج من ذلك لمع وسلم تسليما وكان
رضي الله عنه كثيرا ما يرفع في المهمات ل عمل قراءة اخته الكبيرة عروف
بمفسر الشريعة مع الاحوال ويأمر بقراءته من وقعت به فله ورى - رحت
الحاجة لبعض أصحابه فيحضره رضي الله عنه بذلك فاذا فرغ من قراءة اخته

إلى رجح القومين وهو لا يشترطه ، فقال أحم ما يبدوا أني ربيهم ، هذا إذا فسد
 فيه الذكر ، وأما ما قيل ما يبدوا الحمد إذا علم به أو كان يمتنع به من الخير
 لقوله ، فإن القوم ، فإن الاسم الذي ، فلا ما أورد القار بين المبرعة من مائة
 على أنها توبوا عرف من بعده أنتم السكبر لمولا ما عبد الله إلى الأبد ، فإن كان
 « حتى أنه حقه يومئذ أن يجلس أنتم لا يطالب ولا يقدر ، ويحسب ذلك من
 يقدمه على الإخوان المستمير ، بأنه إن أصابكم الذكركم ، يقتل الله ما كان يا
 الدنيا ويحمله على الرق بين منه ، وقد غلبهم وقراءة التائدية لمن ، به شدة
 أو عرض له وهو يقول (ها أنت أولاد شياهم من النصوص وتربية المهور) وأنتم
 على باطلهم ، فيستأبهم بعضا على ما حرم الله عز وجل ، على أهل الطريق
 والمال ، الذين لا يتلقاهم ، أن يبيع بعضهم بعضا في السكبر ، يفسد به السكبر
 ويأمره الهوى ولا ينشطه ولا يأمر به (وقد كان إذا ما بع النساء لا يبايعهن
 إلا بالقبول ، ويكل تعليمهن إلى زوج أو حرم ومثله سنوات عديدة يقيم الختم
 بمسجد السنانية كما أسلفنا ثم عين أماما من قبل وزارة الأوقاف بمسجد أبي
 الفضل ببولاق ، أمما فذلك يقيم به الختم سنوات ثم انتقل إلى مسجد
 العمراني بها أيضا فكان يقيم الختم به أيضا ، وكذا بعض الأخوان أن يدعى وظيفة
 الأوقاف ، ويفرج للناس والأخوان يقومون بخاجاته ، كنت أحد الجالسين
 وقت هذا القول فتوجه لي ، وقال (تريدون أن يكون شيعتكم سالما مطاما
 إلى ما في أيدي الناس ، يظن من ذلك ما لا ينبغي ، بل يقيم فيها أماما فيه الحق ، والله
 كان) وكان ناس من جيران المسجد الذي يعمل فيه الختم ينصرون من شدة

لم يعجبته ثلث ولم يكن يقول في قلبه اني قد ابدت في نفسي عن احدى
والرايات انما كان يقول في نفسه اني قد ابدت في نفسي سبعة عشر
سديده كثير) فخره على بعض اربابها من رعاياها او من اهل
في نهاية سبع النعمه التي هو فيها قد سرحت ذلت من العيش
ان الله عنه لا ينظر عتبه في ذلك فبأمره بالجهنم انما بالعتبة التي هو آخذ
بذكرها لا يهاو به الى غيرها واما سألته في ذلك فبقول (بقي عليه
فيها مساهة طويلة وثلاث اشابة له بأنه مصنعه الى الاموال لا أنه لا على
له الآن) وتدل الخبره بأحوال هذا الطائف بعد ذلك على صدق ماقرره
الاحتماد من الله عنه وكان يقول (ايمس العبرة بالمرور على اللطائف
الى ما تحليه والتعليه فرب طالب لم يذكر الا وحده كان خيرا من ألف
ذكرها اللطائف كلها) وكان يقول (كثيرا ما يدخل المرید على الله تعالى
من باب ذكر اسم الذات ولا يبق له حاجة الى الذكر بالغنى والافتات) وكانت
لطيفة القلب أهم اللطائف في نظره ويرى أن غيرها من اللطائف كانت تفصيل
ها والمكملات وكان يقول (الغرض من الذكر تفصيل ملكة التقوى على
الوجه الاكمل فينبغي للمرید ان يتنظر الجزاء في هذا الجاه) وكان يقول
(القلب كالبيت والشغل بالاعيار كتنقي العيار المتطابق من الطرقات ذات
التراب الكثير فكما أن البيت اذا لم يكن كل يوم تراكت عليه الأوساخ
وتعسر تنظيمه كذلك المرید اذا لم يجعل له وردا يوميا في الذكر وان قل
تراكت قاذورات الغفلات على قلبه وتعسر عليه الامور وقف من السير

ناظر ويدهش له كل ذي لب (وان الفاضل بيده انما يرثيه من بشارة الامام
 رضى الله عنه يوم القيمة) الثالث من شهر ربيع الاول سنة الفيل سنة اربع
 وعشرون وثلث المائتين ثم ان الله سبحانه وتعالى من انوار انوار
 هذه الاضوية انما انوار من انوار ربه وتعالى وتعالى وتعالى
 بعض المخلصين من اجل انهم بقوا في ربه من انوار انوار من انوار
 المتبدلات من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار
 الاقاصي والعتيق با نوار السلسلة الذهبية المشهورة من انوار من انوار
 صلى الله عليه وسلم وان يسبح من انوار من انوار من انوار من انوار
 اليهم والفرح بقدومهم عليه وان تهرت من انوار من انوار من انوار
 من ليالي الارض وكان كما ان علي عليه السلام من انوار من انوار
 فسمعون كما سمعوا اكرموا ذكر الله وتعالى وتعالى وتعالى
 المشرق عليهم وكنت اذ ذلك بعض ركن يفي ويذبح من انوار من انوار
 ان انوار هذه الازمنة يوم الاحد فلما اتقوا الله على ما امرت من انوار
 رضى الله عنه ان يرضى من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار
 وان يرضى من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار
 يجر ايلان عليهما نور عظيم وقيل له في احدتهما شهادة الا في انوار من انوار
 اخرى انما يملك ومن ينسب اليك الى يوم القيمة بلا واسطة او بلا واسطة
 واخرجهما له وسماهما ليري ما فيها ورضى في رضى الله عنه يوم ان يرضى
 ان يرضى من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار من انوار

[illegible]

مكتبة التوحيد

تتميز بـ القلوب

(بني سادات علام الغيوب)

(تأليف مولانا الطارف بالله المحرم)

الشيخ محمد أمين الكرمي الأوبلي الشافعي مدحه بالتبدي

مدرسة المتروك ليلة الأحد ١٢ ربيع الأول سنة ١٣٣٢ هـ

ابن الشيخ فتح الله زاده ورقة الله الحسني زاده

(حقوق الطبع محفوظة لمولانا الطارف الشيخ نجم الدين)

(كل نسخة لم تكن مختومة)

هـ تكون مسروقة ويحاكم حاملها قانوناً

نسخة الطبعة السادسة

سنة ١٣٤٨ هجرية

طبع على نفقة مولانا الطارف

يطلب من مكتبة التوحيد أمّا جها اهد محجوب بيمان الازهر

ومن المكاتب الشهيرة

مطبعة السعادة بحار محاطة بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد لله الذي توحده بحلال ملكوته * وتبرأ بحمل حلاله *
 الصفات المختصة بحجته * والآيات الدالة على أنه غير متناه *
 من إله أدخل العقول عن الوصول إلى كنهه ذاته الأبدية * وأدغم الحو-
 عن الأساطة بمجليل صفاته السرمديّة * وهو المعروف بالربوبية * ووسوف
 بالأنوحيّة * من ذاق حلاوة أنسه رأى من لطفه العجائب * وظن من عي-
 المآرب * ومن أمل سواه * أبعد وأسقام (أحمد) حمد عمد غرق في
 بحار نعمته (وأشكره) سكر عبد أخلص في طاعته فهم في محمته (وأشهد)
 أن لا إله الا الله وحده لا شريك له * المتعالى عن المساركة والمشاركة *
 شهادة أتخلص بها من النزغات * وأعلو بها إلى أرقى الدرجات (وأشهد)
 سيدنا محمدا عبده ورسوله الذي بعثه الله بالبيان * فأظهر دينه القويم على
 سائر الأديان * اللهم صل وبارك على سيدنا محمد امام الأنبياء * وناح الأصفياء *
 المبعوث بالآيات الباهرة * والمعجزات الفاخرة * اسان عين الوجود -

من الخطأ في ذهنه وروحهم وضعف الطلوع « كتاباني » هذا الباب
روشدت « خير برهان » من آثار المادة الصورية في الأماض « هذا باب »
ال « الصوري » « ينسب » إلى « الأماض » « وهو » « العهد الوثنية » « في »
« حجاب » « المشرقية » « والظنية » « في » « الأماض » « في » « هذا » « من » « رافعا » « من »
« عنوة » « مهابية » « برفعة » « أي » « ريد » « من » « طيب » « نريد » « أن » « نرى » « هذا » « باب »
« في » « هذا » « الرائي » « من » « ما » « له » « أي » « القبول » « ك » « هو » « المرسل » « والمأ » « ول » « من »
« عز » « على » « رائيه » « من » « على » « رغبته » « في » « حجاب » « في » « له » « باب »
« وحبا » « في » « الأماض » « من » « الأماض » « وسست » « بساطه » « وقريت » « رطبه » « وتيتت » « ركانه »
« وأطنت » « بنيانه » « من » « يد » « ك » « ما » « يد » « ك » « نيه » « من » « أرباب » « المزرع » « ك » « ك » « ك » « ك » « ك »
« والفرائض » « واجبر » « من » « زيادة » « في » « أصول » « آخر » « وسوا » « هدم » « وسوا » « غر » « من » « بلاد »
« طول » « حمل » « ولا » « اختصار » « مثل » « ليكون » « أبهج » « للمناظرين » « وأروج » « للطلالين »
« حتى » « تغير » « نوعيا » « من » « وضعه » « اليهود » « وصار » « ك » « الأصل » « المكتبات » « اليهود » « وسميته »
« تنوير » « القلوب » « في » « عام » « اعلام » « الغيوب » « وجعلته » « مرتباً » « على » « مقدمة » « وتزينة » « أنعام »
« على » « نسق » « الترتيب » « الأول » « (فاقدمه) « في » « الدعوة » « الى » « الله » « ورسوله » « (والقسم الأول)
« فيما » « يجب » « معرفته » « من » « أصول » « الدين » « (والقسم الثاني) « في » « الاحكام » « الفرعية » « على »
« مذهب » « (امامنا » « الشافعي) « (رضى » « الله » « عنه) « (والقسم الثالث) « في » « التصوف » « وما » « ينبغي »
« للمريد » « أن » « يخلق » « به » « من » « الآداب » « . ولنشرع » « الآن » « في » « المقصود » . فأقول « وهو »
« حسي » « ونعم » « ان » « كمال » « (وما » « توفيق » «ي » « إلا » « بالله » « عليه » « تو » « ك » «ت » « وإليه » « أي » « يب »)

لأشهر ما قدس من مؤرخيه وأشرفه من مشاهير علماء الزمان *
 ودلة الأئمة المعاصي المخطوطة * وحججهم على الناس * والى ما يحل
 عن التلويح احترام الشريعة الاقوى * وقد علم ان الله * وسلب البقاء حتى
 صار السكندر لا يعرف ما هو الحق وما هو الايمان * وما هي الآخرة وما هي
 المنفعة * يد إلى الميث الدين * ومن عرف ذلك طرحة في زعم الاسلام *
 واشغلت لخطوط النائية وتحدى الشهور وجمع الاموال * من دعوا
 وعملوا فلغايات دينوية * وأعرض زائلة وأعرض عسيرة * والمضى
 هن وجبل يعلم سرهم ونجواهم * وهو بهم أينما كانوا يسمهم ويراهم * كما يعلم
 أنهم مبعوثون ليوم الغضب المديد * الذي يشيب من هو له الوليد * ومنهم من
 ذاك مسئولون * وعلى مقدمه من أعمالهم محاسبون * وسيعلم الذين ظلموا
 أي منقلب ينقلبون * ولما طال الابتلاء فيما نحن فيه من الايام * بما لوحت
 ببعضه مما يؤدي الى ضعف تدوكة الاسلام * وكانت من أجيز بالارصاد *
 من أولى المفاخر والسداد * فجازة صحيحة جبيه * في الطريقة العالية
 النقشبندية * قدس الله أسرارهم * ونور أضرحتهم * أخذت في الارصاد
 عملا بمقتضى اجازتي * مقنفا فيه آثار أسلافى وسادق * فسادتني الاقدار
 الآتية * وانتشرت طريقتنا بتلك الديار المصرية * غير اني لما عبرت هذا
 السبيل المشرف * وكان من الحتم على كل مريد أن يعرف أولا ما يجب
 معرفته على كل مكلف * من أصول الدين وفروعه * ليكون آمنا

أئمة الحق والهدى من طوائف الجاهلين والمعرضين من اللاحقين أمراً عظيماً
فصبروا واستمروا ولم يزدوهم ذلك إلا حرصاً على إرشادهم وهدايتهم إلى مبدئ
الإنسانية ومصيرهم في عند الله، فإذا رأى ونظر العالم بدِين الله المذكر بألهم
الله المداخعي إلى سبيل الله إلى المداخلين النافلين من الآخرة المتبائين على
الإنسانية لم يسبوا إلا أن يبين لهم ما يجب عليهم من حق الله تعالى برسول الله
عليه السلام، فقال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ فسبى
الدعاة إلى الله تعالى والعالم بهديته أن يكونوا على نهاية من الصبر والاحتساب
وسعه الصدور من الخائب ومن التألف . وقد غلب الجهل والسنو على شرف
أهل هذا الزمان وذهب بهم كل مذهب حتى صار الكثر منهم لا يعلم ولا
يدري بالحق والدين ما هو تساهلاً وتساهلاً بأمر الدنيا واستفراقاً في جمعها
والتنع بتسوياتها وفي مثل هؤلاء يقول الله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾ فصارت تلك بليدة عظيمة عم
ضررها الجاهل والعالم وانعام والخاص . فاما ضرر الجاهل بها فلانه قد فرط فيما
فرضه الله عليه من معرفة دينه وتعلم أحكامه ولا شك أن اهمال ذلك من
المصائب الدينية التي تجلب المصائب الدنيوية والاخرية . واما ضرر العالم
بها فتنقصيره . في الدعاة إلى سبيل الله وتعليمه الناس . ابجهلونه من أحكام دينهم
مع مشاهدة تلبسهم بارتكاب المنهيات وترك الأمور بلا مانع ينمعه من

مقدمة في الدعوة إلى الله ورسوله

قل يعني (ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ) مخبركم في الموعظة المستمرة
 وجار لهم بالحق هي (أحسن) وقال (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ
 وَعَمِلَ صَاحِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) وقال (وَلَنَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةً
 يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ) وفي الآية دليل على وجوب الأمر والنهي . ووجوبه ثابت
 بالكتاب والسنة وهو من أعظم واجبات الشريعة وأصل عظيم من أصولها
 وركن مشيد من أركانها وبه يكمل نظامها ويرتفع مقامها وأنها الفردان
 الكاملان من الخير الذي أمر الله به عباده بالدعاء إليه وقل صلى الله عليه
 وسلم (مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ اتَّبَعَهُ لَا
 يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ
 مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ) ثم اعلم أن الدعاء إلى
 الله وإلى سبيله ودينه وطاعته وصف الأنبياء والمرسلين به أمرهم الله
 وأوصاهم وعلى ذلك اتبعهم واقتدى بهم ورتبهم من العلماء العاملين والاولياء
 الصالحين ولم يزلوا في كل زمان يدعون الناس إلى سبيل الله وطاعته
 بأقوالهم وأفعالهم على غاية من التمشير والجد ابتغاء مرضاة الله وثيقة على عباده
 ورغبة في ثوابه واقتداء برسوله فقد قلت الأنبياء والمرسلون واتباعهم من

[illegible]

فبحث مدار التنوير وحمل المعبر والكلام الخارج من القلب
فيظهر لما خوفي من تحيا أو خوف مقلدا وإذا خرج من القلب كان من الآذان

القسم الأول

﴿فما نجب معرفته على كل مكلف من المقامات الاربعة﴾

هذا القسم مرتب على مقدمة وثلاثة أبواب وختمته فلقبها في بيان أقسام
الحكم العقلي وبيان الصفة وبعض تسمياتها وبالباب الأول في الالهييات
وبالباب الثاني في النبوات . وبالباب الثالث في السموات والارضات في معنى
الايان والاسلام وقواعده والدين وغير ذلك

﴿المقدمة في بيان الحكم العقلي﴾

اعلم أن الحكم العقلي وهو اثبات أمر لا أمر أو نفيه عنه من غير توقف
على تكرار ولا وضع ينقسم الى ثلاثة أقسام . وهي الوجوب والاستحالة
والجواز فالواجب هو الذي لا يصدق العقل بانتفائه كوجود مولانا تعالى
وقدمه وبقائه . والمستحيل هو الذي لا يصدق العقل بثبوته كوجود شريك
له تعالى والجائز ما يصح في العقل ثبوته وانتفائه كوجود السموات والارضين
وبعثة الرسل وانزال الكتب واتابة العاصي وتعذيب الطائيع (واعلم) أن
الصفة وهي الامر الثابت الموصوف تنقسم الى سبعة أقسام (نسبية) وهي
التي لا يعقل الموصوف بدونها كالوجود (وسلبية) وهي سلب أمر لا يليق

[illegible]

أو ناشئاً عن ضرورة ولا بطراً عليه سهو أو غفلة أو جهل كما لنا رابستة
 محتاجة إلى آلة أو معاونته وليست إرادته لغرض من الأغراض وليست
 حياته بروح كحياتنا وليس سمعه وبصره وكلامه بمجارحة أو مقابلة المجتهد
 ليس كلامه بحرف ولا صوت ولا يطرأ عليه السكوت وليست أفعاله تعالى
 مكتسبة بقدرة حادثة أى مقارنة للأفعال تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً
 وضد الخالفة للحوادث (مماثلته لشيء منها) فى شيء مما ذكر والدليل عليها
 (عقلا) أنه لو ماثل شيئاً من الحوادث فى ذاته أو فى صفاته أو فى أفعاله
 لكان حادثاً مثله وهو باطل (وعقلا) قوله تعالى (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَدَعَا
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) (رأى قيامه بنفسه) فعنه أنه لا يفترق عن عقل شيء
 ذات يقوم بها ولا مرجح يرجح وجوده على عدمه مثلاً وضده (احتياجه)
 الى ذات أو مرجح والدليل عليهما (عقلا) أنه لو احتاج الى محل لكان
 صفة والصفة لا تتصف بالصفات وقد ثبت أنه يوصف بالقدرة والإرادة
 وغيرها ولو كان محتاجاً الى مرجح لكان حادثاً وهو باطل بدليل قدس تسنى
 (وعقلا) قوله تعالى (إِنْ أَلَّفْتُ كَفَيْتُ عَنِ الْعَالَمِينَ) وقوله (يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَوْءُ الْفَقِيرِ) وكما أنه تعالى غنى
 عن المحل والمرجح كذلك هو غنى عن جميع وجوه الانتماع وجميع الاشراف
 من أفعاله وأحكامه نعم تابعى عليها حكم ومصالح ترجع الى منفعته المطلق
 فضلاً واحساناً منه لا اليه تعالى فلا تمنعه طاعته ولا تضره معصيته والله

يحمل أو يقال قد ثبت حدوث العلم وأنه لا يمتنع من حدوثه من غير أن
 يحدث مستحيلاً وساعة بلا جبراً لأنه لا يملك شئ من ذاته فلا يمتنع
 على غيره فتعين أن يكون واجب الوجود وهو معنى القدم (ولو تكان)
 صفاته تعالى قديمة لكانت حادثة وحدوثها دليل لما يزم عليه من حدوث
 ذاته تعالى لأن كل ما لا يتحقق ذاته بدون الحادث فهو حادث وقد سبق نفسه
 تعالى (وتقلاً) قوله تعالى (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ)
 وقوله تعالى (ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ)
 (وأما البقاء) فعنه عدم اختتام الوجود أي أنه ليس لوجود ذاته ولا لوجود
 صفاته اختتام وانتهاء وضده (الفناء) أي اختتام الوجود والدليل على وجوب
 البقاء له ولصفاته واستحالة ضده (عقلاً) أنه لو قبل الفناء لكان حادثاً لأن
 القديم واجب الوجود لا يقبل الفناء أصلاً ولو قبلت صفاته الفناء لكانت
 حادثة أيضاً ويلزم منه حدوث ذاته أيضاً لأن ملازم الحادث حادث وقد ثبت
 أنه قديم (وتقلاً) قوله تعالى (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ) وقوله تعالى (كَلِمَ
 شَيْءٌ هَٰلِكَ إِلَّا وَجْهَهُ) (وأما المخالفة للحوادث) فعنها أنه تعالى ليس
 مماثلاً لشيء من الحوادث في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فليس جسم
 وليس قائماً بجسم أو محاذياً له راييس فوق شيء ولا تحته ولا خلفه ولا عن يمينه
 ولا عن يساره ولا يوصف بحركة ولا سكون وليس له يد ولا عين ولا أذن
 ولا غير ذلك مما هو من سمات الحوادث وليس علمه تعالى مكتسباً عن دليل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مرجح وهو من (القدرة) فهو على (القدرة) من (الشيء) قدير
 وقوله تعالى (وَمَا كَانَ لِقَوْلِ الْأَنْبِيَائِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِي سَمْعٍ) لا في
 الإذن إنما كان عيبه قدراً (وقوله تعالى سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) لا في
 وقوله تعالى (إِنَّا نَسْتَعِينُكَ بِرُحْمَتِنَا) لا في خلقناك قدراً (وقوله تعالى سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) لا في
 الصلوات والسلام . وفي جملة فاسك مسند الله تعالى (سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) لا في
 وجه الاختيار سقلاً وقطلا واجتماعاً (وأما الإبراهيم) فهي عليه بعددية تسمية
 قائمة بذاته تعالى ينتمي بها تخصيص السكون لبعض . ويجوز عليه ذلك بعض
 من المتقابلات على وفق علمه . على فكل ما علم أنه يكون أولاً يكون فذلك
 مراده جل وعلا فلا يقع في ملكه تعالى إلا ما أراد وقولك (بها) إشارة إلى
 أن التخصيص للذات بها لا لها . والمتقابلات ستة وهي الوجود والعدم والمقادير
 والصفات والأزمنة والامكنة والجهات فالممكن يقبل كل واحد منها قولاً
 مساوياً لقبول ما يقابله وليس أحد المتقابلين أولى بالقبول من الآخر فهو
 سبحانه وتعالى يخص الممكن بالوجود بدلاً عن مقابله وهو العدم أو بالعدم
 بدلاً عن مقابله وهو الوجود وليس الممكن أولى بقبول أحدهما من قبول
 الآخر ويخصه بالتقدير المخصوص في الطول والقصر والمتوسط بينهما بدلاً
 عن سائر المقادير التي يقبلها الجرم على السواء ويخصه بصفة مخصوصة بدلاً
 عن مقابلتها كالسواد بدلاً عن الحرة أو البياض مثلاً وكالحركة بدلاً عن
 السكون والعلم بدلاً عن الجهل وغير ذلك من الصفات المخصوصة التي يقبلها

[illegible]

تعالى بالسمع واستحالة عبده عليه (عقلاً) أن كل حي لابد أن يكون تعالى
لا تصافه بأحدهما واتصافه بعبده نقص في حقه تعالى فيعلم تصافه بالسمع
لأنه كمال في حقه تعالى (وثقلاً) قوله تعالى (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) وقوله
تعالى (إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى) وقوله تعالى (لِمَ تَسُبُّوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا
يُبْصِرُ) ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح (ارْبَعُوا عَلَى
النَّاسِ كَيْفَ فَإِنَّكُمْ لَا تَبْصُرُونَ أَصَابَكُمْ وَلَا غَائِبًا وَإِنَّمَا تَدْعُونَ سَيِّئًا
وَبَصِيرًا) وقد انعقد إجماع العقلاء على وجوب اتصافه تعالى بالسمع والبصر
(بأهـ البصر) فبهر صفة وجودية تدعى قائمة بداته تعالى تنسلك بكل موجود حتى
ما هو به نسلقاً غير تعلق العلم والسمع فهو تعالى يعبر جميع الموجودات القائمة
كانت أو حادثة ذوات أو صفات بعبده (الهـ) رد إليها شتمها وتثباتها
بما تقدم في السمع فلا عاصبة إلى الثبات (رأهـ الكلام) غير سببه وجوبه
قد بينه فأنشأه على أنى مناسباته وحالها في الاستصحاب من تعالى
حلاله وقد سبق أنه تعالى عذالته لا غير تمت في ذاته وحده إلى الثبات منسباً له
تعالى بحرف ولا صوت ولا وصف لا يحد ولا لا يحد ولا ينظر عليه سكوت ولا
آفة تميم منه كافي حال الظهور والباطن ولا غير ذلك من صفات العلم
والألا كن حرداً كصفاته وقد سبق في الصوت قائم ذاته بعبده تعالى (عاصـ)
كلامه تعالى صفته به من ذلك أنه صفاته تعالى في ذاته من غير أن يحد في الموجودات

والسمع والبصر والكلام وهي لا تتعلق بشئ (وخصها) (الموت) (والدبر
عليها) (عقلا) أن الحياة صفة كمال والموت صفة نقص وهو سبحانه وتعالى
منزه عن جميع النقص وواجب له الكمال فلزم اتصافه تعالى بالحياة وأيضاً
لو لم يتصف بالحياة لما صح اتصافه تعالى بالقدرة بخيرها من دفع الصفات
وقد ثبت وجوب اتصافه تعالى بها (وتقلاً) قوله تعالى (قُلْ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا
هُوَ) وقوله تعالى (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) ونحو ذلك وكذا ابن
الأنبياء بل جميع العقلاء على وجوب اتصافه تعالى بالحياة (وأما النقص) فهو
صفة وجودية قديمة قائمة بذاته تعالى تتعلق بكل موجود على ما هو به على وجه
الاحاطة تعلقاً يذير سواء فليس تعلقه بالموجودات شيء عين تعلق العلي كغير
معلوم فيما نشأه من الخلق ضرورة نعم يجب أن نقول أن صفته يستحيل عليه
الخفاء بجميع الوجوه فليس الأمر كما زعمه من كون الموضوع بالنفس أكثر
من الموضوع بالعلم لأن جميع صفاته تعالى قامة كاملة مستحيل شلها الخفاء
والنقص والزيادة والأشبهت صفات الحوادث فيلزم أن تكون حادثة ويترتب
حدوثه وذلك باطل كما تقدم بيانه وقولنا تتعلق بكل موجود أي سواء كان
قديماً أو حادثاً وسواء كان ذاتاً أو صفة فلا يختص سمعه تعالى بالصوت
وأما اختصاص سمعها بما فاما هو أمر عادي يجوز أن يتخلف كما يقع
خضرة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه سمع كلامه تعالى القديم
ولا شك أنه ليس بصوت وضده (الصمم) والدليل على وجوب اتصافه

مصدق أن الصفات المذكورة ليست هي التعريفات بل هي الصفات التي
تتمثلان بالممكن . الأولى على جهة التأخير ، والثانية على جهة التقديم .
والكلام يتعلقان بالواجبات والعدميات والحائزات الأولى من جهة
الاحاطة والانكشاف . والثاني على وجه الدلالة ، والسمي والبصري .
الوجودات من الواجبات والحائزات على وجه الانكشاف والسمي .
بشيء فانها لا تطلب أمراً زائداً على اقيام الذات (وأما كونه تعالى : قدراً
ومريداً وعالماً وحياً وصحياً وبصيراً ومنكلاً فهي صفات معنوية أي منسوبة
إلى المعاني من حيث كون الاتصاف بها فرع الاتصاف بالمعاني في القتل لا في
فرض الامر فان اتصاف الذات بكونه عالماً لا يصح الا اذا قم به العلم .
وقد تقدم ان الصفة المعنوية هي كل صفة نبوتية لا معنوية ولا موجودة ثم ان
أضداد هذه الصفات وأدتها تؤخذ من صفات المعاني فلا نظير الانداد

أو ضملي

وأنه لا ينافي حتى انما هي فعل في ممكن أو غير ممكن .
ولا فاعال الاضطرابية والاختيارية . والواجبات . والواجبات .
والاضلال والانتساب والافاقية .
فضله تعالى وترتب الآية على الآية في العباد .
بمحض اختياره تعالى ولو تمكن ذلك كان محالاً .

أنها تندرج باعتبار تعلقاتها الى أنواع لانها ان تعلقت بطلب فعل الصلوة وايت
الزكاة مثلاً كانت أمراً كافياً قوله تعالى (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ)
وان تعلقت بطلب ترك الزنا وقتل النفس بغير حق والفيبة مثلاً كانت نهياً
كافياً قوله تعالى (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانَا) وقوله تعالى (وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ) وقوله تعالى (وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا)
وان تعلقت بنحو أن موسى صلى الله عليه وسلم فعل كذا كانت خبراً كافياً قوله
تعالى (فَأَتَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَعْمَانٌ مُمَبِّئٌ) وان تعلقت بأن الطائع له الجنة
مثلاً كافياً قوله تعالى (وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
لِلْمُتَّقِينَ) كانت وعداً وان تعلقت بان العاصي له النار مثلاً كانت وعيداً كما
في قوله تعالى (وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) الى غير ذلك من
الانواع وضده (البكم) ودليلها (عقلاً) ان البكم نقص يستحيل عليه تعالى
انصافه به فلزم انصافه بالكلام الذي هو صفة كمال له تعالى (ونقل)
قوله تعالى (وَكَأَمَّ اللَّهُ مُوسَى تَكَلِّمًا) وقد تواتر النقل عن الانبياء والمرسلين
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقد انعقد اجماعهم واجماع المسلمين
جميعهم على انه تعالى متكلم (تنبيهان) الاول هذه الصفات السميع التي
هي القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام تسمى صفات
معان لانها موجودة في نفسها بحيث لو أزيل عنا الحجاب لرأيناها وقد تقدم
أن صفة المعنى هي كل صفة موجودة في نفسها (الثاني) قد علمت مما

الانتماء وأن يدخلنا الجنة في مرة عباده المقربين الذين (دَعَوْاهُمْ فِيهَا
سَبْحًا نَكَّتِ اللَّهُمَّ وَتَجِيعُهُمْ فِيهَا سَاءَ لَمْ يَأْخِرْ دَعْوَاهُمْ أَلِ اللَّهُمَّ رُبُّ
رَبِّ الْمَآبِينَ) رضى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

باب الثاني في التعبير امت

مختص وهي المسائل التي يبحث فيها عما يتعلق بالانتماء

هذا هو الجزء الثاني من جزأى الايمان لان الايمان مركب من جزأين
أحدهما الايمان بالله تعالى وهو حذبت النفس التابع للمعرفة بما يجب له تعالى
وما يستحيل وما يجوز وقد تقدم بيان ذلك والثاني الايمان بالرسول
الصلوة والسلام وهو أيضا حديث النفس التابع للمعرفة بما يجب عليه وما يستحيل
وما يجوز (واعلم) أن الرسول هو انسان ذكر حر بعينه الله سبحانه رضى الله
عبيده ليعلمهم عنه أحكامه التكيفية والرضائية وهي كونه "الطبي" سبب "الرضائية"
أي ما لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك
لانه لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك لانه لا بد له من ذلك
الرسول الطيب والرسول من الله يخص بها من يشاء من عباده ما يشاء
مكتسبة بوضوحها ولا جبرها كانت ولا غير ذلك بل هي من الله تعالى
فمن ضمن حقايقها لا يصرح أن عبودا ورسالة هي "العبودية" هي "الرسالة"
لانه قد قصد به اظهار ما يتعلق من انه هي العبودية على وانها هي العبودية
من بين الاصلية وشبهه بخلاف ذلك أمر "العبودية" هي "الرسالة"

عليه سبحانه وتعالى فعل شيء من الممكنات ولا يستحيل عليه تعالى شيء من الممكنات
والدليل على ذلك (عقلا) أنه لو وجب عليه تعالى فعل شيء من الممكنات لم
لصار الممكن واجبا ولو استحال عليه شيء منها لصار الممكن مستحيلا وهذا
باطل كما لا يخفى (ونقلا) قوله تعالى (رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ)
ونحو ذلك وإلى هنا قد انتهى ما أردنا إيرادَه في هذا الباب من الاحكام
وقد اتضح لك منه أن الله سبحانه وتعالى واجب له الوجود أزلا وأبداً وبأنه
شئى عن كل ما سواه وكل ما سواه مفتقر إليه ولا شريك له ولا تأثير له فيه
من الانس والجن والملائكة وغيرهم فى شيء ما منه عن كل ما أشرف ينقص
من مرضى أو سقم أو عى أو ذعول أو نهاس أو فقور أو احتياج لمعين أو مسير
أو عداوة أو ولد أو عرش أو كرسي أو قلم أو دفتر أو جنس أو
كاتب أو حاسب بل كل المخلوقات قهر عظمته ممسوكة بقدرته يدبر كل شئ
ويعلم كل شئ ولا يشغله شئ عن شئ كان الله ولا شئ معه وهو الآن ولا
يزال على ما هو عليه لا يتحول ولا يتبدل ولا يتغير بحال (إنما أمره إذا
أراد شيئاً أن يقول له كُنْ فيكون فسبحان الذى بيده ملكوت
كل شيء إليه ترجعون) فإليك يا أخى أن تعرف كل ما ذكرناه وقرره
لتكون من المفلحين الفائزين بالسعادة الابدية وإليك والتحالفه فى شئ من
ذلك والا كنت من الهالكين الضالين المضلين نسأل الله سبحانه وتعالى
أن يهدينا الى سبيل الرشاد وأن يوفقنا لما فيه رضاه لتكون من الفائزين يوم

(١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

أربعين سنة من كونه مدعو إلى الله تعالى فلهذا جعل على ربه سبحانه وتعالى
 مقتضى ما وعد به من أن يبعث من ذوات العظام والجلود من قبله
 لأنهم أو كسرها من قبله أو أمروا بقدره - كما هو معلوم من أنهم قد صعدوا
 من الطيانه (نقلا) قوله تعالى (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك
 وإن لم تفعل فما أتفت يد الله وقوله تعالى (الذين يمتنعون عن إرسال
 الله ريحهم) ولا يخفى أن هذا لا بد من أن يكون الله تعالى مستحيلا
 صرح القرآن العزيز بكل التبليغ في حق نبيه صلى الله عليه وسلم قوله
 تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمي) ويجب أن
 حقه عليهم الصلاة والسلام (الطهارة) أي التيقظ ويستحيل عليهم من هذا
 وهي (العفة) والبلادة والدليل على ذلك (عقلا) أنهم إنما أرسلوا لإقامة
 الخبيج على الخصوم وإبطال دعاويهم الباطلة فلو انتفعت عنهم الطهارة ما قدر
 على إقامة حجة على الخصم وذلك باطل (ونقلا) قوله تعالى (ولدت خبيثا
 آتيناهم إبراهيم على قومه) وقوله تعالى (وحادهم ذاتي هي حسن)
 أي بالطريق التي هي أحسن بحيث تشمل على نوح وفق بهم جملة الواجبات
 في حقهم أربعة الصديق والإمانة والتبليغ والطهارة ويستحيل في حقهم
 أضعافها وهي أربعة أيضا الكذب والخيانة والبلادة وأما
 الجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام فالاعراض البشرية التي لا تنافي على
 ربهم العملية مع الغنى عنها بالله تعالى كالمرض والجوع والفقر والاكل والشرب

أما في الدنيا فليس كذلك بل هو في الآخرة
ألف ألف مرة أكثر من الدنيا وكما رسل قاتل ثلاثين ألفاً
هذه الألف في الاستدلال على أن خبر واحد في الدنيا لا يبلغ
أشرفنا لا يبعد إلا الظن وهو لا يسمو في الاستدلال في الدنيا
وأما الناس فيجب علينا معرفتهم بمصداقهم حمدة وعظمون هم آلهة
ونوح وضوء وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وموسى وهارون
وأيوب وتسميع وموسى وهارون ودو كلس وداود وسليمان
ويونس وزكريا ويحيى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم
أجمعين وأما أولوا العزم أي زيادة الصبر ونحوه من غير زيادة
مجموعة في قولهم

محمد إبراهيم موسى كليمه عيسى وروح محمد وآل محمد

فصل في

(في بيان ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم)
اعلم أنه قد علم بالضرورة أنه صلى الله عليه وسلم ادعى أن الله تعالى
أرسله للعالمين شريعاً ونبراً واستدل على صدقه في دعواه بمعجزات كثيرة
ظهرت على يديه موافقة لدعواه ولم يقدر أحد على معارضة وكل من كان
كذلك فهو رسول الله فلزم بالضرورة أن سيدنا محمد رسول الله قطعه وعم
أن معجزاته صلى الله عليه وسلم كثيرة جداً (منها) ما أخبر به عن المنعيات

بعضة منكم من كتاب الصلوة زبديا به سبعين كلمة من فضل الصلاة
ورفع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: كنا مع النبي صلى الله عليه
وسلم بمكة فخرج إلى بعض نواحيها فبنا استقبلة شجر ولا ينزل إلا وقال
السلام عليك يا رسول الله (ومنها) أن جنلا شكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
أن أصحابه استعملوه زمنا طويلا فلما كبر أرادوا أن يخرجوا فقام معهم فمروا
من الصلابة (ومنها) كلام الشاة المسمومة له حين صفتها له يهودية يهود
(ومنها) أنه أتى نصيب في حربة الوضاع يوم ولد فقال له من أنا فقال رسول
الله فقال صدقت برك الله فيك فسمي مبارك (ومنها) حديث مالك بن
أنس رضي الله عنه وأعطى القرآن التبريد والبرق لأن الله عز وجل
الغريب بأقصر سورة منه فحيز وأتمها قال الله عز وجل: ﴿ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا عَلَىٰ سُرُورٍ مِنْهُ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا سُبُحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
﴿ إِنَّ كُنُوزَهُمْ هَاهُنَا وَأُخْرَىٰ هَاهُنَا وَلِيُنذِرَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَنْ لَا يَأْخُذُوا بِالْبَاطِلِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾
﴿ قَدْ دَنَا النَّاسَ وَالْجِبَارُ أَنْدَانِ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا سُبُحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
يكون الإيمان بمنزلة بلاغة القرآن في سورة نزل أولها الأول فاعلموا
لو كان في سورة نزلت لعلوا وأما الباقية فهي استقالاتهم من القرآن
بسورة من منه حين تحديهم ولما كانت سورة كانوا في سورة نزل
أعدها النبي صلى الله عليه وسلم وحيث أن نزلت فيهم أن الله سبحانه
القرآن أعظم معجزة

قالوا يا رسول الله انى يكون هذا قال يا ايها الذين آمنوا ان الله
 يحب المتقين انى يريدون انى يريدون انى يريدون انى يريدون
 الباقى تارى وهو غيب حب الايمان به والاعتقاد بوقوده انهم قد اتوا الى
 رايه انى دليلى وا قوى ستبت له واما مكانه لا ينسب اليه من بعد ان استقرنا
 به الصديق الايمان لان القدر مخلوق لله يهاب فيه كيف يشاء كما ينبغي ان يذكره
 فى آخر امره . ولا ينسكه الا بمقدار ضال مضل شاك من ان الله تعالى
 لما اعمى الله قلبه عن التصديق بالقرآن الكريم باحدثت اسبغ عليه الصلاة
 والسلام (ومنها) نبع الماء من بين أصابعه وكثير قليله ببركته صلى الله
 عليه وسلم فى اوقات كثيرة رويت بأحد عشر صحيحه « ومنها : البركة
 فى الطعام القليل حتى كفى الجمع الكثير » ومنها : كلاء السجر وأحابة دعوته
 كما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم وحده فى بعض
 أسفاره امرأبيا قد دعاه الى الاسلام فقال له من يشهد على ما تقول فقال
 صلى الله عليه وسلم هذه الشجرة ثم دعا شجرة فاقبأت تحت الأرض حتى قامت
 بين يديه وقالت أشهد أن لا اله الا الله وأنت رسول الله ثلاث مرات ثم
 رجعت الى مكانها ومنها « حنين الجذع وذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان
 يسند الى جذع ويخطب فلما صنع له المنبر وخطب عليه حين له ذلك الجذع
 وسمع الناس له بكاء حتى كثرت بكاءهم لما رأوا به فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم
 فجاءه يخرق الأرض فضمه اليه ثم أمره فعاد الى مكانه روى هذا الحديث

والله سبحانه في كل موجود وكل الأنبياء نوابه وخلقه أراد أن يقول الله تعالى
على النبيين والرسل المكرم أنتم
فهو الرسول أني كل اختلافي
حبيب وقال الامام فخر الدين الرازي المعروف بابن الخطيب رحمه الله
أنت الذي لولاك ما خلق أمرؤ
أنت الذي من نورك البدر اكتسب
أنت الذي لما رفعت إلى السما
أنت الذي ناداك ربك مرحباً
أنت الذي بينا سألت شفاعة
أنت الذي لما توسل آدم
وبك الخليل دعا فصادت ناره
ودعاك أيوب نصر معه
وبك المستمع أني بنوياً أظهر
وكذلك سري في ميزن مرسلا
والأنبياء وكل خائفي الرزي
لنت معجزات أعجزت كل الرزي
قد فقت ياطة جميع الأنبياء
والله يا يسر مثلك لم يكن

وجاء بحبيبنا عليه السلام في ذلك اليوم فقام على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس إن الله قد خلقكم من طين طينة واحدة ثم جعل منكم فئات لعل تتقون فاعلموا أن الله قد خلقكم من طين طينة واحدة ثم جعل منكم فئات لعل تتقون فاعلموا أن الله قد خلقكم من طين طينة واحدة ثم جعل منكم فئات لعل تتقون

وثلثة أشهر وعشرة أيام . ويليه في القدر شهرين شهرين وعشرة أيام .
ومكث في الثلاثة عشر سنين وسنة أشهر واثني عشر يوم وعشرة
رضي الله عنه ومكث في الخلافة إحدى عشرة سنة وأربعة عشر شهرا وأربعة
أيام . ويليه على بن أبي طالب كرم الله وجهه ومكث في خلافته
وتسعة أشهر وسبعة أيام . ثم بقية العشرة الباقين رجلا وثلاثة عشر من أصحاب
الله والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن
زيد وأبو حمزة عمار بن أبي ربيعة ثم أهل غزوة بدر وكذا الثلاثة وثلاثة
عشر راجعا منهم إلى ثلاثة وسبعين رجلا ثم أهل غزوة أحد وكذا إلى
ثم أهل بيعة الرضوان فكانوا ألفا وأربعمائة وتسعين ألفا وخمسمائة رجل تسعة
الرضوان لقوله تعالى (لَسْتُ رَاضِيٌّ بِاللَّهُ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ
الشَّجَرَةِ) الآية ثم سائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكلهم عدول
وبجبال الكف عما شجر بينهم ويقولون . من قادر على التأويل الحسن لأن موقع
منهم كان ناجزا وقص . وقع تساجر بين علي ومعاوية رضي الله عنهما وقد
افترقت الصحابة حينئذ ثلاث فرق فرقة اجتهدت فظهر لها أن الحق مع علي
فقاتلت معه . وفرقة اجتهدت فظهر لها أن الحق مع معاوية فقاتلت معه .
وفرقة توفقت فلم يصيب له أجران والخطيئة له أجر اجتباؤه كسائر المجتهدين
وفي الحديث (الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدي) وقال
(لا تسبوا أصحابي فمن سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس)

عن وصفتك المزعزعة يا مبدئ
 انجيل عيسى فبدأت فيك شجرة
 ماذا يقول المادحون وما عسى
 والله لو أن البحار مداهم
 لم تقدر الشلال تجمع ذرة
 لي فيك قلب مغرم يا سيدني
 فإذا سكنت فيك صمق كله
 وإذا سمعت ففك قولاً طيباً
 يا أكرم الثقلين يا كنز الوري
 أنا طامع في الجود منك لم يكن
 ففساك تشفع فيه عند حسابي
 ولأنت أكرم شافع ومشفع
 فأجمل قرأى شفاعتي في غد
 صلى عليك الله يا خير الوري
 ما حن مشتاق الى مثواكا
 وحسنوا زكاهم يا مبدئ
 وأنى السالكين يا مبدئ
 أن يجمع لك ما من معاد
 والعشب أو الاله حصن لياكا
 أبداً وما خطاهي الله ادراكا
 وحسناتك مسموعة بهماكا
 وإذا نضجت فمادح عدلكا
 وإذا نظرت لئلا أرى إلاك
 حدى يمددني ورضي برضانا
 لأن خطاياي من الاله يا مبدئ
 فقد غدا مستمسكاً ابراكاً
 ومن النجس لحماك نال وفاءك
 فعمى أرى في الحسرتت اواكا
 ما حن مشتاق الى مثواكا

ويليه صلى الله عليه وسلم في الفضل ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم نوح
 ثم بقية الرسل ثم الانبياء غير الرسل ثم رؤساء الملائكة وهم جبريل ثم ميكائيل
 ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الخلفاء الاربعة الراشدون ثم سائر الملائكة ثم سائر
 البشر. وأفضل الخلفاء أبو بكر رضى الله عنه ومكث في الخلافة سنتين

هذه، بطلانه فهو عاجز وليس يعطيه قال العلامة الشافعي
 ويمكن كما كان خيار الخلق حليف من قاصد للمحقق
 فكل خير في اتباع من سلف وكل شر في امتناع من خلف
 ويجب الايمان بالأولياء فمن أنكر وجودهم كفر بمصادفة القرآن
 تعالى (الْأَيُّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ سُمْ وَلَا حَزَنٌ يَخْرِجُونَ مِنَ الْأَرْضِ
 بِحَبِّ عَهْدٍ عَلَيْهِمْ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ وَفَاءِ الْوَعْدِ لَهُمْ وَالْحَرْفُ يُدْرِكُ مَا
 يَخْطُرُ عَلَى بَابِ عِبَادِ الصَّالِحِينَ غَيْرِ مَقْرُونٍ بِدَعْوَى الْغَيْبَةِ وَكُلُّ ذَلِكَ
 فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَأُجْمِعْتُ عَلَيْهِ الْأَمَّةَ قَبْلَ تَأْيِيدِ الْخُلَائِفَةِ كَمَا أَنَّ
 كُنْتُ فَلَا يَمَانُ بِهِ وَاجِبٌ (وَمَا يَجِبُ) اِعْتِنَادُهُ أَنَّ أَئِمَّةَ الْإِسْلَامِ سِتَّةٌ
 وَمِنْ قُلْدٍ وَاحِدًا مِنْهُمْ نَجَا. ثُمَّ الْأَمَّةُ ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ (أَقْسَامُ) اَعْتِنَادُهُمْ
 وَتَحْرِيرُهُ عَلَى الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَالْمَشْهُورِ مِنْهُمْ أَبُو حَمِيْزَةَ وَابْنُ الْوَلَدِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَكَانَ عَلَى هَدًى مِنَ اللَّهِ وَتَقْدِيرِهِ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَتَحَرَّرَ الْإِسْلَامُ
 (فَاسْتَقَامُوا عَلَى اللَّهِ كَرِيْهُمُ) كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (سَبْرًا) عَلَى اللَّهِ فَتَحَرَّرَ
 (بَنَ قُلْدُهُ) عَالِمًا لَقِيَ اللَّهَ صَالِحًا وَلَا يَجُوزُ تَأْيِيدُ قَوْلِهِمْ بِأَنَّ
 عَلَيْهِمْ لَأَنَّ مَذَاهِبَ الْفِرَقِ تَبَيَّنَ وَأُتْمِعَتْ بِهَا الْإِسْلَامُ وَتَحَرَّرَ
 مِنْهُمْ وَقَالَ أَنَا أَصْلُ بَابِ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ وَاسْتَدْرَجَهُمُ الْإِسْلَامُ بِمَا فِيهِ
 بَلْ هُوَ خَطِيْءٌ فَدَالَ مُضِلٌّ بِجَانِبِ هَذَا الْوَسْطَانِ الَّذِي تَعْبَرُ بِهِ فِيهِ
 فِيهِ الدَّعْوَى الْبَاطِلَةُ لِأَنَّهُ اسْتَضْهِمَ عَلَى أَئِمَّةِ الْإِسْلَامِ بِمَا فِيهِ

أَحْمَقِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ شَرْفًا وَلَا عَسَلًا) والشريف القرظي والمسلم
 النفل وقيل بالكسر وأفضل النساء مريم بنت عمران كما استشهد به روى ثم
 فاطمة ثم خديجة ثم عائشة ثم آسية امرأة فرعون قال تعالى (يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ
 اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْلَقَكِ عَلَى نَسَاءِ الدَّالِّينَ) (فان قيل) روى
 الطبراني « خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم
 فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم آسية امرأة فرعون » (أجيب) بأن
 خديجة أما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة وقيل بالتوقف وقيل
 أسلم (وما يجب اعتقاده) ان فضل القرون اقرن الذين اجتمعوا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لقوله صلى الله
 عليه وسلم في الصحيحين (خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين
 يلونهم) قال عمران بن حصين فلا أدري أقل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد قرنه مرتين أو ثلاثا والصحيح أن المراد بالقرن الجيل فاقرون الاول
 الصحابة حتى ينقرضوا والقرن الثاني التابعون حتى ينقرضوا والقرن الثالث تابع
 التابعين حتى ينقرضوا والاصح ان القرن مائة سنة لما روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه مسح على رأس يقيم وقال له عش قرنا فعاشر مائة عام ثم
 كل قرن أفضل مما بعده لقوله صلى الله عليه وسلم (ما من عام أو ما من
 يوم إلا والذي بعده شر منه) ويجب اتباع السلف الصالح في أقوالهم
 وأفعالهم وفيما تأولوه واستنبطوه واقتفاء آثارهم باطنًا وظاهرًا فمن أخطأ بظاهره

السمعة واجتماعه وبقية العلماء متشبهين فكل مذهب فقيه في مذهبهم
 الفرار الى الله من كل شيء كما قال تعالى (فَرُّوا إِلَى اللَّهِ فاعْبُدُوا بِهِ
 الْمُتَعَلِّقَ بِاللَّهِ وَاحِدٌ) كما قال تعالى (عَلَى اللَّهِ تَعَلُّبُهُمْ فِي حَرْفِهِمْ) متعلقين
 وكذلك يجب الضامة للأئمة المسلمين لا اعتقاد انهم ياتون من الله
 واجتماع المتاعى لقوله تعالى (تَتَّبِعُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا رُؤُسَهُمْ) ائس الا ائس
 (نكم) قال بعضهم المراد بهم العلماء المأمون بهمهم لا ائس من غيرهم
 والناهون عن المنكر وقال بعضهم المراد بهم ائس من ائس المأمون من غيرهم
 وأمر السنة والجائرون لا يطاعون لقوله صلى الله عليه وسلم لا طاعة
 للخلق في معصية الخالق (رَوَاهُ الْإِسْلَامُ وَتَحْفَظُهُ رِوَايَةُ الْعَلَمَةِ)
 قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه (مَنْ رَأَى مِنْكَ فِي شَيْءٍ مِنْ حَقِّهِ)
 يعني ميلا عن الحق (فَلْيُتَّكَرْ) فقام اليه بالحق ثم خطب فقال
 فليت امرجاجا توهمناك بميراثنا فقال انتم انتم الذين جرحتم الله
 اذا رأى في امرجاجا قوه في سيرته (ومما يجب اعتداله ان الله تعالى
 رسالته صلى الله عليه وسلم في الزمان والمكان فارسله الى جميع
 من الانس والجن ويأجوج ومأجوج وكما انهم يجمع الانبياء والائمة
 السابقة لدخول الجميع تحت قوله صلى الله عليه وسلم (بعثت الى
 ولقوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَفَّةً لِلنَّاسِ) ومن انفق رسالته صلى الله
 عليه وسلم الى الناس كلا أو بعضا فهو كافر كمن نفي الامامة فهو يجب

واهل البيت والائمة الطاهرة صلوات الله عليهم اجمعين فلام حتي يزيد عليهم أو يسلمون
 انهم على الهدى والامانة يعلم العربية وأقوال الصحابة والامير والمسلمين
 واليه يثرفي تحقيق بقية شروط الاجتهاد وهذا مستحيل لأن من الأئمة
 أبا حنيفة وهو تابعي وكذا قيل في مالك . والشافعي وأحمد من تابعي التابعين
 وفي الحديث الصحيح (خَيْرُ الْقُرُونِ قُرُونِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ
 يَلُونَهُمْ) والاختلاف في الفروع لا يضر بل هو رحمة لقوله صلى الله عليه
 وسلم (اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ) ومراعاة الاختلاف والاخذ بالاحوط مندوب
 عند الكل (وقسم) اعتنوا بيمين أصول الدين كالاتمري والماتريدي
 وأثبتوا أدلتها من العقل والنقل وردوا شبهة أهل الضلال (وقسم) اعتنوا
 بتطهير النفوس من الخبائث الباطنة ومن أمراض القلوب كالكبر والحسد
 وأوجبوا على المكلف حفظ قلبه وجوارحه مما يكرهه لقوله تعالى (يَوْمَ
 لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) وقوله (إِنَّ السَّعْيَ
 وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) وهؤلاء الجماعة كأبي يزيد
 البسطامي والشيخ عبد الخالق الفجدواني والشيخ محمد بهاء الدين النقشبندی
 والشيخ أحمد الغاروقي السمرهندی والجنيد البغدادي وحجة الاسلام أبي حامد
 الغزالي والسهرودي ومعروف الكرخي والشيخ عبد القادر الجيلاني
 وأضرابهم وهم الصوفية * واتباعهم فيأدعوا اليه من أن تقوى الله سرا وجهرا
 فرض والكل على هدى من الله كأئمة الفقه وبنوا أمرهم على اعتقاد أهل

انصافاً وبالإسلام وصلى بهم وبغلامك معه وانما لا يخرج من البيت
 الدنيا ورأى آدم فسبح عليه ثم صعد إلى السماء الرابعة فرأى يحيى وعيسى عليهما
 السلام ثم إلى الثالثة فرأى يوسف فسبح عليه ثم إلى الرابعة فرأى شريكاً قد
 عليه ثم إلى الخامسة فرأى هارون فسبح عليه ثم إلى السادسة فرأى هوداً
 عليه ثم إلى السابعة فرأى إبراهيم الخليل فسبح عليه ورأى البيت المعمور وهذا
 هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إلى يوم القيامة ومقر بمكان
 الكعبة ثم إلى سدرة المنتهى وإيها ينتهى ما يخرج من الأرض فيقبض منها
 وإيها ينتهى ما يهبض من فوق فيقبض منها وإذا في أصلها أربعة أبواب
 باطنان ونهران فاهران فأما الباطنان فهما في الجنة وأما النهران فهما
 والفرات ورأى ما رأى هناك من العجائب ثم تشبهه صحابة فم من كل قوم
 فتأخر جبريل ثم أخرج به المستوى مع فيه عريف الإسلام ورأى
 سبحانه وآمالاً لا في حمة ولا مضمار منزلاً عن صفات الخلال لا يقامه فقط
 بل وبهين رأس (ما راجع البسملة وما طاقوا) نظراً مبدأ وكه ربه به
 شاء وأفترض عليه وعلى أمته خمسين صلاة كل يوم وليلة فنزل إلى موسى
 فقال ما فرض ربك علي أمثك قل خمسين صلاة قل أرجع إلى ربك فأمثاله
 التخفيف فإن أمثك لا تطيق ذلك فرجع إلى ربه فقال يربي خفف عن أمي
 فقط عنها خمساً فلم ينزل يرجع بين موسى وربه ويحفظ خمساً شيئاً حتى قل
 يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة كل صلاة بعشر فذلك خمسون صلاة

اعتقاده) أن الله تعالى خلقه ، عبدة وأمره أن يرسلكم قال تعالى (ما كان من
أبأ أحد من ربحكم) والكنز (سمع الله وخاتم النبيين) وقول من
الله عليه وسلم (كنت أول البينين في الخلق) حرهم في العرش
وقد أشار إلى حكمة تأخير بعثته بقوله : وإنما بعثت آخر الأنبياء لئلا
تطلع الأسم على فضائلهم أدق ، فلا يفي نفسه على الله تعالى وسيدنا محمد
به من الأحكام قرآنية كانت وسنية لا ينسخ بغيره ولا يغيره ولا يبدله
بل هو ناسخ الكل شرعية جاءت بعده ، وأما نسخ بعض شريعتهم ببعض
آخر منها فهو جائز واقع كهدية المتوفى عنها زوجها ، فإنها كانت بعد بسنة
أولا لقوله تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية
لأزواجهم متاعاً إلى الخول) ثم نسخ بقوله تعالى (والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) « وما
يجب اعتقاده » أن الله تعالى أمرى به ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد
الاقصى لقوله تعالى (سبحانه الذي أمرى بعبد ليلاً من المسجد
الحرام إلى المسجد الاقصى) وإن ذلك كان بالجد والروح . كان عند
البيت بين النائم واليقظان بين الرجلين عمه حمزة وابن عمه جعفر وشرح
صدره جبريل واستخرج قلبه وغسله بماء زمزم ثم أعاده مكانه بعد أن ملأه
إيماناً وحكمة ثم ركب البراق مسرجاً ملجماً وسار إلى أن وصل إلى المسجد
الاقصى فرأى ما رأى من العجائب في مسراه وأحضر له الأنبياء عليهم

المشريف وكما سائر المشايخ الذين كانوا يرونه في كل يوم في كل شهر
وسمعه في قبره ونداءه في كل وقت من كل مكان لا يتركه في شيء
وقد وقع لبعض المراءيين من بعده ما ذكره علي بن أبي حمزة عليه السلام من أن
ما تواتر عن القمط الرضائي رضي الله عنه حتى صار من أعلامه في حياته
زيارته للقبر المشريف من قوله

في حالة البعد وحي كنت أرسبها تقبل لأرضي ربي في الآخرة
وهذه دولة الاستباح قد حضرت فامض بيمينات كل تمنى من تمنى
فمد له صلى الله عليه وسلم يده الشريف فقبلها وتماجدت لبات المصطفى
من العارفين ويؤيد ذلك ما جاء في رواية فالحسين بن علي عليه السلام
قال (ليس من عبدي يصلي على إلا بلغني سره) قلنا يا رسول الله وماذا وفاته
قال وبعد وفاتي إن الله حرم على الأرض أن تكون أجساد الأنبياء ووجوه
العارفين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غدا في من نسمه
التريمة لمست بميت ، أنا موتى أعبارة عن تسرى عن لا يقفه عن الله و
من يقفه عن الله فيها أنا ذأ أراد ويراني (وما ينبغي انقضاء) أن تعرف الله
صلى الله عليه وسلم ولد بحكمة في المكان المعروف بسوق الليل قبيل فجر يوم
الاثنين ثاني عشر ربيع الأول وهذه الليلة أفضل من ليلة القدر ويستجاب
الدعاء في الساعة التي ولد فيها في كل ليلة وأنه بعث بها وهجر إلى المدينة
المنورة فقدم إليها يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول وبها توفي ودفن وعمره
ثلاث وستون سنة (وما ينبغي أيضا) معرفة نسبه صلى الله عليه وسلم من

ما يبدل القول لشيء. واعتزل الدهر حتى لم يسمع من من كان من الناس
 يقال له امرأه ومكره بعد العلم به كقولهم يا سعد قد منيت الناس إلى مكان
 انخطاب يقال له لمعراج ومكره بعد العلم به من انهم يحبون اعتقاده
 أن الله تعالى كلمه موسى عليه الصلوة والسلام على جبل اقل في مكة
 (الله موسى تسكياً) وقوله (ولما جاء موسى فيمينا تكلمه واتهمه
 ازال عنه الحجاب واسمعه الكلام القديم ثم اعد الحجاب وليس له في
 انه ابتداء كلاماً ثم سكت لانه متكلم ازاله وأبسا وموسى يسمع الكلام بجميع
 أعضائه من جميع الجهات وكان جبريل معه فيسمع به وعن ابن عباس
 قال أوحى الله إلى موسى عليه السلام أني جعلت فيك عشرة آلاف سمع
 حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبني * قال موسى يا رب
 هل كلمتني بجميع كلامك فقال له انما كلمت بقوة عشرة آلاف لسان
 ولو كلمت بجميع كلامي لذبت من حينك * ولما جاء من عند ربه كان يسمع
 دبيب النملة من مسيرة عشرة فراسخ وأشرق وجهه بالنور ليعرف الناس صدق
 دعواه فما رآه أحد الا على فكان يمسح وجهه الرائي بثوب مما عليه فيرد بهمه
 فستره موسى وجهه اثلاً تذهب أبصار الناس وبقي على وجهه الى أن مات
 وروى أن موسى عند قدومه من المناجاة كان يسد أذنيه اثلاً يسمع كلام
 الخلق (ومما يجب اعتقاده) منع استراق السمع بعثته صلى الله عليه وسلم
 قال تعالى (فمن يستمع الآن يجده له يشهاً رصداً) وأنه لا يبلى جسده

وبدريته بنت الحارث وبهيرة بنت الحارث وصفيئة بنت حنيفة وأعمامه
 بنو عبد المطلب) انه اعتمر عما بعدهم الحارث وأبو طالب والربيع وحفظة بن
 طه والفيديق والمقوم رضى والعباس رضى وسد السكة وسحق (وعنه انه)
 بنات عبد المطلب سمى وهن عاتكة وأميمة واليمياء وبرنة وصفيئة وأدري
 (وما يجب اعتقاده) ان الله تعالى شرف أمته وفضلهم على سائر الانام
 تعالى (كَذَبْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) وعن ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما اقل ما رسل الله صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه ما يقولون في هذه
 الآية (وَمَا كُنْتُمْ بِحَايِمِ الطَّوْرِ إِذْ نَادَيْنَا) فقالوا الله ورسوله أشد
 فقال لما حكم الله رضى عليه الصلاة والسلام قال يا رب هل خلقت خلقا أكرم
 عليك منى اصطفتنى على البسمة كتمنى بطور ميمياء قل : رضى أما علمت
 أن محمدا أكرم على من جميع خلقى وأنى نظرت فى قلوب عبادى فلم أجده
 قلبا أشد راضيا من قلبك فلذلك اصطفيتك على الناس رسالا فى كلامى
 فمت على المرسل رضى حب محمد صلى الله عليه وسلم قل رضى نفسك فى
 الامم أكرم عليك من أمتى ظلات عليهم العلم وأزلت دليهم المن والسرى
 فقال الله تعالى يا موسى أما علمت أن فضل أمه محمد على سائر الامم كفضلى
 على جميع خلقى قل موسى أقارأهم قال لن تراهم لكن أن أحببت أن تسمع
 كلامهم فقلت قل فانى أحب ذلك قال الله تعالى يا أمه محمد فاجابوا كلهم
 بصيحة واحدة يقولون لبيك اللهم لبيك وهم فى أصلاب آبائهم ثم قال تعالى
 صلاتى عليكم ورحمتى سبقت غضبى وعفوى سبق عذابى وأنى غفرت لكم

جهة أبيه ومن جهة أمه ، أما نسبه على الله عليه وسلم من جهة أبيه فهو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وليس فيما بعده الى آدم طريق صحيح غير انه يجب ان نعرف ان عدنان ينتهي نسبه الى سيدنا اسماعيل الذبيح عليه الصلاة والسلام * وأما نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أمه فهو سيدنا محمد بن آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب المذكور سابقا فهي تجتمع معه صلى الله عليه وسلم فيه (ومما ينبغي) ان نعرف أولاده الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام ، أمه بناته صلى الله عليه وسلم فأربع زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة الزهراء وأم أبناءه ثلاثة القاسم وإبراهيم وعبد الله وهو الملقب بالطيب والطاهر وكههم من سيدتنا خديجة رضى الله عنها إلا إبراهيم فإنه من مارية القبطية (قائدة) أخوال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وخالاته اثنتان وقد نظم بعضهم اسماءهم بقوله

خال النبي أسود عمير عبد يغوث ليس فيهم ضمير
قربصة فاختة خالات والسكل قبل بعثه قد مكاتو

(وزوجاته) امهات المؤمنين إحدى عشرة وهن خديجة بنت خويلد وعائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم سلمة بنت أبي أمية وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زهراء وزينب بنت جحش وزينب بنت خزيمة

أدخل أحدهم أجنة بمادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله. قال فاني أجد في الألواح أمة يحشرون يوم القيامة وجروهم على صورة القمر ليلة البدر فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد أحشرهم يوم القيامة خيراً محجلين قال يارب أني أجد في الألواح أمة أزدتهم على ظهريهم وسيوفهم على أعناقهم أصحاب رؤس الصوامع يطلبون الجهاد بكل أفق حتى يقاتلون الذجل فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد قال يارب أني أجد في الألواح أمة الأرض لهم مسدد وظهر ورئيل لهم أنتمائهم فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد قال يارب أني أجد في الألواح أمة يحجون الى البيت الحرام لا يقضون منه وطرا يمدون بالبكة حجاجها ويضجون بالتلبية تلبية عبيدا فاجعلهم أمتي قال سلم أمة أحمد قال فاجعلهم أمتي ذلك قال أزيدهم المغفرة وأسفهم فيمن وراءهم قال يارب أني أجد في الألواح أمة قليلة أحلامهم يظفون البهائم ويستغفرون من الذنوب رفع أحدهم القصة إلى فيه فما تستقر في جوفه حتى يغفر له يفتحها باسحت وبخمس بجحمت فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد قال يارب أني أجد في الألواح أمة هم السابقون في الآخرة والآخرين في الخلق فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد قال يارب أني أجد في الألواح أمة اذا هم أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت حسنة واحدة فن عملها كتبت له عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد قال يارب أني وجدت في الألواح أمة اذا هم أحدهم بسيئة ثم لم يعملها لم تكتب عليه وأن عملها كتبت سيئة واحدة فاجعلهم أمتي قال هم أمة أحمد قال يارب أني وجدت في الألواح أمة هم خير الامم يأمرون بالمعروف وينهون

قَبْلِ أَنْ تَسْتَعِيرُونِي وَاسْتَحْمَتِ السَّكْمُ قَبْلَ أَنْ نَدْعُوَكُمْ وَأَعْطَيْنَاكُمْ قَبْلَ أَنْ تَسْأَلُوهُ
 فَمَنْ تَقْبَلْنِي سَكْمَكُمْ يَسْتَحِبُّ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ فَصُرْتُ لَهُ ذَوْبَهُ
 فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَمُنَّ عَلَيَّ بِذَلِكَ فَقَالَ (وَمَا كُنْتُ بِحَاجِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْتُمَا)
 أَمْتَك حِينَ أَتَعَمَّسَا مُوسَى وَفَدَّ رَوَى فِي ذَلِكَ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ شَهِيرَةٌ
 (وَنَاهِيكَ) يَقُومُ جَمْعُهُمْ اللَّهُ أُمَّةٌ وَسَطًا شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَقَامَهُمْ
 فِي ذَلِكَ مَقَامَ الرُّسُلِ الشَّاهِدِينَ عَلَى أُمَّتِهِمْ وَوَسَطَ الشَّيْءَ خِيَارَهُ وَقَدْ رَوَى أَنَّ
 الرُّسُلَ يَسْأَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنِ الْبَلَاحِ فَيَدْعُونَ الْبَلَاحَ فَيَمْنُكَرُ الْكَافِرُونَ مِنْ قَوْمِهِمْ
 نِيْعَتُونَ مَا بَلَّغُونَا شَيْئًا فَشَهِدَ عَلَيْهِمْ أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فِي الْقُرْآنِ
 وَيَشْهَدُ بِتَصْدِيقِهِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَكَذَلِكَ
 جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ
 عَلَيْكُمْ شَهِيدًا) وَقَدْ سَمَّاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِعِبَادِهِ الصَّالِحِينَ قُلْ تَعَالَى (وَلَمَّا
 كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)
 وَهِيَ كُلُّ أَرْضٍ فَتَحَهَا الْمُسْلِمُونَ كَالْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ وَفُصِّرَتْ
 الْأَرْضُ أَيْضًا بِالْجَنَّةِ وَقَالَ تَعَالَى (وَنُطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ)
 وَوَصَفَهُمْ بِالْفَلَاحِ قَالَ تَعَالَى (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) وَلَمَّا قَرَأَ مُوسَى عَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْأُلُوحَ وَجَدَ فِيهَا فَضِيلَةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْأُمَّةُ الْمَرْحُومَةُ الَّتِي أَجَدَهَا فِي الْأُلُوحِ قَالَ هِيَ أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْضَوْنَ مِنِّي بِالْيُسْرِ أُعْطِيَهُمْ وَأَرْضَى مِنْهُمْ بِالْيُسْرِ مِنَ الْعَمَلِ

رَأَيْتَ نَارِيَّةً تَأْتِيهِمْ تَقِيفُ الْمِيَا وَأَنَا نَاسِحٌ تَمْتَعُ الْكَتَبِ الْخِطْمَاءِ كَمْ مَمْنُونٍ
مَحْرَبٍ عَلَى كُلِّ مَكَاتٍ الْعَمَلِ بِهِ مَصْدَرٌ خَدَّيْ دُونَ عَدِيدِ الْمَاهِ رَمَدِ
الْمَعْمُولِ وَاتَّمَسْتُ بِهِ يَا كَرَّ

بُحْوَ الْبَابِ الْثَانِي فِي التَّحْقِيقِ

أَيُّ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يَسْتَقِلُّ الْعَقْلُ بِمَعْرِفَتِهَا بَلْ لَا تَمُوتُ إِلَّا بِرَأْيِ
الْكَفِّ أَوِ السَّعَةِ وَقَدْ اتَّصَحَّ لَكَ يَا أَخِي مِمَّا سَأَلْتُ أَنَّهُ يُجِيبُ عَلَى كَيْ مَكَاتٍ
الْمَعْمُولِ كَرَّ كَرَّ هِيَ الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَنَّهُ لَاتَشْكُ فِي ثَوْتِ رَسَائِدِ
رَأَيْتَ لِسَانِي احْتِصَانِي الْأَدْلَةَ التَّطَوُّعِيَّةَ الْيَتِيمِيَّةَ وَأَدَاةً لَمَسْتُ ذَلِكَ عَمْرِي
يَسْتَعِزُّ عَلَى كُلِّ مَكَاتٍ عَمَّا نَالَتْهُ مِنْ رَمَدٍ وَرَمَدٍ وَرَمَدٍ لَا
وَتَعْمَلُ إِلَّا بِمَحْضِ لَطْفِهِ بَوْرَانِيَّةٍ نَارٍ عَلَى أَلْسِنَةِ كَرَّ سَكَالٍ مَحْمُولَةٍ كَامِلَةٍ
فِي الْعِلْمِ وَالْتِمَادِ عَلَى الْأَعْمَالِ السَّافَةِ وَسِوَاهُمَا أَنَّهُ تَهْمُ مِنْ لِسَانِي وَاسْتَعِزُّ
كَثِيرٌ لَا تَعْدُ وَلَا تَحْصِي كَمُحْوَلَةٍ تَعَالَى (وَحَقَّارًا الْعَمَلُ كَرَّ لِسَانِي هُمْ
عِندَ الرَّحْمَنِ إِنَانًا) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (مَنْ يَسْتَشْكِكِ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ
عِندَ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (إِذْ بُوحِيَ رَأْيُكَ إِلَى
الْمَلَائِكَةِ أَتَى مَعَكُمْ) وَقَوْلُهُ تَعَالَى (إِنْ أَلْبَسْتُمْكُمْ يُصَلُّونَ عَلَى
الَّذِي أَمَرَ الْإِيمَانُ هُمْ أَحْمَلُوهَا أَنْ نَعْتَمِدَ أَنْ اللَّهَ هَلْ تَشْكِكُ لَا بِوَصْفِهِمْ
كَرَّةً وَلَا نَائُوَةً وَلَا يَأْكُلُونَ وَلَا يَشْرَبُونَ وَلَا يَنَامُونَ وَلَا يَتَنَاجَوْنَ وَهُمْ
عَمْدٌ مَكْرُمُونَ) لَا تُفْصِرُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ يَعْمَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (بِسْمِ اللَّهِ)

عزير لم يكره ان يسميهم منى في ذلك الموضع الذي روي عنه
 لاجلهم وسميهم منى من قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم التي اكتسبتم من الحلال والحرام بالباطل

فصل في وصف الكسب المكتسب بالباطل
 نزل بهتقا ان الله تعالى كما أمرنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في وعيدته (وَأَن تَقِيمُوا) مثل تعرف الكسب بالباطل فهو كسب
 لا يحل لغيره ولا يجوز له ان يملكه من الكسب بالباطل
 أحكام (وَمَا يَحِبُّ) اعتماده ان الله تعالى وقد سطر كتابه في القرآن
 القرآن من التمثيل والتحريم قل تعالى (لَا يَأْتِيكُمُ الْمَالُ مِنْ شَيْءٍ
 وَلَا مِنْ سُلْبِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ عَمِيمٍ) وَقُلْ (إِنَّا نَدْعُوكَ كَرِهُ
 وَإِنَّا لَهُ لَنَاجِفُونَ) أي من التحريم والريضة والمقصود ان ذلك
 يفيره بحرف او نقتله لانه أهل الدنيا أنت كذاب حتى ان الشيخ لم يرب
 فواتق له تعبير في حرف منه لقال له الصمام أخطأت أنا الشيخ ووصونه
 كذا ولم يتفق ذلك لفيره من الكسب لانه لا كتاب لاونه دخله التحريم
 والتصحيح التعيير سواء مع أن دواعي الملحة واليهود والصاري متوفرة
 على إبطاله وأفساده (وما يجب اعتماده) أنه يشتمل على ما شملت عليه
 جميع الكتب وأنه تعالى يسر حفظه لمتعلمه قل تعالى (وَأَقْرَبُ يَسْرَنا الْقُرْآنُ
 لِلذِّكْرِ) فحمله ميسر للعلام في أقرب زمان وسائر الامم لا يجهلون كتبهم

هذه آية حقهم فاهم لا ينتقدون تصور عقولهم فلا تترك كل من يريد أن
 يتكلم مثل هؤلاء العكس بخلاف قوله الشرط حكمهم ذلك (ويجب أن
 الإيمان بوجود الحق أجماعاً للموت ذلك والكتب واسعة في مواضع كثيرة
 من أن تذكر قوله تعالى (وخلقنا الإنسان من مارج من نار) وأنه تعالى
 (يا معشر الجن والإنس) وقوله تعالى (وإذ صرفنا إليك نبأ من الجن
 يسهون العذاب) إلى غير ذلك وهم أحكام لطفة هوائية تسكن في
 حكمة فادري على الأعمال الساتية ومنهم المطيع والعاصي والمؤمن والكافر
 ه أشياء من أحكام طارئة سألهم الشر والاعتناء به الله الناس في المسائل
 أساليب المناهي والمادات (أما أنه لا تمتنع من زيادة) فكذلك ما سأل
 على بعض الأنصار في بعض الأحكام (ويجب أن الإيمان بالله تعالى
 واللوح والقلم (أما) العرش فهو جسم عظيم يوراني عاوي محيط بجميع
 وهذا على القول بكونه ومشهور السمة أنه قمة عظيمة يحمله الآخرة
 الملائكة وبجمله في الآخرة ثمانية أعظم تحلى الحق سبحانه وتعالى
 عند العرش في السماء السابعة وأقدارهم في الأرض السملى وتروهم كقرد
 نقر الوحش ما بين أصل قرن أحدهم إلى منتهاه جسمائة عم وتمسك عن
 تمتع بعين حقيقته لعدم العلم بها (وأما) الكرسي فهو جسم عظيم نه رنى
 سمى الرس ملتصق به فوق السماء السابعة بين أرويه مسيرة خمسمائة
 وتمسك عن التطلع بعين حقيقته أيضاً عن أبى موسى وغيره أنه يؤخذ وقول
 على وجهات كل قائمة من راس الكرسي طولها مثل السموات والارض

... حَسْبُهَا ...
 ... قَسَمَ بِمَعْرِفَتِهِمْ مَصْلَحَةً ...
 ... رَأَى شُرَاقَ عَالَمٍ ...
 ... الْمُوَكَّلُ تَقْصُصُ لَأَرْوِاحَ رَمَكْرَمَةٍ ...
 ... لَمْتُ فِي الْقَمَرِ (وَرَقِيبٌ وَعَتِيدٌ) الْمُوَكَّلُ كِتَابُهُ ...
 ... حَرَّ الْمَاءِ (وَرَصْوَانٌ) حَرَّ أَحْمَدَ (وَمُحَمَّدٌ) ...
 ... أَوْ أَسْكِرَ وَاحِدًا مِنْ هَؤُلَاءِ ...
 ... كَثِيرًا لِلْحِلَافِ فِيهِمَا هَذَا ...
 ... (لَا يَعْصُونَ لِلَّهِ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ) ...
 ... هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَحَدَاهُمَا ...
 ... رِيَادَةُ كَذِبِ الْمُؤَرِّحِينَ ...
 ... لَا يَحِلُّ احْتِقَادُهُ وَلَا سَمَاعُهُ ...
 ... لَمْ يَكُنْ لِحُلِّ الْعَمَلِ بِهِ ...
 ... (يُفَاهِمَانِ مِنْ أَحَدِهِ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا ...
 ... (تَكْفُرُ) وَهَذَا كَتَمُ عِلْمِ حَقِيقَةِ الزَّنا وَأَنْوَاعِ الرِّبَا ...
 ... الشَّرِّ مَوْفُوفٌ عَلَى مَعْرِفَتِهِ ...
 ... كُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ ...
 ... (فَائِدَةٌ) أَعْلَمُ أَنَّ تَشْكِيلَ الْمَلَأَسْكَ ...

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

(فصل ٤) وما يجب اعتقده أن الموت ينزل بكل شيء (كل نفس داغة الموت) وقوله تعالى (إِلَيْكَ مِيتُ وَبِإِلَيْهِ مِيرَاةُ) الأحاديث في ذلك كثيرة ولأنه من الحائز عقلا حتى ورد في الشريعة فوجب اعتقادها والموت هو انقطاع تعلق الروح بالنفس وهما مخلوقة بينهما وتبدل حال محل وانتقال من دار إلى دار في حديث عمر بن عبد العزيز (إِنَّمَا خَلِيتُمْ لِلْآلِدِ وَلِكَيْتَكُمُ تَعْقُلُوا مِنْ دَارٍ إِلَى دَارٍ) (وما) يجب اعتقده أن ملك الموت وهو عزرائيل يقبض الأرواح كما مادن الله تعالى ولو براعيث لقوله تعالى (قُلْ يَتُوفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ) ولما روى الطبراني وغيره عن ملك الموت (وَاللَّهُ لَوْ أَرَدْتُ قُبْضَ رُوحٍ بِعَوْضَةٍ مَا قَدَرْتُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَأْخُذُ بِقُبْضِهَا) وذكر بعضهم أن الله تعالى هو الذي يقبض روح ملك الموت وإن وُجِدَ

(وما يجب اعتقاده) أن أحل كل ذي ربح بحسب قدره وجاهته
 وإن كان بمقوله الميت إلا بحسب نقصه. أحده في الميت ما كان له من
 أرلا حصول موته فيه وأنه لو لم يقتل لما كان في تلك الوقت في الله تعالى (وهذا
 جاء أجابهم لا استأخرون ساعة ولا تستقدمون)

وعلم أن الروح مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يعلمها أحد من خلقه
 قال تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) أي عما استأثر
 الله بعلمه اظهرها معجز المرء حيث لم يعلم حقيقة نفسه التي بين يديه مع انصاف
 بوجودها فيرد العلم اليده سبحانه وتعالى مع الاقرار بعجز عن انواره
 يعلمه الله عاينه ولم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى أعلمه الله
 تعالى على جميع ما أبهمه علينا إلا أنه أمره بكتيم البعض والاعلام ببعض الآخر
 فالأولى الكف عن الخوض في حقيقة الروح ولا يجوز البحث عنها أكثر
 من أنها موجودة لقوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وهذه
 طريقة ابن عباس وأكثر السلف ويمرر عليها الوقف عن الجزء بمحل
 مخصوص لها من البدن وهناك فرقة ثانية تسكمت فيها وبحتت عن حقيقتها
 قال النووي وأوضح ما قيل فيها على هذه الطريقة ما قاله امام المسلمين فيها
 جسم لطيف شفاف حتى لذاته مشتبك بالاحسام الكمية اشتباك المادي بغيره
 الاخضر (وما يجب اعتقاده) أن على العباد من وقت التكليف حفظه
 يكتبون أعمالهم وأقوالهم حتى المباح والابتن في المرض وعمل القلب يجعل

ويؤمن بحسنه الخلق كونه رباً سالماً على جميع المخلوقات على الصالحين والسيئ
 الناس يانية وكثافة آرائهم (أنتم أنتم كآراء السالطين) بمعنى الأولي فهم ياتون
 بأشكال السؤال المتكثير بمعنى السار فيه كانت في المسألة من رتبة وسار بها
 ومعنى الراسمة ما تقول في هذا الرجل السار يست فيكم رضى لفظي أجمعين
 وقد قيل ان حفظ هذه الكلمات دليل على حسن الخلق والدين أي أن
 تمزقت أعضائه أو أكتت السباع أو خذى في الرمح إذا نزلت الله تعالى
 لإعادة الروح في أعضائه ولو كانت متفرقة ولا بعد في ذلك ما عدا أن
 أحوال المسئولين مختلفة فمنهم من يسأل الله جميعاً تشديداً ومنهم من يسأل
 أحدهما تخفيفاً وإذا مات جماعة في وقت واحد بأقاليم مختلفة جاز أن ياتوا
 يعظم جسمهم أو يخاطبونها مخاطبة واحدة وقال حافظ السيرفي يجوز أن تكون
 ملائكة السؤال كثيرة ويسمى بعضهم منكراً أو بعضهم تكبيراً فيبست
 إلى كل ميت اثنان منهم هذا وليس السؤال عاماً لكل واحد بل يستحق
 من ورد الأثر بعدهم فمؤا لهم كالأنباء عليهم الصلاة والسلام وكالمسيحين
 والشهداء والمرابطين والملازمين لقراءة تبارك الملك كل ليلة من حين
 انخراطهم سواء قرأها الشخص عند نومه أو قبله ومن قرأ في مرضه أو
 سورة الاخلاص ومن مات بمرض بطنه والميت في زمن الطاعون صديق
 محتسباً سواء طعن أو لم يطعن والميت ليلة الجمعة أو يومها ولو لم يدفن في
 السبت مثلاً والمجنون الذي لم يسبق له تكليف والأبلاء (وحكمة) السؤال
 اظهار الله سبحانه وتعالى ما كتمه العباد في الدنيا من إيمان أو كفر أو طاعة

سؤال منكرو ونكير في القبر للميت وذلك بعد تمام الدفن وهدم الدفن
الناس يهيد الله تعالى الروح الى الميت جميعه كما قال الجلال السرخسي
كَلَّهُ يُحْيَا الْمَيِّتَ الْجَهْرِي لَا جُزْأَهُ الظَّاهِرُ الْغَائِبِي

ه يرد الله تعالى اليه من حواسه وعقله وعلمه ما يقدر به على فهم الخطاب
ز رد الجواب حين يسألانه روى الشيخان عن أنس مرفوعا (أن العباد إذا
وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى هَذِهِ أَصْعَابُهُ أُنَادُ مَلَكًا فِيهِ سِدْرَةٌ فَيَقُولُ لَنْ
مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ
أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ أُنْظُرْ إِلَى مَقَامِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبْنَيْتَ
اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا فِي الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ لَيَقُولُ لَا أَدْرِي
كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لَهُ لَا دَرَيْتَ وَلَا تَكَيْتَ وَيَضْرِبُ
بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً يَصْبِيحُ مِنْهَا صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ إِلَّا الثَّنَائِينَ
وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ وَمَا دِينُكَ وَسَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي
بُعِثَ فِيكُمْ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ رَبِّي اللَّهُ وَدِينِي الْإِسْلَامُ وَالرَّجُلُ الْمُبْهَمُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقُولُ الْكَافِرُ فِي الثَّلَاثِ لَا أَدْرِي)
اه وأما يقولون هذا الرجل من غير تعظيم لان مرادهما الفتنة ليمتيز الصادق
في الايمان من غيره فالاول يحيب والثاني يقول لو كان لهذا الرجل القدر
الذي كان يدعيه في رسالته عند الله تعالى ما كان هذا الملك ينبي عنه بمثل
هذه الكتابة وعند ذلك يقول لا أدري والعايا بالله تعالى فيشقى شقاء الابد

(تفسير) من جملة ما قيل في القبر من أن فيه نيران أو نار
منها أحد ربي عساريا سمى القبر من النار أو النار من النار
وقاطبة بنت أسد أسلمت في القبر من النار من النار
في مرض موتها كما أنشده به الذي عليه السلام في القبر من النار
سلامة قاطمة بنت أسد من عسار القبر من النار من النار
الله عليه وسلم لها وذلك أنه من قبل قبرها ربح القبر من النار
في خدعها ثم خرج فسألوه عن نزع قميصه وأما القبر من النار من النار
تمسها النار أبدا إن شاء الله وإن يوسع عليها ثم ربح القبر من النار من النار
القبر وقد ورد أن ضفطة القبر كالآدم المشدود إلى النار من النار من النار
رأسه غمزا خفيا هذا بالنسبة للطائع وأما القبر من النار من النار من النار
تختلف أضلاعه نسال الله السلامة عنه وذكره أمين وهو القبر من النار من النار
فيه من النصوص التي بلغت مبلغ التواتر وهو قبر من النار من النار من النار
فيه ولا يختص بموت هذه الأمة ولا بالمسكنين ومن بينهم من يسمونه قبر من النار من النار
عرسا وكذا طولا وفتح طاقة فيه من الجنة وأما القبر من النار من النار من النار
رياض الجنة وجعل فديل فيه فيمور له قبره كاتمة ليل الأبدان أو وحى الله تعالى
في سيدنا موسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام تعالى القبر من النار من النار
فألى من ربح العلم ومعه قبرهم حتى لا يستوحشوا المسكن من من ربح حتى
الله عنه مرفوعا (من نور في مساجد الله نور الله له في قبره) (تفسيره) أنه

أو مصيبة فيباعي الله تعالى بثلوثين الملائكة ويفضح خبرهم بالعيان بالله
(وما يجب اعتقاده) عذاب القبر ونعيمه أما عذابه فلحديث (عذاب القبر
القبر حق) رواه الشيخان وفي التنزيل (النار يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا)
أى فى القبر بدليل (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد
الْعَذَابِ) وقد روى الشيخان حديث أنه صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال
(إِنَّهُمَا يَذَّابَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْبِرُ مِنْ بَوْلِهِ
وكان الآخر يمشى بالنميمة) وروى الطبراني حديث (تَنْزَهُوا عَنْ
البَوْلِ فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ) وأخرج ابن أبي شيبة وابن ماجه
عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
(يُسَلِّطُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ تِسْعَةَ تِسْعِينَ تَنِينًا تَنْهَشُهُ وَتَلْغِغُهُ
حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ أَوْ أَنْ تَنِينًا مِنْهَا تَفْخَعُ عَلَى الْأَرْضِ مَا نَبَقَتْ خَصْرَاءُ)
وعذاب القبر للروح والبدن بعد إعادة الروح اليه ولا يمنع من ذلك كون
الليت قد تفرقت اجزائه أو اكنته السباع أو حيتان البحر أو نحو ذلك
فإن ذلك أمر ممكن عقلا وقد ورد به الشرع فوجب اعتقاده وقوله
(وَرَبُّكَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ثم العذاب فسيان
دائم وهو عذاب الكفار والمنافقين وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب
من خفت جرائمه من العصاة فانهم يعضدون بحسبها ثم يرفع عنهم بدعاء
أو قراءة قرآن أو صدقة أو غير ذلك ومن لا يسأل في قبره لا يعذب فيه أيضا

ربه لا تكبره وكنت ربه لا تكبره إلا سر وأل يحسن له ربه لا تكبره ولا تكبره
 ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 فأنهم يرتدون على ربه لا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 قال أحدهم ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 عن الخوص في كتمانهم ربه لا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 للإمام كذا الله تعالى (وما) يجسد عنه ذلك السعد رضى الله عنه
 أقراض ربه لا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 بقوله تعالى (وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَفَرَ بِالْآيَاتِ الْكُبْرَى) وذلك من (المسحاة
 الثانية) إلى أن تستقر الناص في الدارين الحقة ربه لا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 إلا الله إلى أن تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره ولا تكبره
 بعثه صلى الله عليه وسلم وظهور أمته وهدى أمته وأمين حاشد والتطاول في
 البنين وزخرفة المساجد وكثرة الجبل وقلة العلم وإدارة الصيبر وكثرة النساء وقلة
 الرجال حتى يكون للخمسين امرأة قبة واحد وكثرة الزنا وشرب الخمر والربا
 والقتل بين المسلمين من العدو ثم القتل (وأما الكبرى) فأنه خروج
 المهدي وهو رجل عظيم الشأن من ولد فاطمة رضى الله عنها بعلأ الأرواح
 قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً أخرجه الرويان في مسنده وأبو نعيم عن

حبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم من تارة إلى تارة من غير
 حياء ولا خجل ولا حياء ولا خجل ولا حياء ولا خجل ولا حياء ولا خجل
 (في رواية) يحس إلى الميت بعد موته كما يحس إلى الميت في حياته
 وهو كإن كان له دينا أعطي أو دينا أنما حتى يرد يحس بعد موته
 إلى إعادة الروح فيه كلما هم الأوصار لأشكال الدنيا ميتة
 بما أخبرنا به الصادق (عليه السلام) أنه صلى الله عليه وسلم إذا رأى ميتا سوارا
 وتغاب الملائكة فما وقوله تعالى في يونس وحده ربه يراكم
 وتسميه من حيث لا ترونهم (لا يشك في ذلك كلف وسائر راء
 أحوالا من السرور والغدوم والآلام من دسه كما يمتنع أنه رأى حية ترميه
 ويتألم ويصيح من ذلك ويعرق جبينه ويرجع من مكانه كل ذلك يراه
 ويتأذى به كما يتأذى به البطشان ونحو مجواره لا شمر شيء من ما
 وذلك أن القبر أول منزل من منازل الآخرة وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من
 عالم الملكوت وهذه العين التي نشاهد بها الاتصال لمشاهدة الأمور المسمكية
 أما ترى الصحابة رضى الله عنهم كيف كانوا مؤمنين بنزول جبريل على سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يشاهدونه وآمنوا بأن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يشاهده فلن لم يؤمن بهذا فليكن أن تجد أيمانك برسول الله صلى
 الله عليه وسلم وبالحق اليه وإن كنت آمنت فكيف لا تؤمن بوقوع هذا
 للميت مع أنه لا فرق بين الأمرين سأل الله تعالى أن يحسننا من من

كفيه على الجنة بما كسبه ونسب إلى الصالحين بعد موته السلام عليه
عليه السلام في الجنة بعد موته السلام عليه
عليه السلام في الجنة بعد موته السلام عليه
هو ومن معه فخرج عيسى وأمهدي في ليلة الجمعة من مكة
عليه السلام في مكة فخرجوا من مكة في ليلة الجمعة من مكة
نظراً إلى عيسى عليه السلام يقول أقم الصلاة فيقول الله تعالى يا
أحمد فيقول يا محمد والله أنت رحمت الله رب العالمين فخرجوا
في ليلة الجمعة من مكة فخرجوا من مكة في ليلة الجمعة من مكة
الأنبياء في مكة فخرجوا من مكة في ليلة الجمعة من مكة
ويتزوج عيسى ويولد له ولدان بنو المهدى ويعصى عليه عيسى في مكة
ببيت المقدس ثم مات عيسى وهو ابن ثلاثين ومئتين سنة ثلاثين
فعل الرضع وأربعين سنة ثم مات في مكة فخرجوا من مكة في ليلة الجمعة من مكة
رضي الله عنه (وراهما) في وجع فأجوج وأجوج من السد الذي حفرهم
به ذوالقرنين وهم من ولد نوح عليه السلام وهم فرق كثيرة
مختلفة وهم من السد للفساد يوحى الله تعالى إلى عيسى عليه
السلام أني أخرجت عماداً لا يد أي لافدة لأحد بقتلهم فخرز عادي إلى
الطور فينحاز بهم في الطور ويرسل الله تعالى يأجوج ومأجوج من كل

مديقة قال قال زهير انه على انه سلم
 نه نه لو عرب رحمة رحمة رزق عيسى عليه السلام
 كانه كوتب ذرى يملأ الارض حاداً كما نبهت زهير
 حلافة اهل الارض واهل السماء حتى العبر من العروا ورزى
 وأبو داود والترمذي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تذهب الدنيا ولا تنقص حتى يميت رخل من بني يواظي
 اسمه اسمي وفي روي (وخلق خلقاً) (وقالها) خروج الدجال آخر
 الزمان يستل الله له حده ويتسرع على أشياء تدفن العقور ويحير الإمام
 يغتربها بعض العباد ويشت الله من سقت له السعادة ومن أمارت قريب
 حروجه أن تهرج كويج قوم عاد ونسمع صيحة عظيمة وذلك عند ترك الأمر
 المعروف والنهي عن المنكر وسلك الدماء وركون العلماء الى الظلمة والنزول
 الى أبواب الملوك ويخرج من ناحية المشرق من قرية من قرى صبيان على
 حمار يتناول السحاب بيد ويخوض البحر بكفيه ويستظل بأذن حماره خلق
 كثير ويمكث في الارض أربعين يوماً في الحديث فلما يارسول الله (وما
 كنه في الارض قال أرعوب يوماً يوم كسمة ويوم كسهر ويوم
 كحمة وسائر أيامه كأيامكم قلنا ذلك اليوم الذي كسمة أنكفيا
 فيه صلاة يوم قال لا أقدر ولا قدره الحديث (والنها) نزول عيسى
 عليه الصلاة والسلام على المارة البيضاء شرقي دمشق فيزل واضعاً حالته نزوله

رسول (يحيى بن يحيى بن النضر) أن قد سمعته قد قرئت لا . الله
 وقد سئل عن هذا قال قالوا ما سمعنا به . سمعنا به في الحديث المروي فسمعت
 نعم الله أن بارئ . الله أن قد سمعنا فلا يقبل بها . الله أن قد سمعنا فلا يقبل بها . الله
 لها أن يحيى من حيث سمعنا . الله أن قد سمعنا فلا يقبل بها . الله أن قد سمعنا
 التوبة) (وسألهما) خروج هذان يمالأ الأرض ويخرج من ألف السموات
 وعينه وفه وذره ويصيب المؤمن منه كريمة وكان رجلا أرميا . الله
 (فأنها) انه دام الكعبة على أيدي الخبيثة (فأنها) ربح القرآن والملك
 النافعة من السطور والصدور (وعاشرا) ربيع أهل الأرض كذا
 (ربما يجب) الابتان به النفخ في الصور قال تعالى (ونفخ في الصور)
 وهو قرن ينفخ فيه اسرافيل (فصعق) أي هلك من الفزع وهي النفخة
 الاولى (من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) وهي العرش
 والكروسي واللوح والقلم والجنة والنار بأهلها والأرواح وأما قوله (كل شيء
 عاكف إلا وجهه) فان كان المراد بالهلاك قابلية الفناء بالذات فالعموم على
 ظاهره لان كل ما عنده تعالى ممكن الوجود قابل للعدم حتى السببة المذكورة
 وان كان المراد به عدم الانتفاع به بالامانة أو تفريق الاجزاء فهي مستثناة
 جملا على الآية الاولى (ثم نفخ فيه أخرى) وهي النفخة الثانية وذلك
 بعد أن يأمر الله السماء أن تمطر غيثا منها ماء فينبئون منه كما ينبت البقل
 وبين النفختين أربعون سنة (وما) يجب اعتقاده ان الله تعالى يبعث جميع

حاسب يأسون أى يسرعون ويخضعون عيسى بن مريم هذا القبط روي عنه
 الى بيت المقدس فيقولون قد قتلنا أهل الدنيا فقائرا من شىء الله فبرهن
 لنا بهم فقد حجرة دما ثم ان عيسى ومن معه يقيمون بالسماء الى الله تعالى
 فيجيبهم ويرسل على ياجوج وماجوج الدود الذى في أنوف الابل والذئب
 وقلهم فيصيحون موتى ثم يهبط عيسى ومن معه الى الارض فلا يجدون موعده
 الا لآلته وهم فيرسل الله طيرا أعناقها كأعناق البعث لتطرحهم حيث شاء الله
 (وخامسها) خروج الدابة قيل هى فصيلة ناقة صالح عليه السلام لما تقرت
 أمها هربت وانفتح لها حجر فدخلت فيه فالتطقت عليها وهى فيه الى وقت تنويرها
 وطولها ستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يقوتها هارب يراها أهل كل جهة
 فى جهتهم وتكتب بين عيني المؤمن مؤمنا فيضئ وجهه وبين عيني الكافر
 كافرا فيسود وجهه وتنادى للمسلم يا مسلم والكافر يا كافر قل تعالى لم وإذا
 وقع القول عليهم) أى اذا قرب وفزع القول بهم وهو ما يعدوا به من
 البعث والعذاب (أخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم) بطلان
 الأديان ما عدا دين الاسلام وقول يافلان أنت من أهل الجنة يافلان
 أنت من أهل النار (أن الناس كانوا يآيئنا لا يؤقنون) أى أخرجناها
 للناس لندم ايقانهم بآياتنا (وسادسها) طلوع الشمس من مغربها وهو بعد
 موت عيسى عليه السلام روى أنها حين تغرب تمسك عن سيرها ليلة طويلة
 قدر ثلاث ليال وتقدر أوقات العبادة فيها بالاجتهاد وتفزع الناس من طول
 تلك الليلة وعن أبى ذر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

أَمْقِي سَمْعُونَ أَمَّا بَيْتُكُمْ فَمِنْكُمْ رَحِمَاتُ قَوْمِكُمْ هَذَا أَسْتَبْدُ قَوْمًا وَبَلَدٌ قَوْمًا
أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا
أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا
الْكُفْرَانِ رَأَيْتُمْ مَا أَتَى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ أَسْتَبْدُ قَوْمًا أَسْتَبْدُ قَوْمًا
الْبَلَدِ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ وَهُوَ قَوْمٌ مَالِكَةٌ رَأَيْتُمْ مَا أَتَى الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
تَعَالَى (رَأَى اللَّهُ سَرَاحَ أَجْمَعٍ) وَقَالَ تَعَالَى (إِنِّي أَنِيتُ أَيْمَانَهُمْ ثُمَّ لَقِيَهُمْ
رَحِمَاتُكُمْ) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي حَاسِبُكُمْ) وَكَانَ
صَحِيحٌ مَسْرُوعٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَقَدْ نَزَّلْتُ الْخُفُوفَ إِلَى أَرْضِي) وَكَانَ
يَقَادُ لِقَاءَهُ مِنْ الشَّاقِ الْعَرَبِ (لَقَدْ نَزَّلْتُ الْخُفُوفَ إِلَى أَرْضِي) وَكَانَ
وَهُوَ عَمَارَةٌ عَنْ تَوْقِيفِ اللَّهِ تَعَالَى السَّادِّ قَبْلَ انْصِرَافِهِمْ مِنَ الْحَضَرَةِ عَلَى أَعْيَانِهِمْ
بِأَنَّهُ يَكْلَمُهُمْ فِي مَآثِنِهَا وَكَيْفِيَّةِهَا مِنْ أَثَابِهَا وَنَافِعَاتِهَا بِهَا الْعَقَابُ أَيْ يَرْفَعُهُمْ عَنْهُمْ
الْحُجَابَ وَيَسْمَعُهُمْ كَلَامَهُ الْقَدِيمَ أَوْ صَوْتَهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَحَلُّهُ تَعَالَى فِي آدَنَ كُلِّ وَاحِدٍ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ تَعَالَى (فَوَرَّكَتُمْ أَسْمَاءَهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَسْمَعُونَ) وَفِي
الصَّحِيحِينَ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَا مِنْكُمْ
مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكْلَمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ رَبِّهِ تَرْحُومَانُ فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ
مَعَهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ وَيَنْظُرُ أَيْمَنَ أَيْمَنَ مَعَهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ وَيَنْظُرُ بَيْنَ
يَدَيْهِ فَلَا يَرَى إِلَّا الْأَسَارَ تَلْقَاءَ وَحَيْثُ قَاتِلُوا النَّارَ وَتُؤْتَى بِشَقِّ تَمْرَةٍ) وَقَدْ
وَرَدَ أَنَّ الْكَافِرَ يَنْكُرُ وَتَشْهَدُ عَلَيْهِ جَوَارِحُهُ بِخَيْرِ تَنْبِيهِاتِ الْأَوَّلِ بِخَيْرِ تَنْبِيهِاتِ

العباد ليحشرهم الى الموقف فهاثل لفصل النفوس في الآخرة
 بالكتاب والسنة وأجماع السلف مع كونه من أم الكتاب التي حصرها في أربع
 فمن كذب به أوشك فيه فهو كافر قال تعالى ﴿وَالسَّاعَةِ آتِيَةٌ لَا تُرَبَّيَا
 فِيهَا وَأَنْ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (قال من يحيي العظام؟ ربي
 ربي قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) وقال تعالى ﴿إِنَّا بَدَأْنَاهُ نُورًا
 خَلَقْ نَسِيْدَهُ﴾ والبعث عبارة عن حياة الله تعالى الموتى وسر حياهم من
 نفوسهم بعد جمعه تعالى الاجزاء الاصلية وهي التي من شأنها النقاء في اول بعث
 الى آخره ولو قطعت قل مرته بخلاف التي ليس من شأنها المقاتلة وتنتشر
 عبارة عن سوفهم جميعا الى الموقف وهو الموضع الذي يقفون فيه من اهل
 القدس المدة التي لم يعص الله تعالى عليها لفصل القضاء بينهم ولا يرى بين
 من يجازي وهم الملائك والانس والجن وما لا يجازي كالمهاشم وروحوش واعيد
 أن البعث والحشر للابدان التي كانت في الدنيا بعينها لا مثلها والا كالمنساب
 أو المعبوب خير الذي أطاع أو عصى وهو باطل بالاجماع (تبيين) * الاول
 أول من يبعث ومن يرد المحشر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما أنه أول
 من يدخل الجنة (الثاني) مراقب الناس في الحشر متعاقبة فمنه الراكب وهو
 الحق ومنهم الماتى على رجله وهو قليل العمل ومنهم الماتى على وجهه وهم
 الكفار (وما يجب) اعتقاده ان الله تعالى يحاسب العباد على الاعمال حياً
 كانت أو شراً قولاً كانت أو فعلاً تفصيلاً بعد أخذ كتبهم هذا يكون له مؤمن
 والكافر انسا وجنا الا من استثنى منهم في الحديث (يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ)

الحجاب مغلقة فلهذا اليسير واليسير اليسير والجور والفساد والفساد على حسب
 اللاعن. فيمنع من يشاء ويحجب من يشاء أول من يحجب عنه الله
 والثاني حكمة أظهار تفاوت المراتب في التكامل ورفع أصحاب المقصود
 (ومما يجب اعتقاده) أن الأدميون صنفان هم السكيب التي كانت
 الملائكة فيها أعمالهم في الدنيا يأخذها المؤمنون بأعمالهم والكفار بتهماتهم
 وقد ثبت ذلك بالكتاب والسنة وأجمع أهل الحق أما الكتاب فبقوله تعالى
 (فَأَمَّا مِنْ أُولَئِكَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ) إِنِّي تَطَلَّيْتُ
 أَنِّي (الْأَقْرَبُ حِسَابِيهِ) وقوله تعالى (فَأَمَّا مِنْ أُولَئِكَ كِتَابُهُ بِيَسْأَلِهِ فَيَقُولُ
 يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ) لَيْسَ بِهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةُ (أَي
 يقول الأول لاهل الخسران هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ أَنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي
 عَلِمْتُ أَنِّي مَلَأْتُ حِسَابِيهِ وَيَقُولُ الثَّانِي لِمَا بَرَى مِنْ سِوَى عَاقِبَتِهِ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ
 كِتَابِيهِ وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيهِ) لَيْسَ بِهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةُ أَي لَيْتَ الْمَوْتَةَ الَّتِي مَاتَ بِهَا كَانَتْ
 الْقَاضِيَةُ أَي الْقَاطِعَةُ لَأَمْرِهِ فَلَمْ يَبْعَثْ بَعْدَهَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى (فَأَمَّا مِنْ أُولَئِكَ
 كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحْشَبُ حِسَابًا يَسِيرًا) وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مُسْرُورًا
 وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا وَيَصْلَى سَعِيرًا)
 فَالْكَافِرُ يَأْخُذُ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ وَمِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ لِمَا وَرَدَ أَنَّهُ نَظَرَ يَمْنَاهُ إِلَى عُنُقِهِ
 وَتَوَلَّى يَسْرَاهُ إِلَى خَلْفِ ظَهْرِهِ فَيُعْطَى كِتَابُهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَكُلَّ إِنْسَانٍ
 أَلَمَّا ذُكِّرُوا طَائِفَةٌ) فِي عُنُقِهِ (الْآيَةُ . وَأَمَّا السُّنَّةُ فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من نصرة هذه الأمة لا تكذب كبرية من غير ذل ولا يلعن به ومات ولم يثيب
 نور وجهه خلافاً شريعاً والنوامير منه الأمة الكافية وهم المؤمنون فلا بد أن
 يكون لبعض الناس فيهم في كل المراتب أمة الله في الدنيا فيستحق الكفار ومع كبر
 الرحمة يمتد في بعض النواحي فلا يخلو في النار مثلاً بل يخرج منها ويدخل
 الجنة ويخلو فيها يختلف الكفار فلهم مخلدون فيها ولا يخلو أن الناس
 على قسمين مؤمن وكافر فالكافر مخلد في النار قطعاً والمؤمن على قسمين
 طامع وعاص فالطامع في الجنة قطعاً والعاصي على قسمين قاص وغير قاص
 فالقاص في الجنة قطعاً وغير القاص في المشقة وعلى تقدير عذابه لا يخلو في
 النار (وما) يجب اعتقاده أن هول الموقف حتى وهو ما يشل الناس فيه من
 الشدائد والمصائب كطول الوقوف وأجسام العرق الناس حتى يبلغ آذانهم
 وينهب في الأرض سبعين ذراعاً ودنو الشمس من الرؤوس حتى لا يكون
 بينها وبين رؤوس الخلائق الاقصر الميل أي النور وتطير الكتب
 بالأيمن واليسار ولزومها الأعناق والمصقلة وسهادة الألسنة والأيمن
 والأرجل والسمع والبصر والجلود والأرض والليل والنهار والحفظة
 السكرام وتغير الألوان قال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة
 الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت
 وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
 ولكن عذاب الله شديد) وقال تعالى (يوماً يحلّ النودان سبياً)

وَلَكِنْ أَقُولُ أَلْفَ حَرْفٍ وَلَا مَ حَرْفٌ وَمِمْ حَرْفٌ (رواه الشيخان في الصحيحين)
حسن صحيح وقسم يضاعف بخمسة عشر ففي الحديث (رُئِصٌ يُؤْتِي بِتَمِيمٍ
وَلَكَّ مَا بَقِيَ مِنَ الشَّهْرِ فَالْحَسَنَةُ بِخَمْسَةِ عَشَرَ) وقسم بثلاثين ففي الحديث
(صُمٌّ يَوْمًا وَلَكَّ مَا بَقِيَ) فَالْحَسَنَةُ بِثَلَاثِينَ وقسم بخمسين ففي الحديث
(مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَأَعْرَبَهُ فَلَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ خَمْسُونَ حَسَنَةً) والمراد بأعرب
القرآن معرفة معاني ألفاظه وليس المراد به ما قابل الحسن لأن القراء مع الحسن
ليست بقراءة ولا ثواب عليها « وقسم بمئة وهو فقهاء الاسوال في سبيل
الله قال تعالى (مِثْلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ
أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ) وقسم الى مالا ضيافة
له وهو عمل القلب كالصبر قال تعالى (إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ
بِغَيْرِ حِسَابٍ) (وما ينبغي أن يعلم) أن مراتب التضعيف متفاوتة بحسب
ما يقتدر بالحسنة من الاخلاص وحسن النية وهذا ظاهر (ومما يجب
اعتقاده أن الله يعفو تفضلا منه عن كبائر السيئات بسبب التوبة عنها ويفرغ
الصغائر باجتناّب الكبائر قال تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ
نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) (ومما يجب) اعتقاده أن من مات ولم يقب
من الكبائر غير الكفر تحت مشيئة الله عز وجل ان شاء عاقبه بعدله وان
شاء غفر له بفضل له قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) (ومما يجب) اعتقاده تعذيب بعض غير معين

وتسعين سجلا كل واحد منها مائة الف مرة فيقول اللهم أنت الله أنت الله أنت الله
أظلمت كبريتي الخاف الزمان فقول لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
لا اله الا انت سبحانك انت علام الغيوب سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك
سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك
وسمها أن سجدا عظيما ورسمها فيقول اللهم أنت الله أنت الله أنت الله أنت الله أنت الله أنت الله
ساجدة المطافعة مع السجالات فيقول أنت لا تطع نارهم السجالات في كبريت
والبطاقة في كبريت فطاشت السجالات وثقلت المطافعة ولا يفتل مع اسم
الله شيء) ويؤخذ منه أن ثقل الميزان على الوجه المعروف في الدنيا خلافاً لما
زعم العكس (تنبيه) حكمة الوزن وإن كان الله تعالى عالماً بكل شيء اسمان
الله تعالى بالإيمان به في الدنيا وجعل ذلك علامة لأهل السعادة والتفاوت في
الأخرى (وما) يجب اعتقاده أن حوض نبيما صلى الله عليه وسلم حق وهو
جسم مخصوص كبير متسع الجوانب ترده أمته سبعين خروجه من قبورهم
صفاً والراجح أنه قبل الصراط في الصحيحين من حديث عبد الله بن
عمر بن العاص رضي الله عنهما (حوضي مسيرة شهر وزواياه سواد ماؤه
أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرائه أكثر من نجوم
السماء من شرب منه فلا ينظم أبداً وفيما أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه
الصلاة والسلام من صفة نبيما صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى
مطلع الشمس فيه آية مثل عدد نجوم السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم

رَقِبْ تَعَالَى (يَوْمَ تَبْخَرُونَ وَسُقُوتُكُمْ وَحَرُّكُمْ لَا يُبْرَأُكُمْ مِنْ ذَلِكَ الْآلِيبَاءُ وَلَا الْأَوَّلِيَاءُ وَلَا الْآخِرِينَ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى) الْمَلَأَ سَكَةً أَنْ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا (الْآيَةُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى (لَا يَخْشَى اللَّهُ الْفِتْنَةَ) وَخَوْفُ الْآلِيبَاءِ وَالْمَلَأَ سَكَةً يَسْتَدْخِرُ جَلَالُ وَعَظَامُ رَأَى كَانُوا آمَنِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَرَأَى جَلَالُ تَعَالَى بِخِلَافِ أَسْرَائِلِ النَّاسِ اللَّهُمَّ خَفِّفْ عَنَّا أَهْوَاءَهُ بِمُضَلَّاتِ يَا كَرِيمُ (قَائِدُ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِمَعْنَى يُظْلِمُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ) إِبْرَاهِيمُ تَعَالَى وَشَابَّ نَسَاءً فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ مُتَّقٍ بِنَسْجِدٍ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَعَالَى فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَخَنَتْ أَمْرًا ذَاتُ حَسْبٍ وَجَمَالٍ قَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ تَعَالَى مَا تَصَدَّقَ بِمَعْنَى (وَمَا يَجِبُ) اعْتِقَادُهُ أَنْ يَوْزَنَ أَعْمَالُ الْعِبَادِ حَقٌّ وَأَنْ يُبْتَازَنَ حَقٌّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَالْوَزْنُ يَوْمَ ذَلِكَ الْحَقُّ) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) وَقَالَ تَعَالَى (فَنُقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) وَهُوَ مِيزَانُ حَسْبٍ لَهُ لِمَنْ وَكَفَّتَانِ أَحَدَاهُمَا نِيرَةٌ وَهِيَ الْبَنَى الْمَعْدَةُ لِلْحَسَنَاتِ وَالْآخَرَى مِظْلَمَةٌ وَهِيَ الْيَسْرَى الْمَعْدَةُ لِلْسَيِّئَاتِ وَأَمَّا الْمَوَازِينُ فَهِيَ صُحُفُ الْأَعْمَالِ الْحَدِيثُ (إِنَّ اللَّهَ يَسْتَخْلِفُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْغُلَامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فَيَقْرَأُ لَهُ تِسْعَةً

تلى ثمار الجنة . وقد ورد محمد بنده بحجرات مختلفة في العهد قبل وبعده من زمانه .
ولا تنافي في ذلك لأن الله تعالى فصل عليه الساعة شيئا فشيئا فأمر صلى الله
عليه وسلم بالمسافة القصيرة أولا ثم أخبر بالضرورة لانتشار الامم السريية
رضي الله عنه الى أن الاعتماد على ما يدل على طولها مسافة . وقد ورد أن
أطفال المسلمين حوله وعليهم أقبية الديباج ومدايل من زرو بأيديهم أمارات
من فضة وأقداح من ذهب يسقون آباءهم وأمهاتهم الذين صبروا خدمتهم
وأما الذين سخطوا فلا يؤذن لهم في سقمهم (واعلم) ان ورود الخوض ليس
عاما لجميع الامة بل هو خاص بمن تمسك بشريعة صلى الله عليه وسلم
يبدل ولم يغير ولم يتخذ عقيدة غير ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
بخلاف من غير أو بدل فانه يطرد عنه كل مرتد والمخالف جماعة المسلمين
كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم والظلمة الجائرين والمعلن
بالكباثر المستخف بالمعاصي وأهل الزينع والبدع والكفار في مسلم (ترد)
أمتي على الحوض وأنا أذود الناس كما يذود الرجل إبل الرجل عن إبله
قالوا يا رسول الله تعرفنا قال نعم لكم سيم ليست لاحد غيركم تردون
على غرا محجلين من آثار الوضوء ولتصدن عن طائفة منكم فلا
يصلون الى فأقول يا رب أصحابي أصحابي فيقول وهل تدري ما
أحدثوا بعدك) نعم المغير بغير الكفر كالمبتدع الذي لم يكفر ببدعه
يشرب منه بعد الرد أما الكافر فلا يشرب منه أبدا (فائدة) روى

[illegible]

[illegible]

(يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا، وقال صلى الله عليه وسلم
 (إن ناركم هذه جزء من سبعين حزة، وإنها تنمو من نار جهنم لله

[illegible]

[illegible]

سأباليادوسرى اذا تصدقت بمائة كبر كبرك تصدقت
 قول لاسر الملائك قد انصبت عني المروءة ما في
 الآخرة وخارج بقولنا المؤمنين غيرهم من الدنيا والآخرة
 انقيادته اقول له تعالى (كلاً ابراهيم عني ربه) وما في الآخرة
 جنة لانه دخلوا لهم فيها ومن أراد استيفاء هذه تصدقت عني ان
 به من كذبنا (ضوء المسرج في الاسراء والمعراج)

خاتمة نسأل الله تعالى حسنها في بيانها

(الايان والاسلام والاحسان ولدين رافض، رافض، رافض)
 أما الايمان فهو التصديق بالقلب أى الاذعان به تقويم لما غير المتعمدة
 أى ظهر واشتهر أنه من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وآله
 العامة كوحداية الصانع تعالى والسوة والبعث والبراء، حرب الفساد
 والزكاة والحج وحرمة الخمر والزنا ونحوها ويكفي الايمان احكاماً
 اجمالاً كالايان بغالب الملائكة والكتب والرسول ويشترط التخصيل
 جاء تفصيلاً كعبريل وميكائيل وموسى وعيسى والموراة والاصحاح حتى ان
 من لم يصدق بواحد معين منها بعد اعلامه بأن ذلك في الكتاب أو السنة
 المتواترة فهو كافر فالايان بالله ورسوله هو تصديق الله تعالى فيما أخبر به
 على لسان رسوله وتصديق رسوله فيما بلغ عنه تعالى فهو عمل ظلي لا تصق
 له باللسان والأركان الا أن التصديق لما كان أمراً باطنياً لا يطلع عليه لم

وان قستهم لم يجدهم شيئا زف ذلك يقول انهم

(تكبر الصبيان على حق الله وسمار البتتين من العيان ترهما)

ويقول آخر

(منذ عرفت الان لم أر غيرا لها وكنا الشير عندنا صرخ)

(منذ تجسست ما خشيت انترافا فانا اليوم واهل مجموع)

(واعلم) أن الايمان أفضل انعم على الاطلاق واذا علمت أن الله تعالى

أكرمك بها وحبب اليك الايمان وكره اليك الكفر والعقوق والنصيان

فضلا منه ونعمة بالاسم تجتاز لاحد عاياه وميزك عن كثير من أمثالك بذلك

فاقدر هذه النعمة قدرها وقم بواجب شكرها فانها أساس السلامة والكرامة

أما السلامة فيها تكون النجاة بعون الله من أهوال القبر والقيامة والميزان

والصراط والنار ومن الطرد والبعد والفضب : وأما الكرامة فيها تعالى نعيم

القبر من انساؤه والانيس الصالح فيه وفتح باب الى الجنة لدخول وروحت اليه

ونعيم القيامة من الحور والقصور وأنواع الملابس والمآكل والمشارب والنظر

لوجه الله الكريم وقد سمع المصطفى صلى الله عليه وسلم من يقول الحمد لله

على نعمة الايمان فقال (انك لتحمد الله على نعمة عظيمة) رقيق لا كلمة

أحب الى الله ولا أعظم عنده شكراً من قول العبد الحمد لله الذي أنعم علينا

وهدانا للاسلام وقد قال سيدنا يوسف (توفني مسلماً وألحقني بالصالحين)

ولو لم يكن في ذلك الا النجاة من شدائد القيامة التي يقول فيها الانبياء

والرسل نفسي نفسي لا أسألك اليوم الا نفسي ولو كان لارجل

[illegible]

من حقيقة الاحسان انه في حرمه العبد لا يمان
 الاسلام حتى تقع عذبات الله في حرمه الكبر والذل والذل وغيره
 الله ان شاء الله نزل الله على نبي في الدنيا من سمع الله
 ولا لا سمع الا قادر رد عقاب الله وسع الله عن ربه خلاف عمله
 الله نزل الله على نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم وليس
 الله فيه أثر وانما الله حكيم في كونه محله من احوال لا يدور ومن
 الله الهدى المسهد فهو الذي اخلص عمله الله من شره من الله الله
 الله من اهل مقام الاحسان لا يتصور من سمع وعصيه ما جاء في حصة
 الاحسان ومن هما عصم الانبياء وحفظ غيرهم من الارياء له كبره فيها ما
 لانبياء فهم على الدوام واما الاولياء ففي غالب الاحوال وعادة مصائبهم وفوقهم
 في خلاف الاولى فقط « واما الدس » فهو الشرع والشرعية والله يعي
 وحد وهو ما شرعه الله تعالى على اسان فبده صلى الله عليه وسلم من الاحكام
 « وان قلت » هل يكفر من سب الدين ويمسح كتاب ووجنه (قلت) نعم
 كما ان الحكم كذلك فيمن انكر شيئا مما علم من الدين بالضرورة « فان قلت »
 ما الحكم اذ تاب ورجع الى الاسلام هل ترجع روحه الى عصمته ولا
 « قلت » ان كان تافعيما ورجع قبل انقضاء العدة رجعت روحه الى عصمته
 وان كان مأكيا اوحفيا لا ترجع الا نعمة بوجهه من جديد ولا فرق بين ارتداد

كما علمت وعلى ذلك فلا يتصور في السعيد أن يشقى ولا في الشقي أن يسعد
 فلا يتحول السعيد والشتى عما حتم له فالسعيد لا ينقلب شقياً وبالعكس والالام
 انقلاب انهم حبالاً وهو يدعى الاستحالة فالجماعة تدل على السابقة فان ختمه
 بالاسلام دل على أنه في الازل كان من السعداء وان تقدم منه كافر وان ستم
 له بالكفر وانما ياذ بالله دل على أنه في الازل كان من الاشقياء وان تقدم منه
 اسلام ولذا قال بعضهم

(اذا المرء لم يخلق سعيداً تخلفت * فظنون صريبه وخائب الثوب)

(موسى الذي ربه جبريل كافر * وموسى الذي ربه فرعون مرسل)

وقد يسر الله سبحانه وتعالى كلا من السعيد والشتى لما خاز له ليس
 السعيد بفضل الله للآيمان والطاعات ويسر الشقي بعدله لالكفر والمعاصي قل تعالى
 (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَهُلَ مِنْ
 بَحْلٍ وَاسْتَفْتَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى) وأخرج مسلم
 عن جابر أن سرافسة بن مالك بن جهم قال يا رسول الله ترى بيننا وبينك
 كأننا خلقنا الآن فيم العمل أفيما جئت به الأقلام وجرت به القمار
 أم فيما يستقبل قال فيما جئت به الأقلام وجرت به المقادير قال فليس
 العمل قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وكل عامل بمسير (وما
 قوله تعالى (كل يوم هو في شأن) فالمراد شؤون لا يتيسر فيها ذكر ما جرت
 السكشاف أن عبد الله بن طاهر قال للحميم بن الفضل استسكن هل في

إذا كان الكفر والزندقة من التكميل بمنزلة العمل من الأيمان فليكن
 إذا أمروا بالهدى والهدى من التكميل من حكمة الأدب لاسع الخلق فليكن
 باسمه هو نفس ما يكون فيه فإن كملت قد أصبحت على الأدب أو ما هو عليه ولا
 خروج لي من فضلك فليكن لي لن لو حدثك الإلهي ، عرفت ولم يهلكك إلا على
 ما أنت ولما الحجة له لغة والأمام الشافعي رضى الله عنه

فما شئت كان وإن لم أشأ وما شئت إن لم يشأ لم يكن
 خلقت العباد على ما علمت في العلم يجزى الفقى والنسب
 فهذا هديت وهذا خدعت وهذا أعدت وهذا لم تكن
 وهذا شقي وهذا سعيد وهذا قبيح وهذا حسن
 وهذا قوي وهذا ضعيف وكل بأفعاله مرتين

فعليت أن تفهم ما فررنا وتعتقد ما ذكرنا ولا تهتر بزخارف الصالحين
 والمضلين والاهلكت مع الهالكين (والله مهدي من يشأه الى صراط
 مستقيم ومن يهده الله فله من مصيل ومن يضلل الله فله من هادي)
 (ثم اعلم) أن السعيد هو من علم الله تعالى في الاول موته على الاسلام وان
 تقدم منه كفر والشقي من علم الله تعالى في الاول موته على الكفر وان تقدم
 منه اسلام فالسعادة الموت على الاسلام والشقاء الموت على الكفر المقارن
 للعبد في الاول فليس كل من السعادة والشقاوة باعتبار الوصف القائم به في آخر
 من الاسلام في الاول والكفر في الثاني بل باعتبار ما سبق أولا في علمه تعالى

وينقسم الى أربعة أقسام (أحدها) ظاهر في نفسه يظهر لغيره غير مكره
 استعماله وهو الماء العذب أى الذى يسمى ماء بلا قيد (ثانيها) ظاهر في نفسه
 غير مظهر لغيره : فلهذا يورثه الله تعالى لغيره رفع الحدث ولا في إزالة خبثه ويجوز استعماله
 في غير ذلك من السادات كغسله ونحوه وشربه وتنظيفه وهو من أركان أحدهم
 ما استعمل في قميلا فيما لا بد منه كالغسل في الأذى في المني والجماع ومنه ماء وضوء
 الحنفى وإن لم ينور رفع الحدث وكذا ماء وضوء الصبي وكذا ماء غسل النساء
 لتحل لحيلها المسلم أو غيره لأن الكافر مكلف بالزروع اعتقد تركه سئل
 على ذلك أم لا وتجب النية في غسل الكافرة كالمستمة ولا يجب الإسلام في
 هذه النية لأن المقصود التمييز عن الغسل المعتاد والكفر التام ينافى نية القربة
 وكذا ماء قليل غسل به نحو ثوب ستنجس وكان الماء واردا وانه يصلح
 بالانقياء ولا زيادة وزن بعد اعتباره ما ينشربه المنسول وما يعمجه من الوسخ وقد
 ظهر الحل أما لو استعمل في غير ما لا بد منه كالغسل الثانية والثالثة في الوضوء
 والغسل أو مضمضه وتجب يد وضوء وضل مسنون أو جمع المستعمل فيبلغ قلتهين
 جازت الطهارة بكل ما ذكره ثانيها ما تغير بمخالط طاهر مستغنى عنه تغيرا يمنع
 إطلاق اسم الماء عليه والمخالط هو ما لا يمكن فصله كزعفران وخل وصابون وجير
 فلا يضر التغير بالماء الذى لا يتحلل منه شئ ولو كان كثيرا كالنغير بالأخشاب
 التى تمطن في الماء أو بالدهن والكافور الصلب أو بالقطران الذى له دهنية
 بخلاف ما لا دهنية له فإنه يضر التغير به ولا يضر التغير بما لا يستغنى الماء عنه كالنغير
 بأوراق الأشجار المتناثرة ولو أيام الربيع أو بما وضع لا يفسد المخر كالتربة وكذا

تعالى (كُلُّ يَوْمٍ هَرَجٌ فِي تَنَازُلٍ) مع ما صح أن الفرس جفت بما شوكت إلى يوم القيامة فقال الحسين هي تتوون يمينها أي فطهرها على وفق فضائه في الأرض لا شوون يمينها أي ينشئها الآن لأن التقدير سابق فقام عبيد الله وقبل رأس الحسين . وذكر بعض العلماء أن ابن الشجرى جالس يومئذ على كرسي وعظه فذكر الآية فوقف وجل على رأسه وقال فما ينهون ربك الآن فاستكت وبنت مهموماً فرأى المصطفى صلى الله عليه وسلم فسأله فقال له إن السائل هو الخضر وسيموت إليك فقال له شوون يمينها ولا يبتدئها بخفض أقداما ويرفع آخرين فأنه فسأله فأجاب فقال له صل على من علمت وهذا آخر ما أردنا إيراداً في هذا القسم والحمد لله رب العالمين

﴿ القسم الثاني ﴾

(من الكتاب في الفقه على مذهب الامام الشافعى رضى الله عنه)

﴿ كتاب الطهارة ﴾

قال الله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) وقال صلى الله عليه وسلم (مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهُّورُ) وهي لغة النظافة والخلوص وشرعاً فعل ما يترتب عليه ارتفاع المنع المرتب على الحدث أو الخبث . ومقاصدها أربعة الوضوء والغسل والتيمم وإزالة النجاسة . ووسائلها أربعة الماء والتراب وحجر الاستنجاء والداغ . ووسائل وسائلها شيطان وهما الاناء والاجتهاد أما الماء فهو ما نزل من السماء أو نبع من الأرض على أى صفة كان من أصل الخلقة

أو الطمس أو الریح ۛ والثلثان بالوزن المصری أربعمائة وأربعون رطلاً وثلاثة
أسماع رطل وبالساعة ذراع وریح بذراع الأترشی وهو سیران بن میندل
الطائفة طرلاً وحرطاً ریحاً فی الریح وذراعان ونصف بحفا وذراع عرضاً فی
المسور وذراع ونصف عرضاً وذراع ونصف طرلاً وذراعان عمقاً فی الثلث
والقلیل ما دون الثلثین بأ کرمن وطلین والسکیر لثان فاکثر (فائدتان)
الأولى ینبئ أن ینوضاً أو ینفسل من الماء فیہ ماء لقلیل نية الاغتراف ویمى
قصد أخذ الماء من الماء لا لریح السدث وحقها فی الرضوة بعد غسل الریح
وأرادة غسل الیدین وفي الفسل بعد نیتة وقبل مماسة الماء لشيء من بدنه
إذا لم ینو الاغتراف المذکور ووضغ یدیه بعد غسل الوجه فی الرضوة أو
شیئا من بدنه بعد النية فی الغسل صار الماء مستعملاً وقد تسقط فی الفصل
إذا أخذ الماء بکفید قبل نیتة ثم رفع به حدثهما خارج الماء وحينئذ يأخذ
بهما لباقي بدنه بدون نية الاغتراف (الثانية) إذا اشتبه ماء طاهر بمتنجس
أو طهور بمستعمل اجتهد فیهما ان كانا باقیین وجوبا إذا كان بعد دخول
الوقت ولم یقدر علی متیقن الطهارة والا فجاوزاً وكيفية الاجتهاد أن یبحث
عن العلامات التي یعرف بها المتنجس مثلاً کتغیر أحد الاناءین ونقصه
واضطرابه وقرب نحو کاب أو رشاش منه فان ظهرت العلامة استعمل ما ظن
طهارته وان لم یظهر بالاجتهاد تى أراقهما وتیمم وإذا اشتبه ماء طهور بماء
وردتوضاً بكل منهما علی حدثه أو طهور بنجس العین أنلفهما أو أحدهما وتیمم
ولا یجتهد فی الصورتین اذ لیس لکمل من ماء الورد ونجس العین أصل

الماء الحار ولا يفسد الماء البارد لا يمكن أن يخرج من مؤنسه وبقاؤه أو تفتت
 ثم طرح وقد يفسد الماء الأيضر التغير بالجبر الذي يصنع في الفسافي والمصير ربح
 ويحرقها ولا يفسد الساقية ولا بما يفصل من أرساح الأجل المنقصة في
 المياضي والمهاطس وإن منع إطلاق اسم الماء عليه وكذا لا يضر التغير ولو
 كثيراً بطول المكث ولا بما في مقفه كمنحو ماء تفسر في الماء كان به محجب
 أو غسل ولا يضر التغير بالمح الماء ولا بالترب ولو كان كثيراً لم يصل إلى
 كونه طيناً (ثالثاً) طاهر في نفسه مطهر لغيره مكره استعماله وهو الماء
 المطلق المسخن بتأثير الشمس فيه بشروط أن يكون ببلد حار وأن تنقله
 الشمس من حالة إلى أخرى بحيث تفصل من انائه زهومة تعود وأن يكون
 في اناء منطبع غير النقيدين كنجاس وحديد ورصاص وأن يكون استعماله
 حال حرارته في بدن ولو شر بالآدمي أو غيره وأن يكون التشميس في زمن
 حار وأن يكون الوقت متسعاً فإن ضاق الوقت ولم يجد غيره فلا كراهة وإن
 لا يتحقق ولا يظن الضرر في استعماله والاحرم كماء منصوب أو مسبل للشرب
 وكذا يكره شديد السخونة أو البرودة أن لم يحصل منه ضرر والاحرم أيضاً
 (رابعاً) ماء مننجس وهو الذي لاقتة نجاسة ولو قليلة كقشرة قملة وكان
 دون قلتين بأكثر من رطلين سواء تغير أم لا أو كان قلتين أو أكثر كثير وتغير
 ويحرم استعماله في العبادات والعادات * (تنبيه) أن كثر القليل المتنجس
 ولو بمقلف فبلغ قلتين ولا تغير طهر وكذا الكثير إن زال التغير بنفسه أو
 بماء ولا يطهر بمنحو مسك أو خل والمراد بالتغير بالظاهر أو بالنجس تغير اللون

خواتيم كثيرة ليلبس الواحد بعد الواحد جاز فان لابسها ما جاز ، ألم يكن فيه
 اسراف عادة وقل بعضهم متى بلغ الخاتم مثقالا كره فان زاد حرم ولا يكره
 جعله في ابيه الذي لابسها في نفسه . ان يكون فضة من داخل كفته
 زاد شدة الحر من غير ان يضر حر من السكراةة ويجوز لبس خاتم من احد
 واليمين واليسار . وأما الختم ببحيم يلو من سائر كفه فله بالاحكام
 الكفار وثبائهم ريماع الائمة من كل حرم من كفايوت . ريمار
 على الرجال المكة كاهن في سائر الاخييار لبس الطير بأنواعه وسائر آراء
 الاستعمال بمرش وتدر وجلوس عليه واستناد اليه ، ومن المحرم الموت في
 الناموسية التي تربت احري . ومنه متر الجدران الخرب رنزين الليون مانس
 التي عليها صور محرمه والخبر والسند للموت كما يفضل أيام الزينة بمصر وأما
 متر الكفة فحائز باتقان وكذا قبور الانبياء والمرسلين * ومن المحرم نقاء
 كيس الدراهم والدنانير . ويحرم على الرجل لبس المزعفر ونحوه من غير حرير
 ويكره المعصر والثياب الخشنة لغير غرض شرعي . ويجوز لبس الحرير منه
 ضرورة كمفاجأة القتال والحر والبرد الملبسين أو لحاجة كالجرب والحكة
 والقمل في السفر والحضر . ويحل ما طرز أو رقع بحري بشرط أن لا يزيد
 وزنه على وزن الثوب وأن لا يزيد العرض على أربعة أصابع وان زاد الطول
 والمراد بالتطريز ما نسج خارجا عن الملبوس ثم وضع عليه وخيط بالبرة
 كالشريط وأما المطرز بالبرة فنشرطه أن لا يزيد وزنه على وزن الثوب
 وأما التطريف وهو السجاف فالبرة فيه بعادة أمثاله والمركب من الحرير وغيره

بزج فضوله كالمص وانشء في رساله المص
 كذا الطيور ويذكر في الحلد المصالح مع ما يستر منه
 من مدها من غير واسطة عين طهر إلى غير ما اراد ان يظهر المص منه
 في فطين التارح المحس مما يؤمن من مضاف ويحيى من المص منه
 الطيرى كروت البهائم لعموم البلوى وعن ما اظهره من مدها من
 فيه الفحاسة وعن طريق المسجد أن تمسح ولو برقود كذب عليه
 الاحترار . وعن مسافة مسحه . ببيت لطن وآجر دخلته نجاسة وعن مدها
 الحادثة والقروح والامامل من نفس الشخص وان كثر فغير فعله ويحيى
 من على الامسحمان في حوزته فلا حمل مستحماً بطلت ملائحته في احوال
 حاله زكاته . حار كل ذي نجس معه أو ماله فيه مته وهو غير أو ليس سائر
 ويعنى عن قليل دم من أحسى ان لم يكن من ماله وعن مدها من المص منه
 قليلة وكثيرة لاعتدال حلدتها وعن دم وتيسر الحيوان يخرج منه في كبر
 من عظمه وعن غير قليله . ما السليم دعوى عنها القليل والاشبهت
 روعها ولو وضع غيرها وبنى عن رت الطيرى المسح لانه سائر مضم
 ان لم يكن هالك وطوبى من أساء الحامدين لم يعمد لوقوف ومن دون اذيت
 حول مسقية المسند وحميمه ولو مع الرطوبة وعن ريق دليز وقع في ماء
 الشرب أو كبر ان السفاية أو فليل السجدة أو حيضاً بوقت لاحتة وعن رت
 وبول الدواب في الحبوب حال الدراسة وعن بعس سقط من حيوان في حبيب
 حال حله وعن احتراز نحو البعير كالفم لم ابتلى به كمال ومن يرى له

١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

ان شاء الله فان قصد التعليق أو أطلق لم تسح وان قصد التمسك به سقطت -
وعلم المتأني من - نية ونفاس وتغير من ذكر حال التمسك به وتغير حاله بين
بين الماء والمضمول كشمع وطيرين * ومعرفة كيفية الرضوخ * وتبين ان التمسك به
سنته ان كان قد اشتمل بالعلم زمانا يمكنه فيه ذلك والا فالتمسك به في حقه ان
يعتقد في فرض انه سنة * ودوام النية فلو قطعها بأن شمل عضو من أعضائه
لاجل التنظيف أو التبرد فان النية تنقطع ولا يبطل ما مضى قال أراد اتمام
طهارته وجب تجديد النية * وجرى الماء على العضو * وتحليل ما بين الاصابع
ان لم يصل الماء اليه الا بالتحليل * وغسل ما يتحقق به الاستيساب في أعضاء
الوضوء كجزء من الرأس ومن الاذنين ومما تحت اللقن واللعجيتين اذ لا ياتي
الواجب الا به فهو راجب * ويزاد على ذلك لآب باب الاعذار كالسلس
والمستحاضة دخول الوقت * وتقسيم الاستنجاء وحشو الفرج ان لم تكن
صائمة * وعصب الذكر بخزقه * والمواالة بين الاستنجاء والحشو وبين الحشو
والوضوء وبين أفعال الوضوء وبين الوضوء والصلاة (وأما) فرائضه فست
(النية) وهي قصد الشيء مقتربا بفعله فينوي الشخص رفع الحدث الأصغر
وتسكون النية مقرونة بغسل أول جزء من الوجه * ومحلها القلب * وحكمها
الوجوب * والمقصود منها تميز العبادة عن العادة * وشرطها اسلام النಾಯ
وتمييزه وعلمه بالمنوى وعدم التعليق ووقتها أول العبادات الا الصوم وكيفيةها
تختلف بحسب الأبواب (فائدة) لو نوى بوضوئه الصلاة في وقت الكراهة
والمراد الغفل المطلق لم يصح لتلاعبه (وغسل الوجه) وطولته من منابت شعر

وعن فم نحو الصبي إذا تنجس بدمه أو بدم غيره أو إذا نكح الصبي بن بصل وتحقق نجاسته فلا يعفى عنه فبطلت صلاته وإنما إذا لم يتحقق فلا يبطأ وعنه مالك يعفى عنه مطلقاً ويعفى عما بقي في السكر من ما يشق الاحتراز عنه ويعفى عن الخبز المخبوز بالمرجين فلا تبطل الصلاة بحمله ومثله الخبز المقمر في الدمس ولو فتت في اللبن وغيره ويعفى عن الانزعجة في الجبن وعن شعر نحو الحمار إذا علق بشباب الركب ولو كثيراً وعن شعر قليل في جلد ميتة دبغ والضابط في ذلك أن جميع ما يشق الاحتراز عنه غالباً فهو مدفوع عنه

في فصل في شروط الوضوء وفرائضه وسننه ومكرهاته

قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ) وفرض مع الصلاة قبل الهجرة بسنة فأما شروطه فاربعة عشر الإسلام * والتمييز * والماء المطلق * والعلم أو الظن بأن الماء مطلق وإنما يشترط ذلك في حالة اشتباه الماء المطلق بغيره فلو هجم حينئذ وتوضأ ثم بانته طهورية ما توضأ به لم يصح وضوءه * وتحقق الحدث فلو شات هل أحدث أولاً وتوضأ لم يصح وضوؤه لأن الأصل عدم الحدث ولو تيقن الحدث ثم شك هل تطهر أم لا فالأصل عدم الطهر * لأن من القواعد المقررة التي يبنى عليها كثير من الأحكام الشرعية استصحاب الأصل وطرح الشك وإبقاء ما كان على ما كان وعدم تعليق النية فلو قال نويت فرض الوضوء

الرأس المعتاد الى تحت مجمع الحاجبين وعرضه من الأذن الى الأذن ويجب إزالة ما على الوجه من دسوخ أو زهر من قنح من وصول الماء ويجب غسل شعر الوجه ظاهرا وباطنا من هذب وحاجب وشارب وعنقه وعذار وموضع الغصم وهو ما نبت عليه الشعر من الجهة وخية المشكل والمرأة وان كشفت وخية الرجل الخفية وأما خية الرجل الكثيفة وعارضاه فيسكني غسل ظاهرهما . والخفية هي ما يرى المخاطب بشرتها من خلالها والكثيفة ما لم يرى المخاطب بشرتها (وغسل اليدين) مع المرفقين ويجب غسل ما عليهما من شعر وغيره تسليمة واصبع زائده (ومسح بعض الرأس) من بشره أو شعره الذي في حده (وغسل الرجلين) مع الكعبين ويجب غسل ما بين الأصابع والتمقوب وإزالة ما عليهما وما تحت الإخفاف من دسوخ ونحوه (والترتيب) في أفعال الوضوء بأن يبدأ بفصل الوجه ثم اليدين ثم مسح الرأس ثم غسل الرجلين ويسقط الترتيب بالغمسه في ماء بنية الوضوء بعد تمام الانفاس وفي غسله من الجنابة لو شك في تطهير عضو قبل الفراغ من الوضوء طهره وما بعده أو بعد فراغه من الوضوء لم يؤثر بخلاف ما لو شك في النية فانه يؤثر مطلقا ويجب عليه إعادة الوضوء وكذا في الغسل * وحكمة اختصاص الوضوء بهذه الاعضاء أن آدم عليه السلام توجه الى الشجرة بوجهه وتناولها بيده وكان قد وضع يده على رأسه ومشى اليها برجله فأمر بتطهير هذه الاعضاء (وأما سننه) فتأني وثلاثون وهي التوجه للقبلة * وتوق الرشاش * ووضع الاناء عن يمينه ان كان يفترق منه وعن يساره ان كان يصب على يديه كالأبريق

الاجنبية خبيثة أو سيئاً وهو ناقض للناس والمقصود بالاجنبية انما هو الكفر بالدين
 جد الله فهو يتبين انما هو في الرجل النصارى الذي كفر بالله الذي بعث في العالمين
 بالانجيل من انهم يكفرون بالانجيل الذي بعث به المسيح فمقتولها فلهذا جعل فيهم من
 فيهم من انفسهم اعداء من غيرهم فيكونوا على الدوام كائنات في الجنة والجنة
 ومخالفة كائنات في الجنة والجنة في الجنة والجنة في الجنة والجنة في الجنة
 يمكن بوجه الشبهة وهو انما هو من جهة ما لا يوجد من جهة ما لا يوجد من جهة ما لا يوجد
 فخرج الانبياء نبلا كان في زمانهم نفسه أو غيره بهما من الكفر والاحسان
 صغيراً كان أو كبيراً ومقتضى ناقض للناس دور المسموم

فمنه على ان يكون جميعاً في الدنيا وفي الدنيا وفي الدنيا

قال الله تعالى (وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ حَتِّبًا فَاعْلَمُوا) فأما موجهاته فمقدمة
 دخول حشمة وهي ما فوق الحنك وان لم ينزل في قبل أو ثبر آدمي أو مهيمة
 حتى أو ميت * وخروج منه بالذرة أو غيرها ويعرف المني بتدفق أو لثة أو
 ريج عجيب أو طلع نخل رطباً أو ريج بياض بيض جاءه * واحتيض * والنفاس *
 والولادة . والموت . والاسلام أن تقدم عليه موجب للفشل والا فلا يجب
 عليه بل يندب فقط . ومافرائضه فائنان (النية) عند أول ما يفصل كأن
 يقول نويت رفع الحنك الا كبر أو نحوه * وابطصال الماء * اني جميع الشعر
 والبشرة . رأماً شروحه ومكر رهاته فشل ما تقدم في الوضوء . وأما مذهبه فائنان
 عشر . القسمية . والوضوء مع مننه . والمضمضة والامتنشاق . خبير اللتين

جعلني من التوابين واحطاني من المنصورين سبحانه انت ارحم الراحمين وبالله التوفيق
 لا إله إلا أنت أستعيرك وأتوب إليك وسبق ابن حنبل في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلمته وسلم وعقوبة سروره أنا أناماه على ثلاث قال صلى الله عليه وسلم
 (من وضأ فاحسن الوضوء ثم رفع يديه إلى السماء ثم قال اللهم أن لا
 إله إلا الله وحده الخ فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء)
 رواه مسلم وأما مكروهاته فأنما عشرة الامران في الماء * وتبسم اليسرى
 على اليمنى * والزيادة على الثلاث * والتقصير عن * والاستمعة من يظهر
 أعضائه بالاستنار بخلاف الاستمعة في صبب الماء فخرها بخلاف الاولى وأما
 الاستمعة في احضار الماء فلا بأس بها * والاستمعة للصائم بمسح الزوال .
 المبالغة في المضغعة والاستمعة للصائم * والتمكك في حال الوضوء *
 ووتشيب الاعضاء * ونفضها بغير عسر * ومسح الرقبة * والوضوء في
 بيت الخلاء

❦ فصل في نواقض الوضوء وهي أربعة أشياء ❦

(الاول) خروج شيء من أحد السبيلين أو ثقبه انفتحت تحت السريرة
 مع انسداد المعتاد انسداداً عارضاً أما إذا كان الخارج منسباً انسداداً أصبياً
 فيقتض الخراج منها في أي موضع من السدين (الثاني) زوال إدراك العقل
 باغماء أو جنون أو سكر أو نوم غير ممكن مقعده ولا تقض بغيره ومن علامته
 سماع كلام الحاضرين وإن لم يفهمه ولو تنبث أنام ثم نعى وعقل حصل له رؤيا
 أو حديث نفس فلا تقض (الثالث) لمس بشرة الكبير بشرة المرأة الكبيرة

[illegible]

في وسوءه وانزل اليه على الحمار والابل وتجهيم النبي صلى الله عليه وسلم
والنحوه للتعلم والرفق والرحمة . والاعمال في العباد . والكتاب في التمر والفاصل
اليدين والرجلين

﴿ فصل في كيفية التيميم في جيباته وشعر رطله ونحو أشعثه ﴾

(رسله . رطله)

قال تعالى (فَذِيَعُوا عَصَاباً طيباً) أي تراباً طيباً (فامسحوا بوجوهكم
وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) وهو من خصائص
هذه الامة وعرض حنة ست من الهجرة وهو (رخصة) أي انتقال من
عمدوبة لسهولة لئلا مع قيام سبب الحكم الاصل . واعلم وفقى الله وبالك
أن كيفية التيميم على الوجه الأكمل أن تضرب كفيك على التراب الذي له
غبار وأنت مفرق أصابعك وأن تقول نويت استباحة فرض الصلاة ثم مسح
وجهك يداً بأعلاه ونحوه بالمسح ثم تضرب كفيك ثانياً على التراب وتمسح
بكف اليسرى اليد اليمنى الى المرفق ثم بكف اليمنى اليد اليسرى كذلك
وتعمهما بالمسح ولا تصل بالتيميم الا فرضاً واحداً ونوافل (وأما موجباته)
فشيئان فقد الماء أو المرض . فأما فقد الماء فيجب فيه الطلب بعد دخول
الوقت بنفسه أو بمن أذن له في طلبه فيطلب الماء من رحله ورفقه بأن
ينادى فيهم من معه ماء يجود به أو يبيعه ان كان قادراً على الثمن ثم ان لم
يجد الماء نظر حواليه من غير مشى يميناً وشمالاً وأماماً وخلفاً الى أن يحيط

[illegible]

وأذا نوى واحداً من المصالح : تصليح ما بين يديه أو غيره من الأولي
وإذا نوى شيئاً من المصلحة العامة ، ففيها ما مضى عليه من المصلحة
الخاصة . الرابع : مسح الوجه واليدين مع التيمم بقدر تيمم أكثر
ضربة للوجه وضربة لليدين سواء تيمم حدثت كبر أو سهواً (انتهى)
الترتيب فيه يجب تقديم مسح الوجه على اليدين (وهو سنة) وقوله : تتمرة
القسمية ولو جنب ونحوه : وتوضيح القنطرة والاستقبال . وعنه : تكرار المسح
انعم بالاولى . والمراد به بتقدير الترتيب ماء . وتقديم اليمنى على اليسرى
وتقديم أعلى الوجه وتخفيف التراب من كففيه . وتقرينهما في كل
ضربة . ونزع الخاتم في الضربة الاولى . وأما الثانية فيجب نزعه فيها ، وإن
لا يرفع يده عن العضو حتى يتم مسحه . والاتقان بالشهادتين سد الذرائع
(وأما مبطلاته) فثلاثة أشياء (الاول) كل ما يبطل الوضوء ان كان عن
حدث أصغر والا فما أبطل الغسل (الثاني) رؤية الماء أو توهمه قبل الدخول
في الصلاة فيما اذا كان التيمم لفقد الماء فمن قيمه كما مك ثم رأى الماء أو
توهمه قبل دخوله في الصلاة بطل تيممه فان رآه بعد دخوله فيها ، وكانت الصلاة
مما لا يسقط فرضها بالتيمم بأن كان المحل الذي صلى فيه يغلب فيه وجود الماء
بطلت في الحال أو مما يسقط فرضها بالتيمم بأن كان المحل الذي صلى فيه
يغلب فيه فقد الماء أو يستوي فيه الامران فلا تبطل فالعبرة بمحل الصلاة
لا بمحل التيمم فتنبه (الثالث) الودة والعياذ بالله تعالى وهي قطع الاسلام

وإنما هو من دم الحوض (أي خلقة) يخرج من أقمى رحم المرأة، أرققت
محصورة وأقل زمن تحيض فيه المرأة تسع سمين وسبأ من الحيض اثنان
وستون سنة غالباً وأقل الحيض زمناً يوم وليلة ولأكثره خمسة عشر يوماً
ولها لها وإن لم يكن ولأكثره فلونزل عليها الدم متقطعاً في زمن خمسة عشر يوماً
وجميع فكان أربعة وعشرون ساعة كان كلاً حمضاً فإن لم يبلغ ذلك فليس
بحيض بل هو دم فساد وغالته ست أو سبع وأقل طهر من الحيض من خمسة
عشر يوماً وغالته بقية الشهر بعد غالب الحيض ولا حد لأكثره وإن تجاوز
حيض المرأة عن خمسة عشر يوماً فهي المستحاضة وهي أربعة أقسام مبتدئة
ومعداة كل منهما مميزة أو غير مميزة فإن كانت مميزة سواء كانت مبتدئة
أو معداة وهي من ترى من دمها قويا وضعيماً فترد للتمييز بالقوى حيض
والضعيف استحاضة بثلاثة شروط * وهي أن لا ينقص القوى عن يوم وليلة
وأن لا يتجاوز خمسة عشر يوماً . وأن لا ينقص الضعيف المتصل ببعضه
ببعض عن خمسة عشر يوماً . وغير المميزة وهي التي ترى الدم لونها واحداً

﴿ فصل في الحيض والنفاس ﴾

الحيض دم جملة (أي خلقة) يخرج من أقمى رحم المرأة، أرققت
محصورة وأقل زمن تحيض فيه المرأة تسع سمين وسبأ من الحيض اثنان
وستون سنة غالباً وأقل الحيض زمناً يوم وليلة ولأكثره خمسة عشر يوماً
ولها لها وإن لم يكن ولأكثره فلونزل عليها الدم متقطعاً في زمن خمسة عشر يوماً
وجميع فكان أربعة وعشرون ساعة كان كلاً حمضاً فإن لم يبلغ ذلك فليس
بحيض بل هو دم فساد وغالته ست أو سبع وأقل طهر من الحيض من خمسة
عشر يوماً وغالته بقية الشهر بعد غالب الحيض ولا حد لأكثره وإن تجاوز
حيض المرأة عن خمسة عشر يوماً فهي المستحاضة وهي أربعة أقسام مبتدئة
ومعداة كل منهما مميزة أو غير مميزة فإن كانت مميزة سواء كانت مبتدئة
أو معداة وهي من ترى من دمها قويا وضعيماً فترد للتمييز بالقوى حيض
والضعيف استحاضة بثلاثة شروط * وهي أن لا ينقص القوى عن يوم وليلة
وأن لا يتجاوز خمسة عشر يوماً . وأن لا ينقص الضعيف المتصل ببعضه
ببعض عن خمسة عشر يوماً . وغير المميزة وهي التي ترى الدم لونها واحداً

[illegible]

ومراعاة القرآن ومن المصنفين من جعله مناسك في الصلاة فيجهر بمشاهد
الاعتناء بالصلاة والمجاهدة في الصلاة والصبر على ما فيها

في كتاب الصلاة

هي الدعاء وأفعال مفتوحة بتكثير الفروع والنية مفتوحة بالتسليم بشرائط
مخصوصة (فأقواها) خمس : هي التكبير والالتفات والتسليم والصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم والتسليم الأولى (والتسليم) ثمانية وهي النية والقيام والركوع
والاعتدال والسجود واجتوس بين السجدين والجلوس الذي يقرب السلام
والترتيب . وهي خمس في كل يوم ونية فرضت ليلة الأضواء بين الهجرة
بسنة بحكمة مشروعيةها التذلل والخضوع بين يدي الله تعالى ومداخنة
بالقراءة والذكر واستعمال الجوارح في خدمته قل تعالى (دَأُّيْمُوا الصَّلَاةَ)
أي اقربوها مقومة معدلة بحيث تكون مستوفية للمعروف والاركان قال تعالى
(وَاسْتَعِينُوا) أي على حوائجكم إلى الله (بالصبر والصلاة) أي بالجمع بينهما
فإن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة متحملين مشاقها وما يعذب
فيها من القيام والقراءة والركوع والسجود ومن اخلاص القلب بحفظ النيات
ودفع الوسوس ومراعاة الآداب مع الخشعة والخضوع واستحضار الملائكة
انصباب بين يدي الله تعالى وروى مسلم عن جابر (مَثَلُ الصَّالِّينَ
الْحَمْسُ كَمَثَلِ نَهْرٍ جَارٍ عَذْبٍ عَلَى بَابٍ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ
خَمْسَ مَرَّاتٍ فَمَا يُبْقِي ذَلِكَ مِنَ الدَّنَسِ) وأخرج أحمد وابن حبان (مَنْ

رئيس القضاة
 المحل
 خيم

 على الملاح
 اسوان
 فاسو
 اذن
 صدقت
 صلى الله عليه
 الدعوة
 مقاماً محموداً
 وهو سمه عين في حقه
 فالعمل
 في اذن المولد
 الخ
 حلقه
 تنبيه
 (٩ - ق)

رُبْعَةُ السَّهْوَانِ بِالصَّلَاةِ وَشَرْبِ الشُّرْبِ وَهَقْوِ الْوَالِدَيْنِ وَأَذَى الْمُسْلِمِينَ
 (من) قَالَ يَحْيَى بْنُ يَسَعٍ قَوْلَ الْمُؤَذِّنِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ رَحِمَهُ
 بِحَبْلِي وَقَرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَقَبَّلُ الْإِبَاهِمَ
 وَيَجْعَلُهُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَنْهَمْ رَأَيْتُمْ يَرْبُدُ أَبَدًا) وَلَمْ يَمْنَحْ مَوْضِعَ التَّهْنِيطِ مِنَ
 الْإِبَاهِمَيْنِ إِلَّا أَنَّهُ نَقَلَ عَنِ الشَّيْخِ الْمَلِكِ الْمُتَمَرِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِسْرَافِيلَ قَالَ يَضَعُ
 تَحِيَّتَهُ وَقْتَ الْأُذَانِ فَلَمَّا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَقْبِلُ
 إِبَاهِمِي نَفْسَهُ وَمَسَحَ بِالظُّفْرَيْنِ أَجْفَانِ عَيْنَيْهِ مِنَ الْمُرْقِ إِلَى نَاحِيَةِ الصَّبْغِ ثُمَّ
 فَعَلَ ذَلِكَ عِنْدَ كُلِّ شَهَادَةٍ مَرَّةً فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ كُنْتُ أَفْعَلُهُ ثُمَّ تَرَكْتُهُ
 فَهَرَضْتُ حِينَئِذٍ فَرَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَامًا فَقَالَ لَمْ تَرَكَتْ مَسْحَ مَرْمِيَّاتِ
 عِنْدَ الْأُذَانِ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَبْرَأَ عَيْنَاكَ فَعَدَّ إِلَى الْمَسْحِ فَاسْتَقْبَلَتْ وَمَسَحَتْ
 فَبَرِئْتُ وَلَمْ يَمَآوِدْنِي مَرَضُهُمَا إِلَى الْآنَ * وَقَالَ أَبُو عَازِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَلَغَنِي
 أَنَّ مَنْ قَالَ إِذَا فَرَّخَ الْمُؤَذِّنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ كُلَّ شَيْءٍ هَالِكٌ
 إِلَّا وَجْهَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الَّذِي سَنَنْتَ عَلَى بَهْمَةِ الشَّهَادَةِ وَمَا شَهِدْتَ بِهَا إِلَّا بِكَ
 وَلَا يَقْبَلُهَا غَيْرُكَ مِنِّي فَاجْعَلْهَا لِي قَرِيبَةً عِنْدَكَ وَحِجَابًا بَيْنَ نَاوِكَ وَأَعْمُرْ لِي
 وَلِوَالِدِي وَلِكُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ بِكَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ أَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ وَيَكْرِهُ الْخُرُوجَ مِنَ الْمَسْجِدِ بِهـ
 الْأُذَانُ وَقَبْلُ الصَّلَاةِ الْأَلْعَدَرُ (وَأَمَّا) الْأَقَامَةُ فَيَسْنُ الْأَسْرَاعُ بِهَا مَعَ بَيَانِ
 حُرُوفِهَا فَيَجْمَعُ بَيْنَ كُلِّ كَلِمَتَيْنِ مِنْهَا بِصَوْتٍ أَلَا السَّكَاةُ الْآخِرَةُ فَيَفْرَدُهَا

الفصل رارترقب المؤذنون أجاب السائل : إذا أذنوا معاكفست إجابة واحدة
ويقطع فهو القارئ والمطائف ما هم فيه من القراءة والذكر ويجيب . روى
الشيخاني عن عبيد بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام بين صف الرجال
والنساء فقال (يا معشر النساء إذا سمعن أذان هذا الحبشي وإقامته
فقلن كما يقول فإن كنن بكل حرف ألف ألف درجة) قل عمر
رضي الله عنه هذا النساء فما لرجال قال (خضعان يا عمر) قل الشيخاني
أخذ علينا العهد العام من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجيب المؤذن بما
ورد في السنة ولا ننلهي عنه بكلام لغو ولا غيره أدام مع الشارع صلى الله
عليه وسلم فإن لكل سنة وقتاً يخصها فإجابة المؤذن وقت وللعلم وقت
والتسبيح وقت ولتلاوة القرآن وقت كما أنه ليس للعبد أن يجعل موضع الفاتحة
استغفاراً ولا موضع التشهد غيره وهذا العهد يبخل به كثير من طلبة العلم
فإن كون إجابة المؤذن وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى إذا سمع
المؤذن يقول حي على الصلاة يرتعد ويكاد يذوب من هيبة الله عز وجل
لأن حي على الصلاة معناه هلموا إلى الصلاة ولا تخف أن ذلك أصم منه تعالى
على لسان المؤذن ودعاء إلى خدمته والقيام بين يديه فكيف لا يرتعد
وينوب من خشيته من كان كامل الإيمان ويجيب المؤذن بحضور قلب
وخشوع تام . وقال السيوطي من تكلم حال الأذان يخشى عليه من سوء
الخطاة . وعن بعضهم أن من الأسباب المقتضية لسوء الخطاة والعياذ بالله

ان يهلل ب' الوقت . وهذا الحرم شديد الزم الذي يجب فيه البلاء وشر
 أن يزم على فعل المراجعات وترك المصلي من أن يتركها عقب الزم
 هذه بوجوبه . ويكره النوم بسبب دخول وقت الصلاة وقبل ان يهلل
 يستيقظ في الوقت وإلا حرم ويكره التكلام بعد صلاة المصلي إلا في
 كسر ومطالعة علم ومناقشة ضيف . ريس ايضا السام للصلاة منصوص
 عند ضيق الوقت من نام امام المصلين أو بعد طلوع المشرق على من
 وإن صلى الصبح . أو نام بعد صلاة العصر أو نام بعرفات وقت الوقوف
 ويستحب ابقائه نيام الليل والتسحر . ويجب الا يقاظ اذا علم انه نام بعد
 دخول الوقت مع هذه انه لا يستيقظ ويحرم اذا تحقق من الايقاظ فزر
 وتحرم ولا تنهقد في غير مكة الصلاة التي لا سبب لها كالتنفل المطلق ومنه
 صلاة التسابيح أولها سبب متأخر كركعتي الأحرار في خمسة أوقات بعد صلاة
 الصبح حتى مطلع الشمس . وبعد طلوعها حتى ترتفع قبل وريح سواء صلى
 الصبح أم لا . وعند استواء الشمس في وسط السماء حتى تزول إلا في يوم
 الجمعة . وبعد صلاة العصر إلى الاصفرار . وعند الاصفرار حتى يكل غروبها
 سواء صلى العصر أم لا لما جاء في الحديث (إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ
 الشَّيْطَانِ فَإِذَا رَفَعَتْ فَارْقَهَا إِذَا اسْتَوَتْ قَارَبَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْتَقَهَا فَإِذَا
 دَنَتْ لِلْغُرُوبِ قَارَبَهَا فَإِذَا عَرَبَتْ فَارْقَهَا) رواه الامام الشافعي بسنده والمراد
 بقرن الشيطان رأسه فانه يدنيه من الشمس ليكون الساجد لها كالساجد له . روى
 الدارقطني والبيهقي حديث أبي ذر مرفوعاً (لَا يُصَلِّينَ أَحَدٌ بَعْدَ الصُّبْحِ

'الأحمر' . ووقت 'المشاة' من غيب الشفق الأحمر إلى طلوع الفجر الصادق
 ووقت الغصينة لهذه الصلوات أول وقتها إلى أن يمضي قدر ما يسع الأكل
 بقدر الشبع الشرعى ولبس الثياب وقضاء الحاجة والتطهير والاذان والاقامة
 وصلاة الفرض وروايته والمبرة في ذلك بالوسط المقتدل من غالب الناس
 ووقت الاحتبار لها من أول الوقت أيضا ويمتد في الصباح إلى الاسفار وفي
 الظهر إلى أن يبقى من الوقت ما يسعها وفي العصر إلى أن يصير ظل كل
 شئ مثليه وفي المغرب إلى آخر وقت الفضيلة وفي العشاء إلى ثلث الليل الأول
 ووقت الجواز بأكراهة من أول الوقت أيضا ويمتد في الصباح إلى الاحمرار
 وفي الظهر كوقت الاختيار وفي العصر إلى اصفرار الشمس وفي المغرب كوقت
 الفضيلة وفي العشاء إلى الفجر الكاذب ووقت الجواز مع الكراهة للصباح
 من الاحمرار وفي العصر من اصفرار الشمس وفي المغرب من انتهاء وقت
 الفضيلة وفي العشاء من الفجر الكاذب ويمتد في جميعها إلى أن يبقى من
 الوقت ما يسعها وليس للظهر وقت جواز بأكراهة ووقت الحرمة لهذه الصلوات
 آخر الوقت بحيث يبقى منه مالا يسعها وسمى الأول وقت فضيلة لأن لا يقام
 الصلاة فيه ثواباً أكثر مما بعده والثاني وقت اختيار لأنه يختار فعل الصلاة
 فيه بالنسبة لما بعده والرابع وقت جواز بأكراهة لتأخير الصلاة إليه
 والخامس وقت حرمة حرمة تأخير الصلاة إليه . ومن أدرك في الوقت من
 الصلاة ركعة فكلها أداء والاقضاء . ويجب على المكلف بدخول وقت
 الصلاة أحد شيئين إما فعل الفرض أو العزم على الفعل في الوقت والا حرم

صبيحة) طهارة الاعضاء من الجنين الاكبر والاصغر به وطهارة البدن والملابس
 والمسكان من النجاسة غير المهنوء عنها * وستر النورة وعلى ما بين النمر
 والركبة من الرجل والامة وما عدا الوجه والكفين من الخثرة بحجر من روثه
 اللون * واذا تخرق ثوب المصلي وظهرت عروته وامكنه سترها بدون مس
 محلي ينتقض الوضوء * قبل وجب عليه سترها بيده فاذا وجد ترك الستر
 لوجوب السجود على الاعضاء انسية ولو سكونه حينئذ صار عاجزا عن الستر
 وهو لا يجب الا عند التمرة * والعلم بدخول الوقت يقينا أو ظنا ولو اصرم
 بفريضة قبل دخول وقتها ظنا دخوله انقضت نفلا لم يكن عليه فائنة نظيرها
 والا وقعت عنها * ولو مكث رجل في مكان عشرين سنة يترادى له ان يجزى فيصلي
 ثم تبين له انه كان يصلي كل يوم قبل الوقت وجب عليه قضاء صلاة واحدة
 لان صلاة كل يوم تقع عما قبله ويصح الاداء بنية القضاء وعكسه مع العذر
 كأن ظن خروج الوقت فنوى القضاء ثم تبين بقاء الوقت وبالمكس أو مع
 عدم العذر لكن قصد المعنى الاخرى كقولك قضيت الدين وأديته بمعنى
 واحد والالم تصح صلاته لتلاعبه * واستقبال القبلة بانصد يقينا في التراب
 وظنا في البعد . ويجوز ترك استقبال القبلة في شدة الخوف في قتال مباح فرضا
 كانت الصلاة أو نفلا فيصلي كيف أمكنه * وفي النافلة في السفر المباح ولو
 قصيرا فان كان المسافر ماشيا لزمه أن يستقبل القبلة ما كفا في تحريمه وركوعه
 وسجوده وجلوسه بين السجدين وان يستقبل جهة مقصده ماشيا في قيامه
 واعتداله وتشهده وسلامه * فان كان راكبا على دابة ولو في مرقد

تبقى المصلي المأمور بذلك حتى تغرب الشمس إلا مكة
والتي فيها من صلاة الصبح والعصر من قبل الغروب أو إلى الأوقات فندى
فيها بمقتضى الزمان وخارج ذلك من سبب مناسخها سبب مقارن الصلاة
السكرف والاستسقاء أو متقدم كفاثة فرضا كانت أو نقلا فلها تجوز في
هذه الأوقات بالأكراهة . وتحرم الصلاة ولا تتم مطلقا فرضا كانت أو نقلا
ولو كفاثة بغير عذر عنه جلوس الخطيب على المنبر وإن لم يشرع في الخطبة
سواء في ذلك حرم مكة وغيره إلا من دخل المسجد حينئذ فيصلي ركعتين
لكن يجب عليه تخفيفهما عرفا من غير اسراع

﴿ فصل في شروط وجوب الصلاة وصحتها ﴾

شروط وجوب الصلاة ستة أشياء وهي الاسلام . والبلوغ . والعقل
والخلو من الحيض والنفاس . وبلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم . ووجود
السمع أو البصر . وأما المجنون والمغنى عليه والسكران فلا وجوب ولا قضاء
عليهم لكن يجب القضاء على من تهدى منهم وعلى المرتد إذا أسلم ولا
وجوب على حائض ونفساء ولا قضاء عليهما ولكن تقضيان الصوم . وإذا
أسلم الكافر أو بلغ الصبي أو أفلق المجنون أو المغنى عليه أو انقطع دم الحائض
والنفساء وقد بقي من الوقت قدر زمن تكبيرة الاحرام لزمته هذه الصلاة
مع الفرض الذي يجمع معها كالمغرب مع العشاء والظهر مع العصر . ويؤصر
الصبي بها لسمع سنين ويضرب عليها لعشر وجوبا فيهما (وشروط صحتها

أكبر من عدم الجلالة عن أكبر . رتبه من مدحمة الله . رتبه من مدحمة الله .
 الألف التي بين الهمزة والهاء إلى حد لا يرد أحد من الأئمة بأثر لا ينسب على أربع
 عشرة حركة . وعدم رتبه من مدحمة الله . رتبه من مدحمة الله . رتبه من مدحمة الله .
 وأوصاف كنه في هاء الله . رتبه من مدحمة الله . رتبه من مدحمة الله . رتبه من مدحمة الله .
 أكبر وعدم مدحمة أكبر . وعدم تدبيره . أكبر . وعدم التدبير من الله .
 وأكبر الامادة تدوير كلف الله أكبر أو وصفين كلف الله أرجمن أرجمن أكبر .
 وإن يسع بها نفسه وكذا القراءة الواحدة كالتسليم الأخير والسلام والابد في
 حصول السنن القولية من ذلك وتأخيرها عن تكبيرة الامام في منتهى
 وعدم انصاف فذا أكبر المسوق الذي أدرك الاء في الركوع تكبيرة
 واحد وأوقع جميعها في القيام وقصد بها السحر وحده انعدت راتنه وإن
 قصد بها التحرم والانتقال أو الانتقال وحده أو أطلق أو شئت على قصد التحرم
 وحده أم لالم تنعقد صلاته وإذا قصد بها المبلغ الاعلام فتط أو أطلق ضم
 أو الاحرام والاعلام لم يصح أما تكبير الانتقال وشترط فيه قصد الذكرو
 وحده أو مع الاعلام فإن أطلق أو قصد به الاعلام وحده بطلت صلاته . ويسن
 أن لا يقصر التكبير بحيث يكون حركتين بل يزيد عليهما قليلا وأن لا يخطئه
 بأن لا يبلغ في مده أربعة عشر وأن يحجر الامام بتكبيرة الاحرام والانتقال
 وإن يسر غيره من مأوم ومنفرد وإذا لم يبلغ صوت الامام جميع المأمومين
 سن التبليغ بجهر بعضهم (وثالثها) القيام وله شرطان أن يكون من قادر وأن
 تكون الصلاة فرضا أما العاجز عن القيام في الفرض فيصلى كيف أمكنه وأما

الصلوة في كل وقت من أوقات الصلاة في جميع مساجدها وأمام جميع
 المسلمين والواجب أن يركع ركعتين في كل صلاة. وإذا كان لا يلزمه
 إلا ركعة في المنحصر من سهل والأفلا ويؤتي ركعة واحدة وسجدة ويكون سجوده
 انحناء من ركوعه وجوبا ولا يلزم وضع الجبهة على نحو سرج الدابة وإن
 كان في سفينة وهو غير ملاح وأمكنه الاستقبال في جميع صلواته جاز له التنفل
 والأوجب تركه وأما إذا كان ملاحا فلا يلزمه توجه القلب وله التنفل إلى جهة
 مقصده . ومعرفة كيفية الصلاة وترتبط بالاتباع

﴿فصل﴾ وأركان الصلاة سبعة عشر أولها (النية) ومحملها القلب ويجب أن
 تكون مقرونة بتكبيرة الاحرام فإذا كانت الصلاة فرضا فشرطها ثلاثة
 القصد وهو أن يقصد هيئة الصلاة . والتعيين بأن يعينها باسمها من كونها قربا
 أو عشاء مثلا . ونية الفرضية بأن يصف الصلاة بالفرض . وأن كانت نفلا
 معينا كالرواتب فلها شرطان القصد والتعيين . وإن كانت نفلا مطلقا فلها شرط
 واحد وهو القصد فقط . ويسن النطق بالموى ونية الاداء أو القضاء والاضافة
 إلى الله تعالى والاستقبال وعدد الركعات بأن يقول نويت أن أصلي فرض
 الظهر مثلا أداء لله تعالى مستقبل القبلة أربع ركعات الله أكبر ولا يطلب
 التعرض لليوم فلو عينه وأخطأ لم يضر (وثانها) تكبيرة الاحرام ولها أحد
 وعشرون شرطا وهي ايقاعها بعد الانتصاب في الفرض . وإيقاعها حال
 الاستقبال . وإن يقرن النية بجزء منها . ودخول الوقت لتكبيرة الفرائض
 والنفل المؤقت . وإن تكون باللغة العربية للقادر عليها . ولفظ الله . ولفظ

وكان الامام يسرع القراءة والمازوم منه لما عتق المأموم ما تيسر منها
 ويتحمل الامام الباقي في جميع الركعات أما لو كان المأموم بطيئاً وأخذت ركناً
 يسرع قراءة الفاتحة والامام معتدل القراءة أو نسي المأموم قراءتها أو شك في
 قراءتها أو نسي اند في الصلاة فيتحلف لقراءتها في كل ذلك ويجزئ على نظم
 صلاته ثم ان قام من سجدة فان وجد الامام قائماً وقف معه وفراً ما أمكنه
 أو وجدته راكعاً ركع معه وسقطت منه الفاتحة وان وجد في الاعتدال فما
 بعده واقفة فيه وقافته الركعة الثانية فيندار كها بعد سلام الامام فان لم ين
 الفاتحة الا بعد أن وقف الامام وقف معه وقافته الركعة الاولى وان لم يتم احق
 أراد الامام الهوى للركوع وجب عليه نية المفارقة والا بطلت صلاته (فائقة)
 تطلب اعادة الفاتحة في الصلاة في أربعة مواضع اذا قرأها المأموم قبل منه
 ولعاجز قرأها فاعداً ثم أطاق القيام . ومن لم يحفظ غيرها فيعيدها عن
 السورة . ومن نذر قراءتها كما عطس فطس بعد قراءتها فتجب اعادتها
 (وخامسها) الركوع وأقله لتمايم أن ينحني انحناء خالصاً بحيث تنال راحة
 معتدل الخلفية وركبتيه وأكمله تسوية ظهره وعنقه ونصب ساقيه وأخذ ركبتيه
 وتفرقة أصابعه جهة القبلة والقاعد محللادات جبهته ما أمام ركبتيه وأكمله له
 محاذاتها محل سحوده * وشرطه أن لا يعتمد به غيره (وسادسها) الطمأنينة
 في الركوع وهي مكون بين حركتين بأن تستقر أعضاؤه راكعاً بحيث ينفصل
 رفعه من هويته ولا تقوم زيادة الهوى مقام الطمأنينة (وسابعها) الاعتدال
 وهو العود الى الحالة التي كان عليها من قيام قادر وجالس فاعده وشرطه أن

من انما يفعل فيصليها فاعدا ولو كان قدرا على التمام لكن لا ينصف أجر القائم
 ولم ينصف راكب السفينة مرة أو دوران رأس سبيل من قعود ولا إعادة عليه
 ولو كان به سلس بول بحيث لو قم سأل بوله ولو قعد لم يبدل صلى من قعود ولا
 إعادة عليه . ولو قال طيب نية لمن بعينه ماء ان صليت مستلقياً أو كنت
 مداوياً لك فله ترك القيام ولا إعادة عليه أيضاً . ولو خاف الغزاة قصد العدو
 لهم صلو قعوداً ولا إعادة عليهم ولو كان للغزاة رقيب يرقب العدو أو جلس
 الغزاة في مكان ولو قاموا وآم العدو وفسد تدبير الحرب صلوا قعوداً ووجبت
 الاعادة لندرة ذلك . ولو أمكن المريض القيام منفرداً بلا منقة ولم يمكن ذلك
 في جماعة إلا بالقعود في بعضها فلا فضل للانفراد (وراجعها) قراءة الفاتحة ولها
 أحد عشر شرطاً وهي أن يسمع نفسه . وان لا يسقط حرفاً منها ولا شدة من
 شداتها الأربع عشرة كتخفيف ايك بل ان اعتقد معناه كفر لان ايك مخففاً
 اسم الضوء الشمس . ولا يبدل حرفاً منها بحرف ولا يلحن لحناً يغير المعنى
 كضم تاء أنعمت أو كسر ها . وان لم يغير المعنى كضم هاء الله أو ضم صراط
 أو كسر باء نعبداً أو فتحها أو كسر نونها فلا تبطل به الصلاة مطلقاً لكن يحرم
 عليه ان تعمد ولا يقرأ بقراءة شاذة مغيرة للمعنى . ولا يبالغ في الترتيل فلو جعل
 الكلمة كلمتين قاصداً اظهار الحروف كالوقفه اللطيفة بين السين والتاء من
 نستعين لم يجزى بل يجب اعادتها والا بطلت صلاته . وان يرتب القراءة
 وأن يوالها . وأن يقرأها بالعربية وأن يوقعها في القيام أو بدله وأن يقرأ
 كل آياتها ومنها البسملة في كل ركعة إلا ركعة مسبوق لتحمل الامام لها والافيا

سلام عليك أيها النبي ورسمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ وأكمله
 التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورسمة الله
 وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
 أن سيدنا محمداً عبده ورسوله ﷺ وأه شروط ثمانية أن لا يستطع عرفاها
 ولا تشديدها وأن لا يبدل حرفا بحرف وأن لا يلحق شيئا من أمرها بشئ
 يسمع به نفسه . وأن يكون بالعربية والموا الالة بين كلماته . وقراءته قائما إلا
 لعذر (وخامس عشرها) الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد
 الأخير وأقلها اللهم صل على سيدنا محمد وأكملها اللهم صل على سيدنا محمد
 وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم
 وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على سيدنا إبراهيم
 وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد * وخص إبراهيم بالذكر
 لأن الرحمة والبركة لم يجتمعا في القرآن لنبي غيره قل الله تعالى (رحمة الله
 وبركاته عليكم أهل البيت) ولا يتوهم من التشبيه في هذه الصيغة بسيدنا
 إبراهيم انه أفضل من سيدنا محمد لأن التشبيه راجع للآل فقط لأنه لا مانع
 من مساواة آل النبي وإن كانوا غير أنبياء لآل إبراهيم وإن كانوا أنبياء
 بطريق التبعية له صلى الله عليه وسلم أو أن التشبيه من حيث الكمية أي العدد
 دون الكيفية أي التقدير ولها شروط أربعة أن تكون بلفظ محمد أو النبي

أولاً لا يتجه به الساجد إلى الأرض ولا يرفع يديه (أو يديه) إلى السماء في
الاستسقاء إلا أن يرفع يديه على ما كان عليه قبل ركوعه (وعاشرها)
السجود مرتين في كل ركعة وهو مباشرة بعض جهة الأرض موضع سجوده
وله تسوية سبعة وهي انكشاف الجهة . والسجود على الأعضاء السبعة
التي هي الجهة والركبتان وبطن الكفين وأطراف بطون أصابع القدمين
وأن يكون السجود على الأعضاء السبعة في آن واحد . ورفع الساجد على
الاعلى وأن لا يسجد على متصل به يتحرك بحركته . وأن لا يقصد به
غيره وأن يتجه على الجهة وينبغي أن يكون التحامل تحاملاً وسطاً . ولو
كان محل سجوده تراباً أو ورقة فالتصق بجهته وصار حائلاً . لا يصح السجود
الثاني حتى ينحيه ولو كان بجهته جرح أو نحوه وعليه عصابة وشق عليه نزعها
وكان متطهراً بالماء صح السجود عليها ولا تلزمه العودة إن لم يكن تحتها نجاسة
غير مفعو عنها * قال ابن العربي لما جعل الله لنا الأرض ذلولاً تمشي في مناكبها
ونطأها باقداً منا وذلك غاية الذلة أمرنا أن نضع عليها أشرف الأعضاء وهو
الوجه جبراً لانكسارها وقد قال تعالى أنا عند المنكسرة قلوبهم فذلك كان
العبد في تلك الحالة أقرب إلى الله منه في سائر أحوال الصلاة (وعاشرها)
الطمأنينة في السجود (وحادي عشرها) الجلوس بين السجدين وهو أن
يجلس مستقيماً وشرطه أن لا يقصد به غيره وإن لا يطوله تطويلاً فاحشاً
(وثاني عشرها) الطمأنينة في الجلوس بين السجدين (وثالث عشرها)
الجلوس الذي يعقبه السلام (ورابع عشرها) الشهد وأقله التحيات لله

عليه وسلم يمشي . والجلاس هنا . والله اعلم على التمام . والتمسك بالآثار
والجلوس هنا . والتمسك في التمسك في التمسك . والتمسك بالآثار . والتمسك بالآثار
في التمسك الثاني من التمسك . والتمسك بالآثار . والتمسك بالآثار . والتمسك بالآثار
وسلم فيه . والقيام هنا . والله اعلم على التمام . والتمسك بالآثار . والتمسك بالآثار
الصاحب فيه . والقيام هنا . والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وآله . والتمسك بالآثار
له . والسلام على الآل فيه . والقيام له . والسلام على الصاحب فيه . والتمسك بالآثار
له . ولفظ التمسك (اللهم الهديني ريضين هديت وعافيت عافيت
وتوليت ريضين توليت وبرئتني فيما أهضمت ونيتي شر ما قضيت فإني
تقضي ولا يقضي عليك وإنه لا يذلني وإليت ولا يذلني وإليت
تباركت ربنا وإماميت فلانك استمدا على ما قضيت استمداك وتوب
إليك وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم) . ويسن الإمام أن
يأتي بلفظ الجمع فيقول اللهم اهدهنا الخ . ويسن رفع اليدين في التمسك ويجعل
بطنهما جهة السماء عند طلب تحصيل الخير وظهرهما لما عند طلب رفع الشكر
ولا يسن مسح الوجه بعده في الصلاة بل الأولى تركه بخلافه خارجها
ويستحب التمسك بالإمام والمنفرد والمأموم أن لم يسمع قنوت الإمام وإن سمعه
أمن على الدعاء وقال الشفاء أو سكت وأوله فانك تقضي . والاباض المتقدمة
أن ترك المصلي واحداً منها عمداً أو سهواً سجد لسهو (وهيأت) وهي رفع
اليدين عند تكبيرة الاحرام مكث وفحين منسور في الاصاب مفرقة . فمرفقا وسبغاً

أورسونه وأن يسمع بها نفسه . وأن تكون بالعبودية والترتيب (وسادس عشرها) التسليم الأول وأقام السلام عليكم مرة واحدة وأكملها السلام عنكم ورحمة الله وبركاته عينا مرة وثلاثا مرة فاصلا بينهما * وأن ينتفتنهما حتى يرى خداه الايمن في الأولى والايسر في الثانية ويبدأ بالسلام فيهما متوجها ثاقبة وينتهي مع تمام الالتفات وينوي السلام على من التفت اليه من الملائكة ومؤمني أس وجن وينوي الرد أيضاً على من سلم عليه من إمام ومأموم ويسن للمأموم أن لا يسلم الا بعد فراغ الامام من تسليمتيه وله أحد عشر شرطاً وهي تعريفه بال . وكاف الخطاب . وميم الجمع . واسماع نفسه وتوالى كلمتيه وعدم قصد الاعلام أى وحده بخلاف قصد الاعلام والتحليل أو الاطلاق . وان يكون من قعود . وأن يكون مستقبل القبلة . وأن يكون بالعبودية عند القدرة عليها وأن لا يزيد زيادة تغير المعنى كأن يقول السلام عليكم بخلاف ما اذا قال السلام التام عليكم وأن لا ينقص منه ما يغير المعنى كان يقول السلام عليكم (وسابع عشرها) ترتيب الاركان فان لم يرتب بين الاركان بأن قدم ركناً منها على محله بطلت صلاته ان كان عامداً عالماً كان سجدة قبل ركوعه أو ركع قبل الفاتحة فان لم يكن عامداً عالماً لم تبطل صلاته لكن تجب اعادته في محله ان لم يبلغ مثله والاقام المثل مقامه وتدارك الباقي من صلاته

﴿فصل﴾ سنن الصلاة نوعان (أبعاض) وهي ما تجبر بسجود السهو وهي عشرون التشهد الاول . والجلوس له . والصلاة على النبي صلى الله

(سألوكم كَمَا يَأْتِيهِمْ فِي أَصْلِ) يعني وقالوا يا رسول الله قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول في غير الصلاة: ولا أقبل من قال آمين بعد قراءة
 سورة (الفاتحة) إلا حوّل الله وجهه عنه إلى موضع جهنم. إلا أنهم من جهة مخالفة تأويله
 مع إمامه، ومخالفة دعاء الإمامين، فثبت أنهم من جهة أخرى تروى في الحديث
 الأخيرين (وهذان) وفي حديث الطائفة كذا سخطوا العارفين في الصلاة التي
 ومخالفة فتحه. وفي إمامه به أحدا ذلك ليس فيه سر. وقيل إن السر في أوّلها
 آيات سورة الفاتحة الإمام والمنعقد والمأمور التي لم يسمع قرآنه إلا
 في الثالثة والرابعة لغير مسبوق الأوليين أما غير فقير ما فهموا أن يمكن لا يقرأ
 أول صلاته فإن لم يتمكن ولم يسمع من الإمام بعد بعض الفاتحة قرأه في
 الأخيرتين من صلاته سرا. وتجاوز إلى القراءة في الركعة الأولى عن الثانية
 وكون القراءة على ترتيب الإمام صحف. ولكن السورين من الثانية إلى فيما ورد
 كسورة قل: أيها المكافرون والاخلص في ركعتي الفجر وسورة السجدة
 وهذان في صبح الجمعة ولا يصح قراءة أية سجدة بقصد السجدة ولو قبل
 ذلك وسجد بها من صلاته إلا في صبح يوم الجمعة بآل تنزيل وأن يقف على
 رأس الآي في الفاتحة والسورة وإذا مر آية راحة أو غيرها من إمامه سأل
 الله تعالى من فضله أو بآية عذاب استعذ به من عذابه أو بآية تسبيح سمع
 أو بآية فيها اسم الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم بلفظ الضمير وهكذا في كل
 آية بما يناسبها ولا يقطع القراءة ما ذكر كتابنا من إمامه وسجد التلاوة
 معه وفتح عليه إذا نسي وسكت ولا بد أن يكون الفتح بقصد القراءة ولو مع

مسألة أطرافها جهة القبلة بخلافها الأذنين وأبهاماهما جهة يسارهما أن يرفعها
لأركوع وللرفع بعد التمين من القسم الأول بلكيفية المقدمة ووضع يده يمين
على ظهر اليسرى تحت صدره وفوق سترته قابضاً بيمينه كرفع يساره وانعصر
ساعدها ووسطها ما لا إلى جهة يساره والنظر إلى موضع المجدود ما لا إلى
قليل في جميع الصلاة ولو كانت في الكعبة إلا في التشهد فلا يجاوز صدره
أشارته بالسجدة عند قوله لا اله إلا الله ودعاء الافتتاح سراً المتمكن أن لا يستره
ولم يجلس مع إمامه بعد التحريم بقوله (وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ فَطَرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا تَسْرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ)
وأن يسكت بينه وبين تكبيرة الاحرام سكتة يسيرة بقدر سماع الله
وبين الافتتاح والتعوذ وبينه وبين البسملة وبين آخر الفاتحة وآمين ربي وربك
السورة وبينهما بين تكبيرة الركوع وبين التسليمين كذلك وأن يسكت
الامام في الجهرية بعد آمين بقدر قراءة المأموم الفاتحة وأن يشتمل في سائر
السكتة بقراءة أو دعاء والتعوذ في كل ركعة سراً . والتأمين عقب الفاتحة
ويجهر المصلي به إماماً كان أو مأموماً أو منفرداً في الجهرية والمأموماً أنما يجهر به
مع تأمين إمامه لقوله صلى الله عليه وسلم (إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ مِنْ
وَأَفْقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ خَفَرٌ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ) وأما ندب
الجهر فلاتباع رواد أبو داود وغيره وصححه ابن حبان وغيره مع خبر

قوله ويؤتي عليها أسرى وذلك أن جماعة من بني النكدة أتوا قبلهم شيئا من
شيء فيكون السجدة في ثاني ركعة أو في أول السجدة في أول ركعة ومما
يطلب الأسراء في الأواخر رجلا منهم والتكبير بعد كل سجدة ووضع
اليمين الركن فيقول بسم الله من حينه أو في آخر ركعة في سطر ربيته أن الله تعالى
رضي الله عنه لم تفته صلاة قط منذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يومنا
رقت صلاة العصر ونحن أنها فاتته فاشتم لذلك زهر ول كان ذلك قبل النبي
عن الغزوة لما دخل المسجد فوجد المحدثين صلى الله عليه وسلم تكبيرا
لار كوع فقال الحمد لله وكبر خيلته نزل جبريل واليت صلى الله عليه وسلم
في الركوع فقال يا محمد بسم الله من حينه فقبل بسم الله من حينه فقاموا
عند الرفع من الركوع وكان بين ذلك يركع التكبير يرفع به فصارت سنة
من ذلك الوقت ببركة الصدوق رضي الله عنه . وقول ربنا وذلك الحمد جدا
كثيرا طيبا مباركا فيه من السموات والارض ومن ما بينهما ومن ما تحت
من شيء بعد بعد الاعتدال ويؤيد سمر دواهم محصورين وأصين بالقطوب
أهل الشفاء والمجد أحق ما قال العبد وما لك عند لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما
منعت ولا ينفع ذا الجود منك الجود رد التكبير حتى يصل إلى الركن المستقل
إليه وإن أتى بجملة الاستراحة ولا يمكنه التكبير لم يأت بتكبير ثانية بل
يشغل بذكر ووضع راحتيه على ركبتيه في الركوع * وفارقة أصابعه للقبلة
وتسوية ظهره وعنق في الركوع والتسبيح بأن يقول سبحان رب العظيم
وبحمده ثلاثا في الركوع وسبحان رب الأعلى ثلاثا في السجود ويكره تركه

لا ينبغي أن يرافقه سحر السحر أو أكل الخبز وسماها الجبلوس، فلهذه الصلاة والشكر
 قبل السجود، ويؤتى طلبة الصلاة في الجبلوس للتشبه بالأنبياء، دائماً يطلب
 منه سجود السجود، وإذا تركه، فإنه الجبلوس لا يملك به سجدة أو الصلاة أو
 الشكر، ووضع كفيه على صدره على طرف ركبتيه، ويقضي أصابع اليدين إلى
 السجدة فيتميز بها سجدة من قول الله لا اله الا الله ويقول بالاشارة إلى الحلالين
 بالتوحيد وينادي أصابع اليدين مضمومة إلى جهة القبلة، والتميز من الصلاة
 والفتن بعد التشهد الأخير فيقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن
 عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن ضلالة المسيح الدجال اللهم اغفر لي
 ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الغني وأنت الغني لا اله الا
 أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمي انك أنت الغفور الرحيم، ويسن
 بعد الصلاة أن يجلس، يأتي الذكر والدعاء والاردين بعد الصلاة الفروض من
 غير فصل بنافذة لأن الفصل فيه جفوة بين السجود وربيه، وروى أبو داود
 أن رجلاً صلى الفريضة فقام ينفلخ فنهذه عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 وأجلسه وقال له لا تصل الفريضة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 «أصبت يا ابن الخطاب» أصاب الله بك، ومثل النبي صلى الله عليه وسلم
 أي الدعاء أسمع أي أقرب إلى الإجابة قال (جَوْفَ اللَّيْلِ وَدُبْرَ الصَّامَةِ)
 المكتوبات (رواه الترمذي فيقول عقب السلام أستغفر الله العظيم الذي
 لا اله الا هو إلى القيوم وأتوب إليه ثلاثاً اللهم أنت السلام ومنك السلام
 تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام وآية الكوسى مرة والتسبيح ثلاثاً

بعد ذلك قيام على الركعة الثانية ورفع يديه مع كل ركعة وسجدت شهادته برأيه مفرد
 وانما السجدة التي تليها السجدة الأولى السجدة الثالثة ويقول في الركعة الأولى اللهم لك
 نعمت وبهانة است وقلت سمعت منع لك سمعت وبصري وسمعت وبصري وسمعت
 وبصري وبصري وبصري وما سجدت به فاعلم الله رب العالمين ويقول في
 السجدة بعد الثانية اللهم لك سجدت وبك أمنت ولك أسلمت سجد
 وجهي للذي خلقه وصوره وشيئ سمع وبصره بجله وقوته تبارك الله أحسن
 الخالقين . وأن يضع في سجوده ركبتيه مغتربتين بقدر تقرب ثم يديه ثم جبهته
 وأفقه وأن يضع كفيه حذو مكبيه ويضم أصابعه جهة القبلة وأن يجافي
 الرجل عضديه عن سنبيه وبطنه عن فخذه في ركوعه وسجوده . وأن يفرق
 بين قدميه في قيامه وسجوده بقدر سائر ما المرأة والخنثى فيصنعا بعضهما إلى
 بعض لانه أسنرها وأحوط له . وإزاره يديه من ثيابه في السجود . والدعاء
 في الجلوس بين السجدين وهو رب اغفر لي وارحمني واجبرني وارزقني وأهدني
 وعافني واعف عني . وأقراش في كل جلوس لا يعقبه سلام بأن يجلس على
 كعب يسراه وينصب يمينه . وجلوس استراحة وحمله بعد سجدة ثانية يقوم
 عنها . واعتماد على الأرض بيمينه عند قيامه . وتورك في جلوس يعقبه سلام
 بأن يلمص وركه الأيسر بالأرض وينصب رجلاه اليمنى على أصابعها ويخرج
 يسراه من تحت يمينه والحاصل أن جلسات الصلاة سبعة يقترش في ستة منها
 وهي الجلوس بين السجدين . وجلوس الاستراحة . وجلوس المسبوق .
 وجلوس التشهد الأول . وجلوس المصلي قاعداً للقراءة . وجلوس التشهد

صلاتك كانت، ورجوه القبول، عن ربي العارفين، قالوا: يا ربنا
 انصرفوا، وانظروا الى الصلوات الخمسة فتبين انك ملك، قال: ويحكم
 أتدرون بين يدي من أقوم ربي؟ أرى أن ألبس به رأسه ويقع حريف في يده
 وهو ساجد فجعلوا يقولون: يا ربنا رسول الله اننا نبارك ربي رأسه تقبل به
 في ذلك لما رفع رأسه قال أفقتي عنها النار الكبرى فانظر فيها الناس في الصلوة
 بين يدي من أقوم ربي؟ راسي راسي ان تسمعوا، ولأنك بقلب غافل وسر
 مشحون بسواس الشيطان، ومنائب السموات، أما تعلم أنه سطع عنى سريرت
 ونظر الى قلبك وأما انقبل من صلاتك بقدم خضوعك وخصومتك وتواضعت
 وتضرعت فاعمدت صلاتك كما قلت، تراه فان لم تكن تراه فانه يراه فان لم
 يحضر قلبك بما ذكرنا ولم تسكن جوارحك القصور من رفات بجلال الله تعالى
 فقدور أن رجلا صالحا ينظر اليك كيف صلاتك فعمد ذلك يحضر قلبك وتسكن
 جوارحك ثم ارجع الى نفسك وقل لها ألا تستعصمين من مخالفتك وولائك
 الذى هو مطلع عليك وانظر الى هلمت أهو أقل عندك من عبد ضعيف من
 عباده ليس بيمه ضرك ولا نفعك فما أسد طغيانك ورجلك بخالقك وما أعظم
 هداوتك لنفسك فبالغ ولبك به ما فانه انمقد احماء الغماض على أنه لا يكتب
 لك من صلاتك الا ما عقلت منها وآءاه أنيت به مع الغفلة ولو حكم بصحته
 ظاهرا فهو عند الله باطل وانى الاستغفار اخرج بل الى العقوبة اقرب ورأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يمشى بالحيمة في صلاته فقال (لَوْ حَصَمَ
 قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ)

وثلاثين والتحميد كذلك والذكر كذلك وثلاثمائة لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم يدعو بالدعاء الوارد
وغير اللهم اني اسألك مرجيات ورحمتك وعزائم مغفرتك والسلام من كل
اتم والضيعة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم اني أعوذ بك من
الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الغفل والجبن
والفشل ومن غلبة الدين وقهر الرجال ويسر به المنفرد والمأموم والامام الا ان
كان يريد تعليم الخاضعين فيجهر الى أن يتموه ويقبل الامام ندباً على
المأمومين في الذكر والدعاء بأن يجعل يساره الى الحراب ويمينه اليهم الا
بالمسجد النبوي فيجعل يمينه الى الحراب ويساره اليهم ليتوجه الى القبر
الشريف ثم ينتقل للصلاة الى محل آخر تسكيناً لمواضع السجود فانها تشبه
له يوم القيامة (قائدة) اعلم ان الاختراع في الصلاة سنة مؤكدة حتى قال
الثوري من لم يخشع فسدت صلاته قال صلى الله عليه وسلم (مَنْ صَلَّى
رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُحَدِّثْ نَفْسَهُ فِيهِمَا شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِهِ) وقد ورد أن (مَنْ خَشَعَ فِي صَلَاتِهِ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَخَرَجَ
مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ) فاذا أتيت الى الصلاة فافزع قلبك من كل
الشواغل الدنيوية مستحضراً هيبة مولاك متأملاً فيها تقرأه ملاحظاً عند كل
خطاب كقراءة (اياك نعبد) أو دعاء (كرب اغفر لي) فاذا ركعت فلاحظ
ان هذا الانحناء تواضع لعظمته فاذا سجدت فاقصد بذلك السجود زيادة
التدلل بين يديه ولا تزال كذلك كذلك حاضر القلب حتى تسلم فاذا كانت هذه

عضد في الرجل بيمينه في الركوع والدعاء . يودعه والطاق يهذه بيمينه فمجدد
والأطباع ومن أن يمسح وسط رداءه تحت السجدة بسكينة وطرفه على الآخر
وأوفى الشيايب سره الأيمن والأيسر بخلافه في الطواف . كذا سيأتي . وسيد
الوسط الأيسر واليمين أو عكس ظهور اليدرة فيجب أمّا إذا كان لا يسد
فوقه ثوبا آخر كقبائه ورداء فلا كرامة وملاذ مع حصر ببول أو خائط أو ريح
أو عند حضور أو قرب طعام يشاق إليه ولم يحسن خروج الوقت * والمبالغة
في خفض الرأس أو رفعه عن الظهر في الركوع * وإطالة التشهد الأول * وترك
السورة في الركعتين الأوليين من كل صلاة وترك تكبير الانتقال * وترك
إذا كان الركوع والاعتماد والسمود والجلوس بين السجدين * وإزالة
في جلسة الاستراحة على قدر على أقل الجلوس بين السجدين * وترك الدعوات
في التشهد الأخير * وبصاق قبل الوجه أو اليمن ونوفى غير الصلاة فإن كان
خارج الصلاة غير مستقبل القبلة لم يكره له البصاق قبل وجهه وكرهه البصاق
في غير المسجد أما فيه فيحرم مطلقا ما لم يكن في نحو ثوبه * وشبهت الأصابع
ومتفرقا * وأرخاه الثوب على الأرض * وكف الثوب والشعر أي ضمه
وجمعه واقعاء بأن يجلس على وركيه ناصبا ركبتيه * ونقر الغراب مع الطمانينة
والإبطلت * واقتراش يديه في سجوده * وإبطان المسكان أي ملازمته
وهذا الغير الإمام في المحراب أما هو فلا يكره له * ومسح الجبهة في الصلاة
وبعدا وتركه الصلاة في الحمام ولو في موضع خلعت الثياب . وطريق . وسوق
ومقبرة ونحوه من بلة وكنيسة . وعند غلبة نوم

تَقْلِبُ بِلَا قَلَابٍ سَاوَرَتْ بِمِثْلِهَا * يَكُونُ الْخَطُّ الْمَشْرُوبُ الْمَشْرُوبُ
 غَيْرًا وَقَدْ تَلَبَّسَتْ بِغَيْرِهَا * تَزِيدُ الْحَيَاةَ كَرَامَةً بِهَذِهِ رُكْنَةً
 تَوَلَّيْتُكَ رَأَيْتُ مِنْ نَفْسِيهِ مَعْرِضًا * وَبَيْنَ يَدَيَّ مِنْ تَحِيٍّ غَيْرِ مُخْبِتٍ
 تَحْتَ طَبْعِهِ إِيَّاكَ كَتَبْتُ مُقْلًا * عَلَى غَيْرِهِ فِيهَا أَثِيرُ ضَرْرَةٍ
 وَكُلُّ رَدٍّ مِنْ تَابِعَاتِكَ الْغَيْرِ ضَرْفٌ * تَحْيِيَّتُكَ مِنْ غِيْظِ عَلِيٍّ وَغَيْرِهِ
 أَدْنَى تَحِيٍّ مِنْ سَائِلَاتِ الْمُلُوكِ أَنْ يَرَى * صُدُوكَ عَنْهُ يَأْقِظُ الْمُرُوءَةَ
 بِأَخِي أَهْدِنَا فِيمَنْ هَدَيْتَ وَخُذْنَا * إِلَى الْمَخْرِقِ نَهْجًا فِي سَوَاءِ الطَّرِيقَةِ

❦ فصل في مكروهات الصلاة ❦

وَعَى الْأَسْرَاعَ إِلَى الصَّلَاةِ وَجَعَلَ يَدَيْهِ فِي كُمَيْهِ * وَتَشْمِيرَ كُمَيْهِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فِيهِ
 لَغَيْرِ حَاجَةٍ * وَغَرُورَ الْعَذْبَةِ * وَالصَّلَاةَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى
 خَاتَمِهِ شَيْئًا أَنْ وَجَدَ غَيْرَهُ * وَرَفَعَ الْبَصَرَ إِلَى السَّمَاءِ * وَالتَّفَاتُ بِوَجْهِهِ بِالْحَاجَةِ *
 وَإِشَارَةَ مَفْهُومَةٍ بِمُخَوِّعِينَ أَوْ حَاجِبٍ أَوْ شَفَةِ مَا مُمْكِنٌ عَلَى وَجْهِ اللَّعِبِ وَالْإِبْطَالِ
 صَلَاتِهِ . وَإِخْتِصَارَ أَنْ يَجْعَلَ يَدَهُ عَلَى خَاصِرَتِهِ * وَاسْتِفْغَالَ قَلْبَ بَدَنِ نَوَى .
 وَأَسْرَاعَ فِي صَلَاتِهِ أَنْ لَمْ يَنْقُصْ رُكْنًا وَالْإِبْطَالِ صَلَاتِهِ . وَاهْتِرَازَ وَهُوَ التَّمَايُلُ
 يَتَنَزَّعُ وَيَسْرَعُ مَا لَمْ يَكْثُرْ وَالْإِبْطَالِ . وَقِيَامَ عَلَى رِجْلٍ وَاحِدَةٍ لَغَيْرِ عَدَرٍ . وَحَرَّ
 بِمَحَلِّ اسْتِرَارٍ وَعَكْسَهُ . وَجَهْرَ خَلْفِ الْإِمَامِ . وَتَغْمِيزَ الْبَصَرِ أَنْ خَافَ ضَرَرًا
 فَإِنْ تَيَقَّنَهُ حَرَمَ وَقَدْ يَجِبُ كَأَنَّ كَانَ الْعَرَاةَ صَفُوفًا وَقَدْ يَسْنُ كَمَا إِذَا صَلَّى لِحَاطِطِ
 مَزُوقٍ وَيَسْنُ فَتَحَهُمَا فِي السُّجُودِ لَيْسَ سَجْدَ مَعَهُ الْبَصَرُ وَكَذَا فِي الرُّكُوعِ وَالصَّاقِ

تجعله إن كان ما أبطل الصلوة أبطل الصلاة إلا أن وثبتت في تركها مع
 التسمية أو البطل أو الإكراه والمتميز بين الصلاة والعصر سبباً، فباعتبار
 ذكر دون الصلوة أن الصلاة لا تتم منه، بل لا بد من صلاته بمقتضى الشرع
 ولا هي ذات أصل منقطعة بخلاف الصلاة فإنه لها حقيقة مذكورة وهي ذات أصل
 منقطعة والفعل المكتبر يقتطع نظمها أما إذا أنكر أو تعرب قليلاً باسمياً أو
 جاهلاً بمنعوا فلا تبطل صلاته بخلاف المسكوك فيصلي صلاته للمسلم إلا أنكر
 فيها (التاسع) القيمة وهي الصلوات بصوت أو البكاء أو الضحك أو اللاتين أو
 التأوه أو الضحك أو المصنوع أو العطاس أو التناوب تبطل الصلاة واحدة
 من هذه أن ظهر به حرفان بلا علة أما إذا قلبه فإن كان ما ظهر به من الحروف
 قليلاً بحيث لو جمع لم يزد عن ستة كلمات لم يضر وإن كان كثيراً متواليماً
 ضراً لا المنع من قراءة الفاتحة أو التشهد الأخير إذا امتنع من قراءتهما
 سراً بسبب بلغم ونحوه فيبطل في التمنع لذلك وإن كثيراً ما ظهر به من الحروف
 (العاشر) قطع ركن عمداً كأن اعتدل عمداً قبل تمام الركوع أو سجد عمداً
 قبل تمام الاعتدال أو جلس للتشهد عمداً قبل تمام السجدة الثانية أما إذا كان
 ناصياً فإن تذكره قبل فعل مثله تداوكه وإن لم يتذكره إلا بعد فعل مثله من
 ركعة أخرى قام مقامه ويلغى ما بينهما (الحادي عشر) زيادة ركن فعلي عمداً
 كزيادة ركوع أو سجود من غير مسبوق متتابعة أمامه أما إذا نسي أنه فعل
 مثله فلا تبطل صلاته وأما لو كرر ركناً قليلاً غير تكبيرة الاحرام كفاتحة وتشهد
 فلا تبطل صلاته (الثاني عشر) تطويل الركن القصير عمداً وهو الاعتدال

في فصل نعيًا بعمد الصلاة ﴿﴾

هي عشرون (الاول) الحدث عند أو معبراً سواء أكان كبيراً أو صغيراً
 (الثاني) ملاقة نجاسة غير مضمومة عليها رطوبة أو بابتة للشرب المصلي أو بغيره
 من غير اوائها في الخال (الثالث) كشف العروة عمداً ولو سترها في الخال أو
 سهواً ولم يسترها في الخال أما إذا سترها في الخال فلا تبطل صلاته (الرابع)
 الكلام العمدة غير قرآن وذكر ودعائه بحرفين وإن لم ينهما أو بحرف مفهم
 ولا يضر يسير كلام وهي ست كلمات فأقل سبق لسانه اليه أو تكلم ناسياً
 للصلاة أو جهل تحريمه فيها وكان معذراً كأن نشأ ببادية بعيدة عن العلماء
 أو كان قريب عهد بالاسلام (الخامس) الفعل الكثير عرفاً كمثل ثلاث خطوات
 أو ضربات متواليات بأن يكون بين الفعلين أقل من ركعة بأخف ممكن وخارج
 بالمتواليات المتفرقات بأن يكون بين الفعل الأول والثاني قدر ركعة والثالثة
 وتحريك جميع البدن ولو من غير ثقل قدميه حكمهما كحكم الفعل الكثير
 وأما الفعل القليل كخطوتين أو ضربتين فلا تبطل به الصلاة (السادس)
 الانحراف عن القبلة ولو بصدرة يمنة أو يسرة حتى لو حرفه انسان قهراً بطلت
 صلاته ولو عاد عن قرب (السابع) الاتيان بمفطار كأن أكل أو شرب قليلاً
 أو كثيراً عمداً أو أوصل عوداً أو نحوه وإن قل إلى جوفه من فيه أو أذن أو دبر
 ولو بلا حركة فيه لأن الحركة وحدها فعل يبطل كثيره كالمضغ (الثامن)
 الاكل والشرب الكثير عرفاً ناسياً للصلاة أو مكرهاً أو جاهلاً بتحريم ذلك
 معذوراً بأن قرب عهده بالاسلام أو نشأ بعيداً عن العلماء فعلم من هذا والذي

القلب برغمه ، ا ...
غيرها لا ...
ولا يمد ...
تلك الصلاة ...
أولاً ...
أو ...
حتى ...
يجب ...

التي هي ...

تخرج سجود ...
كان عهداً أو ...
السجود ...
بما هو أكثر منه ...
ستين يوماً إذا ...
وهو من خصوصيات ...
وواجب في حق ...
قل السلام ...
بينهما كذكر الخلو ...

[illegible]

المهيقه ...
كلها ...
اطلت ...
وسجد ...
وبلع ...
مأموم ...
للأله ...
بل ...
عمدا ...
يلحقه ...
أنه لا يلحقه ...
وإذا ترك ...
أما فاس ...
المية أو يصره ...
فان عاد ...
نوقم ...
استمر ...
حملا على ...
عدد ما ...

۱۔ نماز میں اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۲۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۳۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۴۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۵۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۶۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۷۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۸۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۹۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔
 ۱۰۔ اگر کسی نے کسی چیز سے کسی چیز کو مس کیا تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

[illegible]

مقصودة فزيه الإمام سيوف ثانيا بعد القيام الصلاة . ولو فيها أحاسه . وسبب سعة
 ثم سلم الإمام ثانيا فقال له المأموم قد سلمت قبل هذا فقال الإمام سمعت أصيا
 للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبطن عمالة واحدة منهم لأن كلام
 الإمام بعد تراخ صلاته واما المأموم فالتزم كلامه بعد ما بينه المفسرون أنه يستعمله معه
 الإمام لا لقطع القدوة . ولو حصل سهو من سجد ثم أقضى بآدم ولا يستعمله
 عنه على المعتمد . وإذا سجد المأموم حال قدرته كأن سجد عن القامحة الأولى
 فيستعمله أمامه ان كان أهلا لتحمل فكأن المأموم قلعه حتى لا ينقض شيئا
 من ثوابه كما يحتمل عنه الظاهر والسور وغيرهما كالقنوت ولا يستعمل الثالث وأما
 اذا لم يكن أهلا لتحمل كأن كان محدثا أو ذا نجاسة خفية فلا يستعمل سورا
 ولا غيره . ولو تذكر الإمام بعد صلاته أنه كان محدثا أو ذا نجاسة خفية وعلم
 أن بعض المسبوقين ركيك منه قبل أن يتم النجاسة يجب عليه أن يعمله بحاله
 ليعيد صلاته ان كان قد سلم وطال الفصل والا يأتي بركعة فقط ويستعمل السور
 واذا ظن المسبوق سلام الإمام فقام ثم فسر أنه لم يسلم اثنين عليه الجديين
 ولو بعد سلام الإمام ولا تبعه نية المفارقة ولا سجود عليه لأن السهو وقع
 حال القدوة ولو ظن المأموم سلام الإمام فسلم فبان خلافه أعاد السلام بعده
 ولا سجود عليه لانه سهو حال القدوة . واذا رفع المأموم رأسه من السجدة
 الأولى ظانا أن الإمام رفع وأتى بالثانية ظانا أن الإمام فيها ثم بان أن الاسم
 في الأولى لم يحسب للمأموم جلوسه بين السجدين ولا سجدته الثانية بل يتابع
 الإمام بأن يجلس معه ويأتي بسجدة ثانية ولا يستجد للسهو لانه في حال القدوة

المأموم وهو إما منفرد قال إن كرّس فعل مثله أتى به قرأ والأبطلت
 صلاته وإن أذكر بعد فعل مثله قم المثل مقامه ولو ما يديهما ومحمد للسهو في
 أصورته وإنما المأموم فيتم أدرك بعد سلام أمامه بركعة ولا يسجد للسهو
 بخلاف المأموم في ترك ركن لم يتذكر فنهى بركعة بعد سلام
 أمامه ويسجد للسهو لوجود شكه التقضي للمسجود بعد انقضاء القدوة وأما
 إن شك في النية أو تكبيرة التحريم فإنه يستأنف الصلاة لأنه شك في الانعقاد
 والأصل عدمه . لم يتذكر قبل مضي أقل الطمأنينة والابنى على صلاته إن
 كان الشك في ذلك قبل السلام فإن كان الشك فيه بعده ضر أيضاً ما لم يتذكر
 ولو بعد طول الزمان وإن كان غير النية وتكبيرة الإحرام لم يؤثر الشك فيه
 بعد السلام لأن الظاهر وقوع السلام عن تمام * وإذا أدرك المأموم الإمام
 رآهما وشك هل أدرك الركوع معه أولاً فلا تحسب له الركعة لأن الأصل
 عدم الإدراك فيتم أدرك تلك الركعة ويسجد للسهو لأنه أتى بركعة مع احتمالها
 الزيادة * ولو سلم المسبوق بسلام الإمام فتذكر حالاً بنى على صلاته ويسجد
 للسهو لأن سهوه بعد انقضاء القدوة * ويسجد المسبوق مع الإمام للسهو
 وجوبا ويعيد في آخر صلاته ندباً ولو اقتدى به آخر بعد انفراده وبالأخر
 آخر يسجد لمناجاة أمامه ويعيد في آخر صلاته ولو سها بما يجبر بالسجود وشك
 أسجد للسهو أم لا يسجد لأن الأصل عدم السجود . ولو شك أسجد للسهو
 واحدة أم فنتين سجد أخرى . ولو ظن المصلي حصول سهو فسجد للسهو
 فبان عدمه سجد ثانياً لزيادة السجود الأول . ولو سجد للسهو في آخر صلاة

قال لم يكن من ...
 أكره ...
 البنية ...
 ما هو ...
 نقله ...
 بعد التسمية ...
 على ...
 (في نسخة ...)
 وهي من ...
 الله صلى الله عليه ...
 أفضل من ...
 درجة (وقال ...)
 ومن مثي إلى ...
 أربعين ...
 براءة من ...
 الإمام ...
 العشاء في ...
 صلى الصلوة في ...

وهي من ...
 الله صلى الله عليه ...
 أفضل من ...
 درجة (وقال ...)
 ومن مثي إلى ...
 أربعين ...
 براءة من ...
 الإمام ...
 العشاء في ...
 صلى الصلوة في ...

[illegible]

قبل ارتفاع الإمام من قول **سبحانك اللهم ربنا وبحمدك** من الصلاة
 قبل أن يقبض الإمام على الركعة الأولى **سبحانك اللهم ربنا وبحمدك** من الصلاة
 نحو زائد قد ألبس به أو لم يسمعه من قوله **سبحانك اللهم ربنا وبحمدك** من الصلاة
 علم حدث أهله أو تنجس به يترك الركعة بخلاف ما إذا أحدث الإمام من
 اعتداله فإنه يترك الركعة والجماعة في المسحورين قلت لطيف المصنف
 أفضل منها في غير المسحور كالحيت، وإن تكرر لأن الله سبحانه وتعالى
 الشرف وشأنه ظهور الشهور والركعة الجليلة. وبين الإمام أن يأسرهم بسرية
 الصنوف والمراد بها أعمام الأول فالأول ويسمى الفلاح ويخاضى القامحين فيها
 بحيث لا يتقدم صدر واحد ولا تنهى عنه على من غر حجابيه طين الله سبحانه
(وَمَنْ صَلَّى صَلَاةً وَسَبَّهَ اللَّهَ وَمَنْ قَطَعَ صِلَاةً أَطْعَمَهُ اللَّهُ) وإن يخطف
 مع مراعاة السنن ولا تترك الجماعة والجمعة إلا للضرورة وحسن وريح مودة
 بليل ومدافعة الأخبثين وجوع وعطش بمسرة طعام رشوف على معصيه
 وغلة نوم واقامة على سريته ليس له من يتعمده غيره أو كان محو قريش
 نزل به الموت أو كان يأمن به وخوف القحط من رقة في سفره وفقد إيمان
 لاثق به وأكل ذى ربح كري وخوف من عقوبة يرحم الله بعباده (تنبيه)
 لا يصح ظهر من لأعذر له قبل سائر الإمام من ركعتي الجمعة فإن صلاها جماعة
 انعقدت نفلا ولو تركها أهل بلد فصلاوا الظهر لم يصح لهم يضيق الوقت
 عن أقل واجب الخضبطين والصلاة وإن علم من عادتهم أنهم لم يقيموا الجمعة

فِي قُوَّةٍ أَوْ يَنْدُرُ لَا تَقَامُ فِيهِمُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ)
 أَيْ غَلَبَ (فَمَلِكٌ مَّا جُمِعَتْ فِي ثَمَا يَأْكُلُ الذُّئْبُ مِنَ الْقَنْهَرِ الْقَاصِيَةِ)
 وَكَانَ السَّلَفُ الصَّالِحُ يَهْزُونَ أَنْفُسَهُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِذَا قَاتَهُمُ التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى
 وَسَبْعَةَ إِذَا قَاتَهُمُ الْجَاهَةُ بِقُوَّتِهِمْ لَيْسَ الْمَصَابُ مِنْ فَقْدِ الْأَحْشَابِ أَمَّا الْمَصَابُ
 مِنْ حَرَمِ الثَّوَابِ وَهِيَ رِبْطُ صَلَاةِ الْمَأْمُومِ بِصَلَاةِ الْأَمَامِ وَهِيَ فَرَضُ كِفَايَةِ
 لِلرَّجَالِ الْبَالِغِينَ الْمُقْلَاءِ الْأَحْرَارِ الْمُتَقِيمِينَ الْمُسْتَوْرِينَ غَيْرِ الْمَعْدُورِينَ فِي آدَاءِ
 الْمَكْتُوبَةِ إِلَّا الْجُمُعَةَ وَالْمَجْسُوعَةَ بِمَطَرٍ وَالْمُنْدُورَةَ جَمَاعَتِهَا وَالْمَعَادَةَ وَالْمَدْرُوكَةَ مِنْهَا
 وَرُكْعَةً فِي الْوَقْتِ بِرُكُوعٍ مَعَ أَمَامٍ رَأَى وَرَجُلَيْنِ لَمْ يَوْجِدْ غَيْرَهُمَا فِي حَضَرٍ فَإِنْ
 الْجَاهَةُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ فَرَضُ عَيْنٍ وَإِذَا عَلِمَ الْمَأْمُومُ أَنَّهُ لَوْ اقْتَدَى بِالْأَمَامِ لَمْ
 يَدْرِكْ رُكْعَةً فِي الْوَقْتِ وَإِذَا صَلَّى مُنْفَرِدًا أَدْرَكَهَا حُرِمَتْ عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ وَوَجِبَ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ مُنْفَرِدًا (وَحَكْمُهَا) أَنَّ الصَّلَاةَ ضَمَائِفَ وَمَائِدَةً بِرِوَالِكْرِهَا لَا يَضَعُ
 مَائِدَتَهُ إِلَّا الْجَمَاعَةُ . وَيَدْرِكُ الْمَأْمُومُ الْجَمَاعَةَ مَعَ الْأَمَامِ مَا دَامَ الْأَمَامُ فِي الصَّلَاةِ
 مَا لَمْ يَسْلَمْ وَإِنْ لَمْ يَقْعُدْ مَعَهُ وَإِدْرَاكَ تَكْبِيرَةِ الْأَحْرَامِ مَعَ الْأَمَامِ فَضِيلَةٌ أُخْرَى
 غَيْرُ فَضِيلَةِ الْجَمَاعَةِ نَحْبِرُ الْبِزَارَ (لِكُلِّ شَيْءٍ صَفْوَةٌ وَصَفْوَةُ الصَّلَاةِ
 التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى فَمَحَافِظُوا عَلَيْهَا) وَأَمَّا تَحْصُلُ بِالِاسْتِغْفَالِ بِالتَّحَرُّمِ عَقِبَ
 تَحَرُّمِ إِمَامِهِ مَعَ حُضُورِ تَحَرُّمِ الْأَمَامِ وَيَعْتَدِرُ فِي الْوَسُوسَةِ الْخَفِيفَةِ فَلَا تَقُوتُ
 فَضِيلَةُ التَّحَرُّمِ بِخِلَافِ مَا لَوْ أَبْطَأَ لَغَيْرِ وَسُوسَةٍ خَفِيفَةٍ وَلَوْ لِمَصْلَاحَةِ الصَّلَاةِ كَالظَّاهِرَةِ
 أَوْ لَوْ سُوسَةٍ ظَاهِرَةٍ أَوْ لَمْ يَحْضُرْ تَحَرُّمِ الْأَمَامِ . وَتَدْرِكُ الْجُمُعَةَ بِإِدْرَاكِ رُكْعَةٍ مَعَهُ
 . وَتَدْرِكُ الرُّكْعَةَ بِإِدْرَاكِ رُكُوعٍ مُحْسُوبٍ لِلْأَمَامِ مُتَيْقِنًا أَنَّهُ أَطْمَأَنَّ مَعَهُ فِي الرُّكُوعِ .

امامه و لاد

بیه الله

الضمیم

التشخیص

یحدث تمیز

صلاته و سب

یعمله الامام

فان کما

الوصف

فی السجد

ما لم

فان

لها

الامام

فصلیة

ما یسجد

بحلوه

الواقف

ولا

محل ذلالت

الامام

وتبين

الامام

أقصى

حتى لا

طلة ويصبح

وهذه

عشر) أن لا

والمأموم

«الاول» من

والمعنى عليه والسكر

غيره كان

محل الادعاء

ومن يلحق

وتنصح مع

عنها (الثالث

ان لم

لا تنصح

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : **مَنْ رَأَى نَارًا فَارْتَحِلْ فَإِنَّهَا نَارُ عَذَابٍ**
 وقال تعالى (**مَنْ رَأَى نَارًا فَارْتَحِلْ فَإِنَّهَا نَارُ عَذَابٍ**) **وَصَلَاةُ رَسُوْلِهِ الْكُلِّيَّةُ**
فَسَوْفَ يَلْتَوُونَ عَنْهَا النَّارَ) **مَنْ رَأَى نَارًا فَارْتَحِلْ فَإِنَّهَا نَارُ عَذَابٍ**
 تركوها بالكلية وسكنوا الخروب حين رآها **أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي فَتْحٍ**
الْعَصْرِ وهكذا **لَا تَقْرَأُ** **رَأَى** **مَنْ رَأَى نَارًا فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
بَيْنَ صَلَاتَيْنِ مِنْ تَعْبِيرِ **لَهُ** **أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي فَتْحٍ** **وَصَلَاةُ رَسُوْلِهِ الْكُلِّيَّةُ**
 الحاكم **وَمِنْ بَنِي عَمَلٍ** **رَفِيعٍ** **لَهُ** **عَمَلُهُ** **فَالْيَوْمَ** **فَالْيَوْمَ** **فَالْيَوْمَ**
 برحل فيوقف بين يدي **أَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي فَتْحٍ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
 فيقول الله تعالى (**إِنْ تَخْشَوْنَ كَثْرَةَ عَذَابٍ** **رَأَيْتُمْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**)
 وقال صلى الله عليه وسلم : **إِذَا سَأَلَ أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي أَوَّلِ الرَّقْعَةِ فَسَبِّحْهُ**
إِلَى السَّمَاءِ وَلَهَا نُورٌ مَنَّى تَسْمَعُ إِلَى الْمَرْثِ تَسْمَعُ نَارُهَا حَبِيبُهَا
الْقِيَامَةِ **وَقَوْلُكُمْ كَرِهْتُ أَنْ تُكَلِّمَ سُبْحَتِي دُونَ صَلَاتِي** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
 غير وقتها صعدت إلى السماء وأضيها فظلمة فإذا أفرجت إلى السماء أضاء
 كما يُلَفُّ الْقُوتُ الْخَلْقُ وَيَضْرِبُ بِهِ وَجْهَهُ حَبِيبُهَا **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
 وقتها بلا عذر من أكبر الكائنات الموالكة **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
 أخبرنا عن أصحاب الجحيم **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ** **فَارْتَحِلْ**
 المصلين (وهذا السؤال انما يوجه أهل الجحيم أي ما ادخلوا الجحيم فقلوا
 لم نك من المصلين لله في الدنيا . وقال صلى الله عليه وسلم (**مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ**

والجملت ومن عاينه نجاية ومجاهدة وحلابة ولا سيما في العلم ان تم
 العلم بهم ونسج في غير ما وعبر ان تم العلم بدوامهم في التماس ان من تمكره
 امامته وهو المفسق والمشتري انهم يكفر برعيتهم الفناء وهو من بكر بالفناء ومن
 تغلب على الامامة بدون استحقاق وولد الرطاس لا يصرف نفائس الرقيق
 وأما الاعنى فمكال بصير في الامامة (السيد) من تختار امامته وهو من سلم
 مما ذكر فيقدم الامام الاعظم ويقدمه ما ذكر اليه على غيره والوالى بسجل
 ولايته الاعلى فالاعلى فالامام الزاتب الذي له بول الامام الاعظم فان ولاد
 هو أو الواقف فهو يقدم على الوالى والامام الزاتب من ولاد الامام الاعظم
 أو نائمه أو الناظر أو كان بشرط الواقف فاذا استتبع جماعة من قبل أهلية الامامة
 قدم منهم الازنه فالأقرأ فالازهد فالأورع فالأند معجزة فالأسنى في الاسلام
 فالأشرف نسباً فالأحسن ذكراً فالأنظف ثوباً فالأحسن صوتاً فلهما فوجهاً في وجه
 « واذا » بطلت صلاة الامام أو أخرج نفسه عن الامامة بتأخره جاز
 الامتخلاف في غير الجمعة وفي الركعة الثانية ممن اسواء كان الخليفة مقتدياً بالامام
 أم لا خلفه عن قرب أم لا ويحتاجون الى تجديد نية الاقتداء ان لم يخلفه عن
 قرب أما في الركعة الاولى من الجمعة فيجب الامتخلاف ويشرط أن يكون
 الخليفة مقتدياً بالامام قبل بطلان صلاته وأن يخلفه عن قرب ولا يحتاجون
 لتجديد نية الاقتداء

فصل

(في تحريم تأخير الصلاة عن وقتها وحكم تأخيرها وقضاء الفرائض والشواغل)
 قال الله تعالى (فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ)

والثامنة ثمانية احدى اربع مائة سنة وستة اشهر وستة ايام
 والعاشر من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانية وثمانين
 حاداً والثالثة طوبى عشتار ورستى بحر لند وروى في سنة
 التي تسمى في البر بالاولى صادق ما قد فيه خبر عن مختلفات سنة
 وقد سلمه القبر نراً يتمد على حجر ايلار ووالدانية في سنة
 اعمار امها الترحيل الاقبح خيماء من طور اعمار سنة
 يوم يكمل البيت ميقوس ثمان شجرع الاترع وصوت في ارض القاصص اعمار
 الله أن مصر بك على تسميع صلاة الشمس في طلق الشمس في سنة
 تصميع صلاة الطهر في العصر وأمر لك على تصميع صلاة الشمس في
 وأمر بك على تصميع صلاة المغرب إلى العشاء وأمر لك على تصميع صلاة
 العشاء إلى العصر وكل صرب ضرورة يفوض في الأرض سبعين نرايا
 فلا يزال في الأرض مائة إلى يوم القيامة وما التي تصمعه سمعه الخوي
 من القبرى موقف القيامة فشد احزاب محمد الرب ودخول المارة وفي
 رواية فانه اتي يوم القيامة وعلى وجهه ثلاثة أسطر مكتوبات السطر الاول
 يا مصيع حتى الله والسطر الثاني مخصوصاً بعصب الله والسطر الثالث صيحت
 الله كما صيحت في الدنيا حتى الله فايأس اليوم أنت من رحمة الله ومن ترت
 الصلاة مكسوة حاداً وجوه قتل كراماً ولا يغسل ولا يعفى عليه ولا
 يدفن في مقابر المسلمين ومن تركها كسلاً ولو صلاة واحدة كظهور أو جمعة
 طوبى بأدائها اذا مات الموت تنوع ما قتل ان اخرج من الوقت واداً

وسلم (أدب) -

مئة فيهما -

مكتوبة -

تكون الأول -

يعلب فيه -

تكون الأعداد -

(الرائحة) مئة البرقية -

عليه حقيقة -

بأن بدرب الركبي -

فيها من التدوة -

لكن تأخر سلامه -

كان المعيد اماما -

وسك هل ثم في الركبة -

أن تقع في الوقت -

كل معيدا كالجمة -

أحرم منمردا عن الصب -

عنه فاما تصح -

على الاوحد (العاشر) -

خرج الوقت لم يصح ما بين يديه من الصلاة فلا بد
 منها انه ركع بالصلاة ركعة واحدة من الصلاة ركعتين الى الله
 فكما احرقت ثم لم يصح ما بين يديه من الصلاة ركعتين الى الله
 من الله يقلل التوبة من أي ذنب كان تعالى اذ هو الذي يقر التوبة
 من عماده ويقع من أسسها وما تعلم ما تعلمه ما تعلمه ما تعلمه ما تعلمه
 العائنة متى ذكرها وان كانت جمعة فتعسى صر، وبسبب مناداة بها
 العائنة بعد كنوم أو سيات تحيلا لحرمة الدعة ويسن ترتيب تصدق الموائت
 فيقضى الصبح ثم انظر وعكده فيقدم العائنة على الحاضرة التي لا يجاد فوائها
 وان خاف فوت الخاعة أو ان خاف فوائها وبمخرج حره من اجل الوقت
 فانه يقدم الحاضرة لحرمة اخراج مصها عن الوقت ويحب المدايرة بالعائنة ان
 فاتته بغير عذر ويجب تقديم على ما فاتته بعد وان فقد الترتيب لانه سمة
 والمدايرة واحدة ويجب عليه أيضاً أن يصرفها سائر رمة الا ما يصطر لصره
 في تحصيل معاشه ومعاش من يلزمه ولا يجوز له أن يتعمل حتى تفرغ دمه من
 جميع الموائت التي فاتت بلا عذر والا اثم ويسن قضاء الدواهل المؤففة
 كالرواتب المفرائض والصحي والمعيدين

❖ فصل في اعاده الصلاة ❖

من صلى صلاة صحيحة ولو جماعة ثم أدرك من يصليها في الوقت من
 له اعادتها معه لما روى عن زيد بن الاسود قال قال رسول الله صلى الله عليه

وروى الطبراني عن أبي سعيد قال إن الله كتب كتاباً قبل خلق آدم إلى يوم القيمة
هذا في ساجدة عليه في تمرى من أن يشرك به إلى يوم القيمة
من تركها بغير عذر من السفر أو غيره فلا محبة له من الله
ولا يورث له في أمته ألا ولا صلاة له ألا ولا نفع له ألا ولا ميراث
له ألا ولا حدة لله (أما من أتى من أبي جعفر من ترك الصلاة
فجمع منها فإنها طمعت الله على قاتلها) أي أتى محبة شيئاً كان يجمع
من قبول المواضع والحق وعن الطبراني عن أسامة بن زيد (من ترك
ثلاث جماعات من غير عذر كتب من المنافقين) أي ترك من صين على
كل مسلم بالغ عاقل ذكر حر فمهم مسيحي ونسب وكهشان يقرأ في الأولى ندباً
بعد الفاتحة سورة الجمعة وفي الثانية سورة المنافقين أو صبح الأعلى في الأولى
وفي الثانية سورة العاشية جهراً أو شرط صحتها ستة (الأول) أقامتها في أبنية
مصر كانت أو قرية فلا تقام في الصحراء وأن كان فيها خيام وضابط ما تقام
فيه الجمعة ما يتمتع انحصار قبل مجاوزة فشميل المسجد الخارج عن البلد بأن
خرب ما بين البلد وبينه لاسكن لم يجره بل يترددون إليه لمحو الصلاة
وكذا المسجد الذي أحدثه بجانب البلد منفصلاً عنها قليلاً مع ترددهم إليه
(الثاني) أقامتها بأربعين مسلمين مكلفين أحرار ذكور مستوطنين بعمل
أقامتها لا يظعنون شتاء ولا صيفاً إلا حاجة ومحرم السفر ولو قصيراً على من
تألمه الجمعة بعد طلوع فجر يومها إلا أن كان يمكنه أن يصليها في طريقه أو

مخروج من الخلاف هو كانت مذهبنا ثلاث كل صبي وثاني مسح بعض رأسه في الوضوء أو صلى في الحمام أو مع سيال من بين يديه فإن الأولى باطلة عند الإمام ثالث والثانية عند أحمد والثالثة عند أبي حنيفة سنت اعادة في هذه الاحوال ولو منفردا لأن هذه ليست هي الاعادة المرادة هنا فلا يشترط لنا جماعة (الثاني عشر) أن يرى المتقدمي جواز الاعادة ولو كان الامام شافعيًا معينا والمأموم مالكيا أو حنفيا لم تصح صلاة الشافعي لأن من خلفه لا يرى جواز الاعادة فكان الامام منفرد بخلاف ما اذا اقتدى شافعي معينا بمالكى أو حنفى فإن صلاته صحيحة لأن العبارة بمقتضى المأموم لا بمقتضى الامام

﴿ فصل في صلاة الجمعة ﴾

اعلم أن الجمعة عيد المؤمنين وهو يوم شريف خص الله عز وجل به هذه الامة ليعتق الله فيه ستمائة الف عتيق من النار من مات فيه أعطى أجر شهيد ووفى فتنه القبر وفرضت الجمعة بمكة ليلة الاسراء ولم تقم فيها لقلة المسلمين ونفاه الاسلام اذ ذاك وهى افضل الصلوات وهى نعمة جسيمة امتن الله بها على عباده المؤمنين من امة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وجعلها مطهرة لا تأم الا سبوع فليكن بالمواظبة على فعلها واحذر ان تنهاون بها قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)

لا تلتزم في هذا
 وتكون من
 حقه صدر
 لمالك بعد
 يوافقهم
 عليهم حبيب
 في وقت نظر
 كل منهما
 فصل عرفاء
 فلان قص
 ولما فرغوا
 حمد القدرة
 وأن يسمع
 فراه سورة
 والصلاة على
 ذكره على
 وكوفا في
 ترتيب أركانها
 يقل الخطيب

[illegible]

يستقصت له الداس في حياطة ماني في حياطة المصراع
 في حد الباءة
 النبي (عليه السلام) في الاقليات
 اليوم العظيم المظلم فيه في
 اصحابك والامم
 لا اجتناب الكلام المحرم
 انظر على المنبر في خطبتك
 كان يقوله في ابتداء الخطبة
 الخطبة بنقطة مدحمة
 بنحو سيف أو عصا
 الاخلاص
 عليه بل وان حرم عليه الخطب
 من طلوع الفجر الصادق ويهوت بالباس من
 الجمعة أفضل ولو تعذر الغسل
 الماء تيمم بدلا عنه
 من الروائح الكريهة كاصطناع
 طالت والافضل في التعليل
 ويحكم بالابهام وفي اليسرى
 أن يبدأ من

واعلم فراخ الأذان وما يسبق بعده من التسابيح والتهليلات وهذا الأذان هو الذي كان يؤذنه بلال بن رباح النسي النسي صلى الله عليه وسلم داخل المسجد لأنه المستعمل المتوارث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم واستمر إلى زمن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كثرت الناس في عهد عثمان أمرهم بأذان آخر قبله على الزوراء واستمر الأمر إلى زماننا هذا وهذا الأذان ليس من البدع لأنه في زمن الخلفاء الراشدين لقواه عليه الصلاة والسلام (فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ) (وأما التذكار) أي الأذان المعروف بالأزلي والثانية الحاصل قبل الوقت يوم الجمعة فإنه لما فيه من الدعوات والاستغاثات والصلوات والتسليمات على النبي صلى الله عليه وسلم بدعة حسنة خصوصا وفيه تنبيه للعاقلين والمشتغلين بما يشبههم لأن الأذان الشرعي مختصر والناس محتاجون لمنبه ليستعدوا للصلاة قبل دخول الوقت فيكون في الوقت فسحة عظيمة لحضورهم وإن كانت المبادرة بطلوبة منهم ابتداء إلا أنهم قد يسهون ويلهون فإذا بلغهم الخبر تذكروا الطالب وكفى بذلك فائدة * وأما الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم عقب الأذان فقد صرح الأشياخ بسنيتها ولا يشك مسلم في أنهما أكبر العبادات والجهربهما وكونهما على منارة لا يخرجهما عن السنية (وأما) ما يعمل ليلا قبل الفجر من التسابيح والاستغاثات والتوسلات المعروفة بالأبد فبدعة حسنة ولا يخفى ما في ذلك من الحث على النشاط للعبادة * وأما اتخاذ المرقى فحدث بعد الصدر الأول على أنه ورد أنه صلى الله عليه وسلم أمر من

قرب دجاجة ومن راح ثمة ليلته لم يدر ما قرب من الجنة
رواية صحيحة (هنا في الباب من باب من قال لا اله الا الله
بيضة فاذا خرج الامام عليه السلام من بيته انما هو في
الملائكة عند المخرج من بيته الى المسجد فقلت ان الناس
في قربهم عند النظر الى وجهه انما هو في قلوبهم الى الجنة ووجه
يذهب البكور لغير الامام ثم الامام عليه السلام في وقت الخطبة يقرأ
في حسن اميته والعلامة ولا والله ان الناس اذا كانوا في صلاة
بقراءة أو ذكر في صلاته نداء من غير الامام فيطلب الصف الاول بعد
اجتمع الناس فلا يتخطوا ولا يركعون الا معي ان يرفع رجل بحجته ينادي
في خطبته اُعلى منكب الجالس ولا يرفع من ان وراءه الناس فيسئل الى
نحو الصف الاول فليس من المتخفين من خوف الصفوف وهو غير المكون
ان لم يكن ثم فرج في الصفوف حتى يبين بالتمخيط مكره كراهة شديدة
لغير امام اذا لم يبلغ المنبر أو الخراب الا بالتمخيط فلا يكون له ولا عروب
أيديهم وهم مصفون ويحس بهم قرب حاشا أو عهود حتى لا يعرفوا بين يدي
ولا يقعد حتى يصلي التحية (والاصوات) يترك الكلام والذي كرسه
وترك الكلام دون الذكر المخير قال صلى الله عليه وسلم (من قال
لصاحبه والامام يحطّب نصت ان رخصه) فقد لنا ومن نفا فلا حجة
له) فينبغي أن ينهي غيره بالأشارة لا باللفظ ويكرر الاحشاء في حاله

(الابط) ويحصل أصل السنة بحرقه شارب تسر على الشارب والشمع فالحق أفضل
 (وعلى الشارب) والشافعي يكره حلقها وللموالة نصفها ولا يفرق ما ذكر عن
 وقت الحاجة ويكره نواصة شديدة تأخيرها عن أربعمائة يوم، وحلق الرأس
 فلا يطلب الا في نسك وفي المولود في سابع ولادته وفي المكافر اذا أسلم وأما
 في غير ذلك فهو سباح ويكره القرع وهو حلق بعض الرأس (ونفس الشارب)
 حتى تدمر حمرة الشفة ويكره استئصاله (وتسريح) الاحمية وتخصيب الشيب
 بحمرة أو صفرة للتساع ويجرم بالسواد الا لأدوية الكفن ويكره نفث
 الشيب لأنه نور وقيل حرام ويسن دفن ما يزيله من خنفر وسر ودم ونسف
 الاحمية وحلقها مكروه كراهة شديدة وقيل حرام قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (احفوا الشارب واعفوا اللحى ولا تشبهوا باليهود) قال المناوي
 عفا اللحى أتركها بحالها لتفزر وتكثر لان في ذلك جمالا للوجه وزينة
 للرجل ومخالفة لزي المجوس فلا يجوز حلقها ولا نفثها (والتنطيب) وهو بالنساء
 أفضل الا لحرم فيجب الترك وأحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه
 وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه والاستيباك والا كتحال وترا ثلاثة في
 العين اليمنى ثم ثلاثة في اليسرى (والترين) بأحسن الثياب وأفضلها البياض
 (والنبيكير الى المصلى) لياخذوا مجالسهم وينتظروا الصلاة قال صلى الله عليه وسلم
 (من اغتسل يوم الجمعة ثم راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة
 ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة
 الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما

محط العمل لقرانه
 الحَسَنَاتِ كَمَا يُكَافِّرُ بِهَا
 قَوْمٌ بِأَنْوَاعٍ مُتَعَدِّدَةٍ
 الدُّنْيَا فَلَا تَجْبُتُكُمْ فِيهَا
 وَالْإِخْلَاصُ وَالْمَعْرِفَةُ
 وَقِيلَ إِنَّ بَيْنَكُمْ مَن قَالَ
 أَضْنَى بِحَالِي عَنْ مَن قَالَ
 أَرْبَعَ مَرَّاتٍ عِنْدَ
 ذَنْبِهِ وَمَا تَأْخُرُ وَحَفِظَ
 هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ فِي كُلِّ
 إِهْلِي لَسْتُ الْمُرْدِي فِي أَهْلِي
 فَهَبْ فِي تَوْبَةٍ رَاضٍ
 وَقِيلَ إِنَّهُمَا يَقْرَأُ خَمْسَ مَرَّاتٍ

(فصل في قصر الصلاة وجمعها)

يجوز قصر الصلاة أربعين سنة من تصلي الجمعة ركعتين وركعة
 العصر والعشاء ولو فائتة منه في السفر أو فائتة حصص وسبعة سوار التقصر
 ثمانية (الاول) ان تكون مسافة أربعين فرسخا أو أكثر بعدد ثلاثين فرسخا ستة
 عشر فرسخا وهي ثمانية وأربعون ميلا والميل أربعة آلاف خطوة

الخطبة التي يلحظ اليوم وسلامه ١٠. عن أبي بصير عن محمد بن الحنفية
 ويستمع به تسميته بما طهر ذا حميد الله وسير قراءة سورة الكهف
 واكثرها في يومها زيارتها قوله صلى الله عليه وسلم (من قرأها يوم الجمعة
 اضاء له من النور ما بين البيت العتيق) وأما قراءة ، حبراً كلمة تادى المساجد
 فهي جائزة اتفاقاً ولا وجه للقول بمنعها لاسيما تكون قبيل دخول الوقت وبمجرد
 شروع المؤذن في الاذان الاول خارج المسجد يسكت القارئ وهي تلاوة
 للقرآن وتلاوته عمادة في سائر الاؤمنة والامكنة وسماحه عمادة رقبة ولم يرد
 في ذلك نهى عن الشارع واكثر الصلاد على النبي صلى الله عليه وسلم في
 يومها وليلتها وأقل الاكثر ثلاثمائة مرة (والصدقة) واكثر الدعاء في يومها
 ليصادف ساعة الاجابة فانها فيه كما ثبت في احديث كثيرة ولا يصادفها عبد
 مسلم يسأل الله تعالى فيها حاجة الا اعطاه الله تعالى ايها وأرجى ساعة
 الاجابة فيما بين جلوس الامام للخطبة وسلامه ولا بأس أن تدعو بهذا
 الدعاء وهو « اللهم انا نسألك فقها في الدين وزيادة في العلم وكفاية في الرزق
 وعافية وصحة في البدن وتوبة قبل الموت وراحة عند الموت ومغفرة بعد
 الموت ولذة النظر الى وجهك الكريم يا أرحم الراحمين » وحرم على من تلاه
 الجمعة التشاغل بالبيع ونحوه بعد التروع في الاذان بين يدي الخطيب
 وكره قبله * ومن دخل المسجد والامام على المنبر صلى ركعتين خفيفتين تحية
 المسجد أو سنة الجمعة وتحصل بها التحية ويكره كلام دنيوى في المسجد لانه

- -
 كما سافر منه :
 العمران والحجر :
 الرماد وال :
 مطلقا أو غيره :
 غير يومي لدخل :
 سمره محروقة :
 يريد مصاه :
 المد كورة الصخر :
 وصوله وإن كان يسير :
 رجع ولم يوافقته :
 بنية رجوعه :
 إلى وطنه حاجة أو لا :
 مقصده أو وطنه أو غيرها :
 مرحلتان فأكثر والأفلا :
 كالزوجة والعمد :
 لغير وطنه طاحه :
 الطويل أربع القصر :
 في السمر بين الظاهر :
 تأخير آ في وقت :

[illegible]

الحاج ويكبر في الركعة الاولى سبعاً بعد الافتتاح وقبل النهوض وفي الثانية
 خمساً سوى تكبيرة القيام وأن يرفق يديه حتى ينسكب في كل تكبيرة وأن
 يقول بين كل تكبيرة تسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولانس
 التكبير ابتداءً بالقراءة ثم بعد اليه وأن يقرأ بعد الناحية في الاولى مسح اسم
 ربك الاعلى وفي الثانية العاشية وأن يجهر في القراءة ليس أن يغلب امام
 جماعة بعد صلاة خطمتين كخطبتى الجمعة في أركانها يستعمل ويسن أن
 يكبر في الاولى تسماً وفي الثانية سبعاً ويعلمهم في خطبة الفطر حكم زكاة
 الفطر وفي الاضحى الاضحى ويسن للفلس للعيدين والتعطيل والتزبن
 بأحسن الثياب ويسن أن ينسحب من طريق طويل ويرجع من آخر قصير
 وأن يأكل قبل صلاتها في الفطر وأن يكون ما يأكله تمرًا ووتراً وأن يمساك
 في الاضحى حتى يصلى وأن يعجل الصلاة في الاضحى ويؤخر قليلاً في الفطر
 ويسن التكبير لغير الحاج من أول ليلتي العيدين الى دخول الامام لصلاة العيد
 ارسالا وان يرفع صوته بالتكبير في الاسواق والطرق والمنازل وغيرها
 وأن يكبر عقب كل صلاة فرضاً أو نفلاً من صبح يوم عرفة الى عقب عصر
 آخر أيام التشريق والحاج يكبر من ظهر يوم النحر الى عصر آخر أيام التشريق
 أيضاً ويقدم التكبير على أذكراها في القيد أما المرسل فيسن تأخيرها عن
 الاذكار وصيغته الله اكبر الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله
 اكبر والله الحمد الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا
 لا اله الا الله وحده صديق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب

(١٣ - تنوير)

الفرق - بأن يستأجل الأولى لأن الوقت لها والثانية تجمع لها (الثاني) نية الجمع في الأولى وعملها بين التكبير والسلام تكون التسعة مع التحريم (الثالث) المبالغة بينهما بأن لا يطول بينهما فصل عرفاً فإن طُلِعَ أو لم يُدْرِكْ فموم وإغماء وجب تأخير الصلاة الثانية إلى وقتها وتسمى الصلاة بينهما وبوراقبة فلا تصل الثانية بينهما بل بعدها ولا يضر الفصل بينهما مائة ولا تيمم (الرابع) دوام سفره إلى عقد الثانية فلو أوم قبله فالجمع لزوال السبب ويستلزم الجمع التأخير شرطان (الأول) نية الجمع على خروج وقت الأولى بزمن يسعها والأعصى وكانت قضاء (الثاني) بقاء سفره إلى آخر الثانية فلو أقام فيها وقت الأولى قضاء ولا اتم لانها تابعة للثانية في الأداء في العمد قد زال قبل تمامها ويجوز جمع التقديم لا التأخير في المطر ويشترط له تسعة شروط أن يوجد عند التحريم بهما وعند السلام من الأولى وبينهما بأن تصل الثانية جماعة وأن تكون الصلاة بمصلى بعيد عرفاً ويقاذى بالمطر في طريقه والترتيب ونية الجمع في الأولى وإن تنوى الجماعة وإن لا يتأخر الموم بالاحرام عن تحريم الاماء

﴿ فصل في صلاة العيدين ﴾

وهي سنة مؤكدة تصاب من المقيم والمسافر والحر والعمد وهي ركعتان ويدخل وقتها بطولع شمس يومها إلى الزوال ويسن تأخيرها حتى ترتفع قدر ربح ويصح فعلها في الصحراء وكونها في المسجد افضل ولا يسن لها أذان ولا إقامة بل ينادى لها الصلاة جامعة (وستنها) ان تصلى جماعة لغير

صلى الله عليه وسلم في يده من يده النبي صلى الله عليه وسلم
 عريانا بغير ثوبها ذمته وقوله "انترى من يدك من ربي" في
 اليد الصالحين ويحرم كلفهم وروى في حديثه "انترى من يدك من ربي" في
 لسان قوي قل فمما ارى النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في
 في قصة الاعرابي والاحمر فقال رسول الله "انترى من يدك من ربي" في
 ورجليك فادب به ويكره ذلك لغنى وبنى عدة قال الاعرابي في كتاب
 الادب المفرد حدثنا برسوانة عن يزيد بن ابي رباح عن عبد الرحمن بن ابي
 ليلى عن ابن عمر قال كتب في غزوة خاهن الناس حبسة فلما كيف نلقى النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد فررنا نزلت (الاحمر) فقال "انترى من يدك من ربي" في
 يريهم انه منهمز خداما ثم يكر عليهم (او منحيذا) أي مضيا وسائرا
 (الى فئة) أي جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها يستنجد
 بها قلنا لا تقدم المدينة فلا يرانا احد قلنا لو قدمنا فخرج النبي صلى الله عليه
 وسلم من صلاة الفجر قلنا نحن المرارون قال أنتم المكارون أي الكرارون
 قبلنا يديه قال انا فتمتكم وروى ايضا فيه حديثنا ابن ابي سريتم قال حدثنا
 عاطف بن خالد قال حدثني عبد الرحمن بن رزين قال مررنا بالبرقة فقبل لنا
 ههنا سلمة بن الاكوع فأتيته فسلمنا عليه فأخرج يديه فقال ما بعث بهاتين
 نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخرج كفاله ضحمة كأنها كف بهير فقمنا اليها
 قبلناها وروى فيه أيضا حديثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عبيدة عن ابن
 جعدان قال ثابت لاس امست النبي صلى الله عليه وسلم بيدك قال نعم

 لا اله الا الله لا شريك له
 اللهم صلى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
 وعلى أنصاره سيدنا محمد وعلى ذرية سيدنا محمد وسلي
 تسليمًا كثيرًا ومن سمن يوشى العبد بن سمنة الناس بعصمه لبعض قل ابن
 حجر انها مدفوعة مشروعة واصلح له أرم الحارث عقد لثابت ما فقال باب
 ما روى في قول الناس بعصمه لبعض في العهد نقول الله من ومسلم وساق
 ما ساق من آثار وأخبار ثم قال ويحتاج عموم التهمة بما يحدث من نعمة أو
 يندفع من نقمة مشروعية سجود السكر والتعزية وبما في الصحيحين عن
 كعب بن مالك رضى الله عنه في قصة توبته لما تخلف عن عزوة تموك أنه
 لما بشر بقبول توبته ومضى الى النبي صلى الله عليه وسلم قام اليه طامحة بن
 عبيد الله رضى الله عنه فنهأ به وتسبب مصالحة الرجلين والمرأتين وتحرم
 مصالحة الرجل للمرأة الأجنبية من غير حائل وكذا الامرد انجيل وتسكرو
 مصالحة من به عاهة كالأبرص والاجذم ونحوهما وتسكرو المعاققة الاقدام
 من سفره فانه سنة كما روى عن أبي ذر قيل له كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بمصالحكم اذا لقيتموه قال وما لقيته قط الا صاحفني وبعث الى ذات يوم
 فلم اكن في أهلى فلما جئت أخبرته أنه أرسل الى فأتيته وهو على سرير
 فالتزمتي وكانت أجود وأجود رواه الامام احمد وفي الاوسط في الطبراني من
 حديث أنس كانوا اذا تلاقوا تصالحوا واذ قدموا من سفر تعاقبوا وفي
 حديث عائشة رضى الله تعالى عنها لما قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله

فيحرم بها نياها ويزيلها من الدنيا ويزيلها من الدنيا ويزيلها من الدنيا
 واجتماع عائلتها في بيتها ويزيلها من الدنيا ويزيلها من الدنيا
 صومها ويأمرهم بالزينة والعبادة ويزيلها من الدنيا ويزيلها من الدنيا
 في اليوم الرابع فبقيت حادثة الصريح ويزيلها من الدنيا ويزيلها من الدنيا
 والمحار والبهائم ثم يرضى الامام بهم او ياتهم بركبتين كثر ما يبعثون في كيمية
 من الافتتاح وتذكيرهم بما في البركة الا ان وجهه في اركاة الامانة ثم يخطب
 الامام خطبتين كخطبتي العبدان ركن يمتنع الخطبة الاولى بالاستغفار وقصصا
 والثانية به منعه وصيغة الاستغفار استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي
 القوم واتوب اليه يدعى في الخطبة الاولى جهرا ويقول (اللهم استغفرا غفيرا)
 هيتا مريثا مريثا سمعا عاما غمدق طمقا مجلا دائما الى يوم الدين اللهم استغفر
 الفيت ولا تخلف من القاطنين اللهم ان العباد والبلاد من اجتهد والجوع
 والاصنك مالا نتكوا الا اليك اللهم انبت لنا الزرع وادر لنا الصرع وانزل
 علينا من بركات السماء واقبت اماننا من بركات الارض واكسف عنا من البلاء
 مالا يكشفه غيرك اللهم انما نستغفرك انك كمت غفارا فأرسل السماء علينا
 مدرارا (ورسن الخطيب) ان يستغل القملة بعد مصى ثلث الخطبة الثانية
 وبحول رداء بان يجعل يمين رداءه يساره وأعلاه أسفله ويفعل الماس مثله
 ويتركون الرداء كذلك حتى يترعوا ثيابهم ولو ترك السلطان وفائمه الاستسقاء
 يفعله الناس كمنهم لا يخرجون الى الصحراء * ويسن لكل واحد أن يبرز
 لأول مطر السنة وأن يكشف من بدنه غير عورته ليصيبه ببركاته ويفتسل

الشمس ونحوها سبب من شأنها من غير قصد في الصلاة وهو كذا

فصل في صلاة الكسوفين

أي في كسوف الشمس والقمر

وعلى ستة مؤكدة وأقلها ، أن كسوف الظاهر ركعة واحدة قيام وقراءة
 تركوع في كل ركعة ويقرأ في القيام الأول من الركعة الأولى بعد الفاتحة
 المفردة أو قدرها ثم يركع ثم يقوم ثانياً ويقرأ بعد الفاتحة كل عمران أو مائتي
 آية ثم يركع ثانياً ثم يركع ثم يسجد سجدتين ثم يقوم للركعة الثانية يقرأ بعد
 الفاتحة سورة النساء أو مائة وخمسين آية ثم يركع ثم يقوم ثانياً يقرأ بعد الفاتحة
 المائة أو مائة آية ويطول الركوع الأول بالتسبيح قدر مائة آية والثاني قدر
 ثمانين آية والثالث قدر سبعين والرابع قدر خمسين * ويسن الجهر في خسوف
 القمر والسرف في كسوف الشمس والافضل أن تصلي في المسجد جماعة
 ويحضر لهما الإمام خطمتين بعد الصلاة كخطبتي الجمعة وأن يبحث فيهما على
 فعل الخير والتوبة وترك الركعة مادراك لركوع الأول وتغوت صلاة الكسوف
 بالانجلاء أو غروب الشمس ككسوف الشمس وتغوت صلاة الخسوف بالانجلاء أو بطول
 الشمس لا غروبها ككسوف القمر ولا بطول القمر

فصل في صلاة الاستسقاء

أي طلب سقيا العباد من الله تعالى عند حاجتهم * وهي ستة مؤكدة
 عند الحاجة من انقطاع المطر أو عين ماء ما لم يأمر بها الإمام والا وجبت

أو ينوصاً إذا صار الوادي يجره من غير أن يجره الزرع أو يقول عند
الرحمة سبحانه الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من حيثة رعد البرق
صمحان من ير يكمل البرق خوفاً وطمعاً ولا ينظر البرق ولا يقول عند نزول
المطر اللهم صبها فافها وسدعو بما شاء وإدا عصفت الريح يقول اللهم
خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعود بث من شرها وتسر ما فيها وشر
ما أرسلت به اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً

﴿ فصل في صلاة النفل ﴾

وهو ما رجع الشرع فعله وجوز تركه ويعبر عنه بالسنة والتطوع والندب
والمستحب وشرع لتكميل الفرائض بل وليقوم في الآخرة مقام ما ترك منها
لغيره إذ لم يوجب الحق سبحانه شيئاً من الفرائض إلا وحمل له من جنسه
نافلة غالباً فإذا أدى العبد الواجب على الوجه المطلوب سلمت فرائضه ونوافله
إن أتى بها فإن كان عليه فرض قام كل سبعين ركعة من النفل مقام ركعة
الفرض في الآخرة ولا يقوم مقام الفرض شيء في الدنيا وهو قسمان قسم
تابع للفرائض وقسم غير تابع لها (أما التابع) للفرائض فهو اثنتان وعشرون
ركعة عشر ركعات مؤكداً وهي ركعتان قبل الصبح وقرأ في الأولى
الكافرون أو ألم نشرح وفي الثانية الإخلاص أو ألم تركيف والأولى الجمع
بأن يقرأ ألم نشرح والكافرون في الأولى وألم تر والإخلاص في الثانية
وعند الاختصاص بالكافرون والإخلاص أولى . ومن بعدها اضطجاع على

عما ورد فلا يفتي تركه نسيخ في الركوع في الصلاة بل في غير الصلاة ويسلم
 ذكر كل ركن على التسبيح (ومنه) صلاة الاستسقاء وهي ركعتان نية
 الاستسقاء ثم يقول بعد سلامه اللهم اني استخيرك بعزمتك واستعيرتك
 بقدرتك واسألتك من فضلك العظم فانك تدبر هذا القدر والظام ولا
 أعلم وانت عارم الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الأمر خير
 لى في ديني ومالتي وأسرتي فأقدره لى ويسره لى ثم بارك لى
 فيه وان كنت تعلم ان هذا الأمر شر لى في ديني ومالتي وعاقبتى
 أمري فأصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم
 أرضني به (ويندرك حاجته بدل قوله هذا الأمر) (ومنه) ركعتا الأحرار
 يصلهما قبله في غير وقت الكراهة (ومنه) ركعتان بعد الطواف ويسن
 أن يصلهما عند المقام وأن يجهر بهما ليلاً ويسر بهما نهاراً (ومنه) صلاة
 الاوابين ووقتها بين صلاة المغرب ومنيب الشفق وأقلها ركعتان وأكملها
 عشرون ركعة وأدنى الكمال ست قال صلى الله عليه وسلم (من صلى ست
 ركعات بين المغرب والشاء كتب الله له عيادة أثنتى عشرة سنة)
 رواه الترمذى (ومنه) ركعتان عقب الزوال (ومنه) ركعتان بعد الوضوء
 (ومنه) ركعتان عند الرجوع من سفره وكونهما فى المسجد قبل دخول
 منزله أفضل وركعتان عند خروجه من منزله لسفر * وركعتان قبل قتله
 ان تمكن وركعتان اذا طلب حاجة من الله تعالى * وركعتان بعد خروجه

ويشأن أن يقرأ بعده صلاة الناجي (اللهم إني المستجير بك، طابت لي ما سألتك بها، وبهاؤك
والجمال جمالك، والشفقة شؤنت، والقدرة قهوتك، والسمعة سمعتك، اللهم إن كان
رقيق في السماء، فأنزله، وإن كان في الأرض، فأخرجه، وإن كان عسيرا، فيسره
وإن كان حراما، فطهره، وإن كان بعيدا، فقربه، بحق ضحكائك وبهاؤك وجمالك
وقوتك، وقدرتك، آتني ما أُنيت ساداتك الصالحين) (ومنه) إنهم حمدوه
صلاة بعد النوم وأقله ركعتان، ولا حد لأكثره، ويقفه بعد فعل العشاء إلى
طلوع الفجر، وأوسطه أفضل، ثم آخره، وفعله في البيت أفضل من المسجد
ومن لمسجد ومقابلة (ومنه) صلاة التوبة وهي ركعتان يصليهما ثم يستغفر
(ومنه) تحية المسجد لداخله، إن أراد الجلوس فيه، وهي ركعتان قبل جلوسه
وتسكروا بتسكروا دخوله وتحصل بركتين فأكثر فرضا أو فلا وتفوت بالجلوس
إلا أن يكون سهواً أو جهلا فيتداركها، إن لم يطل الفصل عرفا وتسكروا إذا
وجد المكتوبة تقام أو دخل المسجد الحرام لأن تحية الطواف ولا تسن
للخطيب إذا خرج من مكانه للخطبة، ولا لمن دخل آخر الخطبة بحيث لو
فعلها لفاته أول الجمعة (ومنه) صلاة التسابيح وهي أربع ركعات يقول في
كل ركعة منها بعد القراءة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر
خمس عشرة مرة ويقول ذلك في كل من الركوع والاعتدال والسجدة
والجلوس بينهما وجلسي لاستراحة وقبل التشهد أو بعده عشرا وإذا شئت في
عدد التسبيحات بنى على الأقل وإذا سها عن تسبيح ركن تداركه فيما بعده
إلا إذا كان الذي بعده ركنا فصيرا فلا يتداركه فيه بل فيما بعده لأنه لا ي طول

[illegible]

الموت خلاف ذلك في هذه الحالة من غير أن يتغير شيء من الأعضاء المبردة
وتسقى الحبيب وتشد شدة قلبه في هذه الحالة ولا يوجد شيء مما يفسد
السكافاة في الميت حيث أن شدة القلب لا تعصبه وأقله تعصبه ولكنه يلاها صرره
فمحب غسل ما يشترط من الأعضاء من غير أن يتغير شيء من الأعضاء وإنما تحت نظارة
الأقلف فإن تعصبه غسله في ذلك ما تحتها صاهره أقيم عليه قال ابن حجر
وكذلك أن كان من تعصبه المبردة ويصير عليه حينئذ كغيره من الأعضاء
خلوة لا يدخلها إلا العاسل من بعده ووليه ويجعل الميت على شيء مرتفع
وأن يكون يحل رأسه على وأن يستوفي حقوقه قال فقد وحسب ستر
العورة وأن يكون الماء بارد إلا في حاجة كمنع أو برد أو يكره الماء في إلامه
كبير بعيد عن المفلس وأن يجلسه العاسل برفق ما ثلث إلى ورائه ويصير يمينه
على كتفه وإبهامه بقرة ففاه بسمه ظهره بركته اليمنى وعمري سراه على نظارة
مرة بعد أخرى ليخرج ما فيها من الاصلات ويكون عنده محبرة قائمة الطيب
والمعين يصب عليه الماء ثم يوضعه لقفاه ويغسل بخرقه ملفوفة على بصره
سواتيه وناق عورته واف اليد بالخرقة حينئذ واجب أن كان العاسل غير أحد
الزوجين ثم يأخذ خرقة نظيفة بدل الأولى وينظف أسنانه ومنخره ثم
يوضه كوضه حتى ينية بأن يقول نويت الوضوء المسنون لهذا الميت فلا يصح
بلا نية والغسل لا يتوقف عن نية مع أنه واجب ثم يغسل رأسه فليحينه
ويسرحهما بمشط واسع الاسنان برفق ويرد الساقط من الشعر إليه ثم يغسل
شقه الأيمن ثم الأيسر ثم يحرفه إلى شقه الأيسر فيغسل شقه الأيمن مما يلي

المسكين اسم من المرسى من مسك وسيل ورسوخة من مسك وسيل ورسوخة من مسك وسيل
 شيء يستعمل في بونه ورسوخة من مسك وسيل ورسوخة من مسك وسيل ورسوخة من مسك وسيل
 رسول الله لأنه لم يرد ولا يلع عليه ولا يقال به قول من لا يتأذى بذلك بل
 يذكر الشهادة بين يديه ليندكره أو يقال ذكره أو يشاركه أو يشاركه الله جميعا
 سبحانه الله والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر والواصل تلقين عبر الوارث
 والعبود والحاسد فإذا قالها لله عليه حتى يتسكع ثم يتركهم أو يتركهم
 الدنيا أعيدت عليه للحبر الصحيح (من كان آخر كلامه لا إله إلا الله
 إلا الله دخل الجنة) أي مع الفائزين ويندب أن يقرأ عنده يس ظهر أي
 داود (اقرأ على موناكم يس) ولحديث (ما من مريض يقرأ عنده يس إلا مات
 رياناً وأدخل قبره رياناً) فإذا مات غمض عيناه وتهد لحياه به ما بعده رضة
 ولينت مفاصله وتنزع عنه ثيابه التي مات فيها واستر بدنه بثوب خفيف يجعل
 أحد طرفيه تحت رأسه والآخر تحت رجله ويوضع على بطنه شيء ثقيل نحو
 عشرين درهما من حديد كسيف ومراة ثم طين رطب ثم ما ييسر لثلاثين فرسخ
 ويستقبل به القبلة كالمختضر كما مر ويندب جعله على نحو سربر من غير فرش
 لثلاثين فرسخا من الأرض ويتولى جميع ما تقدم أرفق محارمه به المتحد منه كورة
 وأنوة ويبادر ببراءة ذمته كقضاء دينه وتنفيذ وصيته حالا أن تيسر والأسأل
 عليه غرماءه أن يحلوه ويحتالوا به عليه فإن فعلوا برى في الحال ويستحب
 الإعلام بموته لا للرياء والسمعة بذكر الأوصاف غير اللاتقة به بل للصلاة
 والدعاء والترحم ويجوز البكاء عليه قبل موته وبعده لكن البكاء عليه بعد

وهم الدار قبل تمهيد - - - - -
 طر حلقه وحسب فيه - - - - -
 سده بحرقه ودفعه - - - - -
 السديروان المتعاجية - - - - -
 كره المعالات فيه - - - - -
 كل واحدة مما الزمان - - - - -
 الثلاثي خمسة ثوب - - - - -
 وأن يدور على كل من - - - - -
 بحرقه بعد أن يدور - - - - -
 وأذنيه وحبته - - - - -
 محل في القبرا الثالث - - - - -
 أن أصلي أربع تكبيرات - - - - -
 فرضا أو فرض كفاية - - - - -
 الاحرام (والقيام) فإن - - - - -
 تكبيرة الاحرام (وقد - - - - -
 صلى الله عليه وسلم - - - - -
 اللهم صل على سيدنا محمد - - - - -
 وعلى آل سيدنا إبراهيم - - - - -
 على سيدنا إبراهيم وعلى - - - - -
 (١٦ - تنوير)

ماء وجعل يداي قديمتيه - يداي ذنبي معر - اناء محرم كنه
 من وج - يسمي في اناء ماء منسوب - اناء يصب عليه ماء من
 - سه في قديمه انزل عليه من محرم - اناء يصب عليه ماء من
 كانه رحيث لا يصبه ما لا يكر حرمه ام يتحلل الحال لاوب والا حرم وضع
 اسكه وورى ماء سله وهذه السلاب اناء - واحدة لا يحسب منها
 في الاحيرة تمير انه فيما يصب - استنقة للوحب وله - تكون نمة العسل
 - بالان من انه ليس نية قديمة كنه - يكون امهات تساء ويلين مفاصله
 ان العسل ثم يستنقه - طمعا - وله - حرج له من عسله بحجاسة وحمت ازالها
 حفظ ويجرم على انفسه - سير - انظر الى حوته - ان لا ينظر من يده
 الا بقدر الحاجة وان يقطي رجه بحرقه وان لا ينس سية من يده سوى سورته
 لا محرقه وان يكون العسل ائمة - ان رأى حير ذكره او صده حرم ذكره
 الا اصلحه ومن تعذر عسله لفقد ماء او احتراق نجيب لو غسل تهرى يم
 ويجب ان يغسل الرجل لرجل وامرأة المرأة وللروح غسل روحته ولها غسل
 وروحها فان لم يحصر في المرأة الا رجل - حتى - في الرجل الا امرأة اجنبية
 يمتما وحونا من وراء حائل بخلاف ما لو كان على بدن أحدهما بحجاسة فالأوجه
 أن يريها الا حنى والاحنية لان ازالة المحاسة لا بد لها بخلاف غسلها واكل
 من الرجال والنساء تعسيل سمير وصغيرة لم يلفها حد الشهوة ويجب انقاء أزر
 الاحرام ان كان ائمة محرما فلا يصب ولا يستتر رأسه - ولا يغسل التهيبة
 وهو من مات في معركة استمر كين نسب القتال ولا يغسل عليه - السقط

[illegible]

[illegible]

تراب (فائقة) يؤخذ من محل دفنه كتب فيه ليرحمه الله ويغفر له من القبر
 سبع مرات ويذر على كفنه فإنه لا يهابه ثم يمسح عليه ويبال التراب عليه
 تمام الدفن ليس أن يجلس واحده على القبر بل يمسح عليه بيدها إن كان الميت بالدفن
 عاقلاً غير نبي شهيد فيقول يا عبد الله بن أمة الله إنك ما سررت علي من دار
 الدنيا وهو شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن الجنة حق والنار حق
 والبعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من يشاء من عباده والله
 راضى بالله وما بالأسلام ديناً ومحمد نبياً ورسولاً بالقرآن إيماناً وبالكتب
 قبله وبالؤمنين اخواناً * وورد أن الميت إذا تم أخذ أحد الملكين بيده
 صاحبه ويقولان مائتا ورجل قد لقنه الله حديثه * ويسن أن تمسك بهاهة
 بعد دفنه يدعون ويسألون له التثبيت قدر ما ينجر الخلل ويفرق الجملة لأنه
 صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا
 لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسأل فيقولون اللهم اغفر له وارحمه نصف
 المدة واللهم ثبته عند السؤال باقياً وأن يرض القبر بهاء بارد وأن يوضع عليه
 نحو حجر * ويحرم البناء على المقبرة الموقوفة إلا لنبي أو شهيد أو عالم أو صالح
 ويحرم دفن اثنين في قبر واحد إلا بضرورة كضيق الأرض وكثرة الموتى
 ومن مات في سفينة وتمذر دثنه في البر يجب أن يوضع به نفسه وقسطنطين
 والصلاة عليه بين لوحين مثلاً ويرمى في البحر وأن يثقل بنحو حجر ليصل
 إلى القرار فهو أولى * ويسن تعزية أهل الميت قبل الدفن وبعده إلى ثلاثة
 أيام ويقول في تعزية المسلم بالمسلم أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك وغفر لميتك

النصوص التي في القرآن والآثار الواردة في الخبرين جعلت الله سبحانه وتعالى فلا بأس به
 إلا أن لا يذهب عن هذه الحديث ما ذكره من زيادة قوله في القسوة من قوله ذلك أيضا
 إنما هو بعد ما كان في المصدر الأول كما قاله الزمخشري وقال في مناشئة المنهج ولو
 قيل بذهب ما يصلح الآن أمام الجنازة من الجانية وغيرها لا يذهب لأن في
 تركه لزراة بالميت وتعرضاً للكلام غير وافي ورثته وقال ابن زيد الجاني في
 فتاويه وقد عرفت ما جرى بما يشهد من استعانة الله بهذين الحديثين الذي
 وربما أداهم إلى نحو القيمة لا يختار الاستعانة بهما بل ذكر المؤيد إلى ترك
 الكلام أو تقليده ويكره القيام لمن سرت به حذرة أن لم يرتد لذهاب معها
 والأمر بالقيام لها مفسوخ عنه ويكره اتباعه بنار وافي بجهالة واتباع النساء
 للجنازة إن لم يقض حراماً والأشهر به ويستحب لمن رأى منارة أن يقول
 عند رؤيتها الله أكبر الله أكبر الله أكبر هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق
 الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً أو يقول سبحان الحي الذي لا يموت
 أبداً (الخامس) دفنه وأقله أن يدفن في حفرة تمنع رائحته والسيح عنه مستقبل
 القبلة وأكملها أن يدفن في قبر يعمق قمة وبسطة ويوسع فصر ذراع وشبر على
 يمينه وأن يوجه القبلة وجهاً فإن لم يوجه بنفس وجهه أن لم يمتغىر ويجعل في
 حده إن صلبت الأرض وفي شق أن كانت رخوة وأن يقول من يدخل ثم
 القبر بسم الله وعلى مئة رسول الله وأن يقال اللهم افتح أبواب السماء لروحه
 وأكرم نزهة ووسع مدخله ووسع له في قبره فقد ورد أن من أنيل عند دفنه
 ذلك رفع الله العذاب عنه أربعين سنة ويجعل خد الميت على كمين من

أهلكم لأحقوا منكم
مواقع أرا ترى
لم يدع له ويس رقة إلا
توات ما فرقة إلى
لأهل القصور أذبح لله في
روسع الله عليهم ثم حصرهم
أنهم وأن يقر من
صلى الله عليه وسلم
الدينا فيسلم علمه الأحرار
هو الله ربهم رب الأحقاد
لديهم وهي لك سومة
أحرم ولا تمتعهم
الدرجات قال صلى الله عليه وسلم
يَنْتَظِرُ دَعْوَى تَلْمِظَةٍ مِنْ إِبْرَاهِيمَ أَوْ صَدِيقٍ لَهُ يُبَادِلُ حَقَّقَهُ كَانَتْ
أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ لَدُنْهَا وَمَا فِيهَا وَبَيْنَ مَسَا الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ الدُّعَاءِ
وَالْأَسْتَعْمَارِ وَيَسَّعَ وَصَّعَ الْخَرِيدِ وَالرَّجْحَانِ عَلَى انْقِرَاضِ كَمَا حَرَبَ الْعَادَةِ
لَا يَسْتَعْمَرُ الْحَيَاتِ مَا دَامَ رَطْبًا لِمَا رَوَى الرَّامِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضَوُ الْخَرِيدَةِ
أَسْمِيْنَ ثُمَّ عَرَّيْنَ عَلَى قَبْرِ رَضَا وَعَلَى قَبْرِ رَضَا وَقَالَ لَهُ أَهْلُ يَحْتَفُّ شَهَبِ

[illegible][illegible]

من رتبة تمويه المسافر في الرحلة الحرة ، الموت بالآخرة ،
صلاح بعد القتل ، وفيه ليس به شيء من مؤثرات حرمة مسلم
كأنه ميت ، لا يحرم زيارة القبر ، ولا مرهقه ، وانهاء فيه الصلاة والسلام
، أصلي في القبور ، واعتبر بالشور ، بخصوصه ، فمير لا لنبياء والأولياء
وأهل الصلاح ، وتكره من النساء خرمهن وقيل صرحن ومحل الكراهة أن لم
يستعمل احتماهن على محرم ، ولا حرمه ، ويجب من رتبة آتية صلى الله
عليه وسلم وكذا قبر رسائره الأية والعمام والأولياء ، وقتها من يوم العيد ومن
عشرة حتى إلى طلوع شمس سنته ، يكره لميت ما كان منه من لوحشة والمشى
والخلوس عنهما ، ويحرم المول والعائط وإلقاء جاسة عنهما * وليس أن يكون
لرائر متوضئاً ، وأرى يقول عند دخوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء

الملك لأزريع وعنه
 سواد وفي غير المنته
 امتداد الحب و
 أو أجرة نحو حصاد أو
 العالم بالتحريم
 نهي من الزرع وغيره
 الزكاة لانه أخذ من
 وراء الظهور وظهر على
 انه من زرع تحريم
 هو من أهل الشهادة
 منها رطلان
 صحتك حق المستحقين
 حينئذ ان يتصرف
 الى الذمة فان اتفق
 عن العزيز يرى انه لا يجب
 ويجوز الاكل من نحو الوارث
 خمسة أوسق والوسق
 بالعراق والكيل المصري
 عما كان في زمان هذا التقدير

ما لم يمسكها أو يمسكها من غير أن يمسكها من الميت لانه
 إذا حصل اليد من غير أن يمسكها من الميت لانه
 الممنوع من يده لانه

(كتاب الزكاة)

اعلم أن الله تعالى كما أحب الصلاة أحب الزكاة في الأقاليم وقصص
 على أربابها فقال (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقال الله صلى الله عليه
 وسلم (أحد من أركان الإسلام خمسة تطهرتم وتزكوا بها) وقال صلى الله
 عليه وسلم (منع الزكاة يوم القيامة في النار) وقاله أرواحكم
 بالصحة وتخصوا أرواحكم بالزكاة) صلى الله عليه وسلم أحد أركان الإسلام يكفر
 حاحدها في الزكاة الحمير عليها اختلاف مختلف فيها كزكاة التمر والذرة
 مال الصبي والزكاة من يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص ونجب
 الزكاة في الزرع والثمار والذهب والفضة وعروض التجارة والمأثنية والمدن
 وشروط وجوبها ستة الأصنام والحرية والمالك التام والنصاب وتغير
 المالك ومضى الحول في الحول

(فصل في زكاة الزرع والثمار)

المراد بالزرع كل ما يستقبت ليقينات به اختيارا كالأشجار والشعير والأرد
 والذرة والعدس والحبس والفول (والثمار) التمر والزبيب ويتعلق وحوب
 الزكاة في كل من التمر والزرع ببدو صلاحه أو بعصه ان بلغ خالصه نصابا
 والحبوب على من بدا الصلاح في ملكه فلو استأجر أرضا فزكاة عليه لانه

ثم يوطء (أور) ...
في صلب العبد أو شحمه ...
الحول من وقت ...
في ملكه بغيره ...
التجارة أو غير ...
وقت ذلك ...
أن بلغت ...
بجسمين ...
وحب ركعة ...
دون ...
فما تجب ...
شاة لا تبلغ ...
فقط ...
أصاب ...
أحمد ...
وتجب ...
من القماش ...
ثم بعد ...
وسبق ...

كل خمسين حقه نبي مائة وثلاثين مائة لمون وحقه وفي مائة وربعين حقه
ونبت لمون وفي مائة وخمسين ثلاث حقائق وهكذا وله انفق درهمان ولا
يكون ذلك الا في الابل والمفر وجب الأنفع منهما للمسحوقين ان و...
بماله في مائتي ميرجب الأنفع من ربع حقه وخمسين نبت لمون وفي
مائة وعشرين قرة يجب الأنفع من ثلاث مائة ربع حقه...
الزكاة في ادياتية بريادة شرطين على مائة من الشروط...
المالك) أو نائه لها كل الحول مع علمه بأنها في ملكه فان يربح في مائة...
ونحوه مما ليس مملوكا وفي مائة مملوك قديمة يسيرد لا...
مقابلة نمامها (وان تسكون للهار) أما المبيعة لأصل مائة ركة فيها ودا انتمرك
اثنان مثلاً من أهل ركة هي نصف مائتي أرفة أو غيرهما ريكاً واحداً
كما اذا خلطوا دواراً كان كل من الراح والمسرح والراعى والمرعى والفحل
والمشرب وتوضع الحطب ونحو الخناوت وموضع التحفيف لمحو التمر وتخايص
الحب وسكان الحفظ واحداً

﴿ فصل فيما تجب فيه زكاة المال وفي أدائها ﴾

تجب الزكاة في المال المفصوب والصال والمجود وفي مال القاصر
والمجنون والمحجور عليه بسفه والمطالب بها الولى او الوصى وتجب في الدين
اللازم ان كان قدماً أو عرض تجارة مؤجلاً أو حالاً تيسر فنهض أم لا بخلاف
غير اللازم كمال كناية واللازم الذي ليس قدماً ولا عرض تجارة كنصاب

ومما يطعن في حديثه أن قوله في حديثه (ورأيت في سماء
 لقول الله عز وجل: لا اله الا الله) في حديثه (ورأيت في سماء
 الارض الا رباً كآلة اعظم) لا يثبت على ما ذهب اليه من دفعه على ما ذهب اليه من دفعه
 العيد وليسته فيجرح عن الله عز وجل كل شخص يراه مقبلاً كائناً له وهو
 وروحته ورقية وحده اذ كان مستأجراً للهفة سماء وهو أربع حركات
 تكفي لحل منتهى بينهما وهو من المعنى قدح قلنا شيع الا لا
 ر زنا الا انهم في قلنا من القوم من كل نقل اسيح لشرب في حاشيته
 على الهجة عن سيحه الذهبي أن ذلك التقدير بالنسبة الى زمان القمولى
 الآن فهو قدح وثلاث من عاب قوت الله ويلغى أن يريد شيئاً يسيراً
 لاحتمال استمالها على طيناً من أو نحو ذلك ويشتد لوجوب الاسارة
 وادراك جزء من رمضان وحده من توال فتجرح عن ما لله الفروب
 دون من ولد بعده ويجب على الكافر الاخراج عن تدمه نذقه من المسلمين
 ويستحب اراحها قبل صلاة العيد ويجوز من أول الشهر ويكره تأخيرها
 الى آخر يوم العيد ويحرم تأخيرها عنه بلا عذر كفيته ماله أو المستحقين
 ويجب أن يكون طريقها على الفراء الموحدين بالبلد ولا يجوز نقلها
 لمد آخر وتصرف الى الاصناف الثمانية كالتزكاة واختار جماعة من اصحاب
 الشافعي كابن الممدروا وروايت والشيخ أنى استحو الشيرازي حواز صرفها
 لواحد وقال الرافعي يجوز صرفها الى واحد قال الاذرى وعليه العمل في
 الاعصار والامصار . والاحوط دفعها الى ثلاثة

﴿ فصل في زكاة الفطر ﴾

وعى من خصائص هذه الامة وشرعت في السنة الثانية من الهجرة قبل عيد الفطر بيومين تطهيراً للصائم من الخلل الواقع في الصوم بقوله صلى الله عليه وسلم (صَدَقَةُ الْفِطْرِ طَهْرَةٌ لِلصَّائِمِ مِنَ الْغَوْرِ وَالرَّفَثِ) ورقياً بالفقراء في

والأفطر (الزايح) التخيير والاختيار المصطفى المفضل النفس السليمة
الولادة ونور من غير غلب النار في طهر من مملكة النسيم والاختيار مريض
التيار (الزايح) التخيير المصطفى المفضل النفس السليمة (الزايح) التخيير
الشرب أو الإفطار أو الصوم أو غير ذلك من الأفعال التي هي إما حلال أو حرام
أو مستحب أو مكروه أو صحيح أو غير صحيح أو غير ذلك من الأفعال التي هي إما
خير أو شر أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع
في الدين أو في الدنيا أو في الآخرة ولا يضر ولا ينفع في الدين ولا يضر ولا ينفع
في الدنيا ولا يضر ولا ينفع في الآخرة ولا يضر ولا ينفع في الدنيا ولا يضر ولا ينفع
أو غير ذلك من الأفعال التي هي إما حلال أو حرام أو مستحب أو مكروه أو صحيح
أو غير صحيح أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع أو لا يضر ولا ينفع
مبالغة فيها سواء كانا واجبين أو مندوبين ولو كان في الماء نعيم أن يحرم
من عادته أنه يصل الماء إلى جوفه لو انغمس فيه ولم يكنه التحرز حرم عليه
الانغماس وأفطر وأمسق فإن لم يكنه الاختيار إلا بهند السكيفية فلا يفطر
ويحرم على الصائم اللبس والمباشرة والقدمية أن حركت شهوته والأكراه
ويفطر عنه تيقن غروب الشمس ويجوز إسماع أذان من غسل عاف أو
بإخباره بغروب الشمس عن مشاهدة أو بالاحتياط بورد ونحوه ويجوز الأكل
والشرب إذا ظن بقاء الليل فلو تسحر ظاناً أن الليل باق أو أكل ظاناً أن
النفس غربت فبان غلطه بطل صومه ووجب عليه الامساك والقضاء ولو
هجم بلا احتياط فأفطر أو تسحر ولم يبين حال صح صومه في تسحره وبطل

الأول من ذلك ما علمنا من أن الحج واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر من كل جنس ودين وأصل
فيما ذكره من أن الحج واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر من كل جنس ودين وأصل
أولى وأبعد من غيره ولو يسير وبهذه الحجة لا يتطعن أحد من المسلمين ولا
علماء ولا فقهة ولا حكماء ولا علماء ولا فقهة ولا حكماء ولا علماء ولا فقهة ولا حكماء
الحج المنظر لنفسه . والحج واجب على كل مسلم بالغ عاقل حر من كل جنس ودين وأصل
غالبا بأن كانت خمسة عشر يوما فأقل من الحرج وأربعة أشهر فأقل في النقص

في كتاب الحج والعمرة

يحيى بن عمر حجة قال الله تعالى (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ)
أَيُّ أَتَمُّوا بِمَا قَامِينَ وَقَالَ تَعَالَى (وَلَقَدْ عَلِمَ النَّاسُ حُجَّ الْمَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَةِ
أَيُّ سَبِيلًا) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ مَرَّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْكُمْ
الْحَجَّ فَمَحَجُّوا مِنْ حُجِّ اللَّهِ لَمْ يَرَفْتْ وَلَمْ يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ
وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَالْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ
جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ) وَهُوَ يَكْفِرُ الصَّغَائِرَ وَالْكِبَارَ حَتَّى التَّبَعَاتِ عَلَى الْمُعْتَدِ
أَنْ مَاتَ قَبْلَ تَمَكُّنِهِ مِنْ أَدَائِهَا أَمَا أَنْ عَشَّ بَعْدَ تَمَكُّنِهِ فَلَا تَقْطَعُ عَنْهُ فَيَجِبُ
عَلَيْهِ قَضَاءُ الصَّلَاةِ وَأَدَاءُ الدِّينِ الَّذِي عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ وَالتَّكْفِيرُ بِالنِّسْبَةِ لِلْآخِرَةِ
أَمَا بِالنِّسْبَةِ لِأُمُورِ الدُّنْيَا فَلَا حَقَّ لَوْ ثَبَتَ عَلَيْهِ الزَّنَا ثُمَّ حَجَّ لَا تَقْبَلُ شَهَادَتُهُ
إِلَّا بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ بِسَنَةٍ وَلَا يَحْدُ قَازِفُهُ وَالْحَجُّ الْمُسَكَّرُ مَا ذَكَرَ هُوَ الْمَبْرُورُ
وَهُوَ الْمُسْتَوْفَى لِلْأَرْكَانِ وَالشُّرُوطِ الَّذِي لَمْ يَخْلُطْهُ ذَنْبٌ مِنَ الْأَحْرَامِ إِلَى

في الصلاة يركع ركعتين أو ثلاث ركعات في كل صلاة
 وأما يكون من ركعات الصلاة فلا بد من ركعة واحدة
 أو ركعتين، وترتيبها أن يكون الركعة الأولى ركعتين
 ثم الركعة الثانية ركعتين، ثم الركعة الثالثة ركعة واحدة
 على حائط أو على السور أو على الشاذور الذي في حذاء البيت أو على
 فتحى الحجر لم يصح طواف واشتراط في الطواف أيضا أنه أن كان مستقلا
 أن لم يكن في ضمن باب من حج أو عمرة أو تلبية أو نعل الحجر الأسود
 أو ستم الركبي يمانى يكون حرة بدنا في هوى الشاذور أو يمينه أن يتر قدمه
 في محلهما حال التفتيل أو الاستلام حتى يروح منها ويأخذ بالثبات ثم يمشى
 الميت من يساره ثم يسير (الرابع) السعى بين الصفا والمروة يشترط فيه
 أن يكون بعد طواف قدوم أو إفاضة أو بعد الصفا وهو طرف حمل أى
 قبيل ويحتمل المروة وهو طرف حمل قبيل مكة ومقدار ما بين الصفا والمروة
 سبعة وسبعة وسمعون دراء بدارع اليد وأن يكون سبع خطوات وبسبب
 الذهب مرة والعود مرة أخرى (الخامس) إزالة شعر ناى يربل ثلاث
 شعرات من رأسه مخلق أو غيره بشرط أن يكون بعد الوقوف بعرفة وهذه
 المصنف من ليلة النحر (السادس) ترتيب معظم الأركان بأن يقدم المدة على
 جميع الأركان ويقدم الوقوف بعرفة على إزالة الشعر (وَمَا) أركان العمرة
 فكأن أركان الحج ماعدا الوقوف ولكن بحسب الترتيب في جميع أركانها
 يأتي بالاحرام أولا ثم بالطواف ثم السعى ثم الملق أو التقصير وواحبات

(النظام) : اجتناب مخدرات الاستروجين ، وأما زينة المرأة ، فليكون الاستروجين من المنتجات الطبيعية ، المستخرج من مخدرات الاستروجين .

فصل في

ويحرم بالإحرام عشرة أشياء (أولها) لبس الخيط لرجل مما يمتد لبسه ولو لم يمتد بخلاف غير الخيط كالأزار ورداءه أنه أن يأتزر ويستعمل لبسة وأن يقلد بعيف وأن يشد على وجهه الحميان أو المنطقة وأن يلبس الخاتم وأن يربط على ذكوره نحو خرقة الاحتماء وأن يشد زواره بقوى تمكنه (وثانيها) ستر الرأس أو بعضه لرجل بما يسمى ساتراً سواء كان من خيط أو غيره كقطن أو خرقة أو عصاية أو عجين بخلاف ما لا يسمى ساتراً كاستغلال بظلة أو حبل وأن مسه وقطعية رأسه بكفيه أو بكف غيره فإنه لا يضر (وثالثها) ستر وجه المرأة ولو بعضه بما يعد ساتراً ويحرم عليها لبس التمازين في يديها كما يحرم على الرجل ولها ستر رأسها ولبس الخيط وأن تسدل على وجهها ثوباً متجافياً عنه بنحو خشبة أو عود فلو أغطى الساتر وجهها بغير اختيارها ودفعته جالاً لم يحرم أما لو كان عمداً فعليه الفدية فلو خالف الرجل قلبه الخيط أو ستر رأسه أو خالفت المرأة فسدت وجهها أو لبست التمازين بغير عذر حرم عليهما ولزمتهما الفدية فإن كان نسي كبر أو حر أو مرض فلا حرمة عليهما الفدية (ورابعها) التطيب على كل من الرجل والمرأة لبدنه أو ثوبه أو فراشه بما يعد طيباً وهو ما يظهر فيه قصد التطيب كالسك والعنبر

على كل منهما بأمر زواج أو غير ذلك من النكاح كالأمر فيه محرماً أو الزوج
مهر باطل ونحو ذلك وحده المبحر مع النكاح ، يبرز أن يكون الشاهد
محرماً في فمناح الحلالين ونكره خطبة المراجعة في الإحرام (وتسحبها) الباع على
كل منهما في قبل أو دبر ولو بهيمة وكما تقدمت شهود كالأفاحدة والتفصيل
واللمس ولو كان جائزاً كما لو كان ليد حليته والامتناء وينفسد النكاح
بالجماع فقط إن كان قبل التحلل الأول ومع العلم بالعمد والاختيار .
(وعاشرها) التعرض لكل صيد بري وحشى ما كَوَّلَ ولا كَلَّ مستولد
منه ومن غيره ولو جزؤه كبيعه وأمه في الحرم وغيره بصيد أو تنفير أو دلالة
عليه أو نحوها فإن تلف تعرضه له صيده كما يأتي وبأن يبيعه منه فهو ميتة يحرم
عليه وعلى غيره ولا يجوز أكل المحرم مما صيد له من ذلك ولو كان الصائد
حلالاً أما إذا صاده حلال لا لأجل محرم فيجوز للمحرم الأكل منه .
وإذا عم الجراد المسالك جاز له المشي عليه ولا ضمان وإذا أُلِفَّ البيض
لزمه قيمته . ويحرم على الحلال التعرض لما ذكر في الحرم ويلزمه بالتلافه
ضمانه ويحرم على المحرم والحلال التعرض لشجر الحرم وحشيشه وهو كل نبات
وطب شأنه أن ينبت بنفسه بقطع أو قلع أو غيره . ويجوز أخذه لعلف
الدواب . ويحرم تسريحها في شجرة وحشيشة وأخذ ما يصلح منه للفداء
أو الدواء كالرجلة والسنا المسكى . وإزالة ما يؤذى من شجر وحشيش . وأخذ
الاذخر ولو لبيع ومن أُلِفَّ ما حرم التعرض له مما ذكر فله ضمانه . وحرم
المدينة ووج وهو واد بالطائف كحرم مكة في حرمة التعرض للصيد وما بعده

الرأس والاهن والذئبة والاعرج من التقبيل ثلاثاً على العاقب (مسند)
 أن يتجرده عن الخلع على البيت أن يتقرب وإذا تيسر فليقبل بيمينه ويكس الأذن
 ويضع يمينه على صدره ثم يركب من البيت إلى الحرم وأن يلفظ بالنية
 البذل على ما رواه أحمد بن حنبل وأبو داود والترمذي في حديث أبي بصير عن أبيه
 لما عمر بك للبيت أن السجدة والنسوة بالثلاث لا تشرع بك لا وأن يكسر
 من النية معاً رجلاً جهالة ومردى وإذا أراد الاحرام والعمرة قال هو يست
 العمرة وأخبرته به الله تعالى لبيتك الله لبيتك الخ وإذا فرغ من السجدة معنى
 على النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الله تعالى بوضوئه وبخفيه وأصغره من الماء
 وإذا رأى ما يعجزه قال لبيتك أن العجزة عيشة الآخرة وإذا أراد الدخول
 حكمة استحب له أن يتقرب فإذا تيسر عليه الفضل بيمينه والأفضل أن يدخل
 نهاراً فإذا رأى الكعبة قال اللهم زد هذا البيت تسمية أو تعظيماً أو تكريماً ومهابة
 وزد من شرفه وعظمه ممن أحبه وأحضره تشریفاً وتعظيماً وتكريماً وبراً لله
 أنت السلام ومنك السلام تحيناً ربنا بالسلام . وأن يطوف طواف القدوم
 ويقف على جانب الحجر الأسود الذي لجهة الركن الثاني بحيث يكون الحجر
 عن يمينه ومنكبه الأيمن عند طرف الحجر ثم يقول نويت أن أطوف سبع
 مرات طواف القدوم الله أكبر ويستلم الحجر الأسود بيده أول طوافه وأن يقبله
 ويضع جبهته عليه فإن عجز عن التقبيل لرحمة استلم بيده والا فبمحو عود
 ثم يقبله وأن يقول عند استلامه أول طوافه باسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك
 وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك وأتباعاً لمنه نبيك سيدنا محمد صلى الله عليه

فقوله الحريم : فن لم يحدد مسام عن كل مديوما (الثالث) ثم تخير به تعديل
 وله سببان أيضا (اختلف في الصيد الحريم وهو صيد الخنزير المحبوس البري
 الوحشي لما كثر مطلقا وصيد الحلال لذلك في الحريم (وفطه) شيء من أشجار
 الحريم أو حشيشه فيجب على من فعل واحدا منهما أحد ثلاثة أشياء : أن يذبح
 مثله من النعم ان كان المثل بماله مثل أولا مثل له وفيه فقل رية تصدق به على
 مساكين الحريم أو يقره بقيمة مثله بمكة ويشترى بقيمته طعاما ويتصدق
 به على مساكين الحريم أو يصوم حيث شاء حين كل مديوما في ائتلاف
 الحمامة بدنة وفي بقر الرحس أو حمار بقرة وفي الغزال دوز وفي البربوع جفرة
 وفي الضبيع كبش وفي الحمامة شاة وفي الشجرة الكبيرة بقرة وفي الصغيرة
 شاة فان كان الذي ألتفه لا مثل له ولا تقل فيه كالجراد والحشيش الرطب
 أخرج بقيمته طعاما أو صام عن كل مديوما (الرابع) دم تخير وتقدير وله
 ثمانية أسباب حلق الرأس وتقليم الظفر ولبس الخيط ودهن الشعر والتطيب
 ومعدنات الجماع كمتقبيل ولبس بشهوة والوطء الذي يقع بعد الوطء المفسد
 والوطء بعد التحلل الاول أي بعد فعل اثنين من ثلاثة أشياء وهي رمي جمرة
 النعقة والحلق وطواف الافاضة فيجب في كل منها شاة أو صوم ثلاثة أيام أو
 التصديق بثلاثة أصع على ستة مساكين من مساكين الحريم لكل مسكين
 نصف صاع والصاع قدح وثلاث بالكيل المصري وتكمل الفدية نازلة ثلاث
 شعرات ولاء أو بثلاثة اظفار ولاء وفي شعرة أو ظفر مد وفي شعرتين أو
 ظفرين مدان ولا فرق بين الناسي وغيره فيها بخلاف لبس الخيط وسنن

له تعالى الله أكبر فلائلا إله الا الله والله أكبر الله أكبر والله أكبر والله الحمد الله
 أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله الا الله وحده
 لا شريك له وهو له خزائنه وما يدور من جلالته وما كان
 من عباد الا إيما مطاعين له الخاضعين لأوامره انكافون اللهم صل على سيدنا محمد
 وعلى آل سيدنا محمد وعلى أصحاب سيدنا محمد وعلى أنصار سيدنا محمد وعلى
 أزواج سيدنا محمد وعلى ذرية سيدنا محمد وسلم تسليما كثيرا ثم يدعوا بما يجب
 من أمور الدنيا والآخرة ثم يقول اني المسعى وينص على هيئة فائلا رب
 خمر وأرحم وتجاوز عما تعلم انت انت الالهز الأكرم حتى يبقى بينه وبين
 أيل الاخضر المعلق بركن المسجد على يساره قدر ستة أنوع فيسمى سديا
 شديدا حتى ينوسط بين الميئين الاخضرين أحدهما بركن المسجد والاخر
 منصل بداو العباس ثم يمشى على هيئة حتى يصل الى المروة فيعمل عندها
 ما فعل على الصفا فهذه مرة ثم يعود من المروة الى الصفا ويمشي في موضع
 مشيه في حميمه ويسعى في موضع سعيه فاذا وصل الى الصفا فعل كما فعل
 أولا وهذه مرة ثانية وهكذا حتى تكمل سبع مرات بخلاف الاثني فاتها
 تسعى على هيئة ومثلها الخنسي فاذا فرغ من سعيه فان كان مقتمرا خلق
 اسمه أو قصر وصار حلالا واذا أراد الحج بعد ذلك أحرم به كما تقدم
 وان كان حاجا استمر على حاله ويخرج في اليوم الثامن من ذي الحجة
 الى منى ويستحب أن يبني بها ويستمر حتى تطلع الشمس فاذا طلعت سار
 متوجها الى عرفات فاذا وصل مرة أقام بها حتى تزل الشمس ثم يذهب

يسلم عند ما اجتمع الباب اللهم ان البيت بيتك والخروج حرمات والتمس أمك
 وهذا مقام الدائم باب من لا تضره عند الاقتراب الى الركن العزاق يقول اللهم
 اني اعوذ بك من الشات والشر والحق والمخاف ومن الاخلاق في الازل
 والازل والولد وعند الانتهاء الى الميزاب يقول اللهم اظلي في ظلك يوم لا ظل
 الا ظلك واسقني بكاف من نبيات صميتا محمد صلى الله عليه وسلم ههنا سريفا
 لا اظلم بعده أبدا اذا الخلال والا زلم وبين الركن الشامي والعمالي يقول
 اللهم اجعله حقا مبرورا ودما مغفورا وسعيام مشكورا وعملنا مقبولا ونجاة لى
 تبور يا عزيز يا غفور ورجى اليانمين (ربما آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار) ويسن ان يرمل الذكر في الاستراط الثلاثة الاول
 في كل طواف يعقبه سعي والرمل ان يسرع بشيه مقاربا خطاه وأن يطبع
 في الاستواط السبعة في طواف هيه الرمل بأن يجعل وسط ردائه تحت منكب
 اليمين وطرفيه على منكبيه الايسر وان يقرب انرجل في طوافه من البيت
 وان يوالى طوافه وان يصلي بعد الطواف ركعتين خلف المقام ان تيسر
 والا ففي الحجر والا ففي بقعة المسجد فاذا فرغ من الصلاة رجع الى الحجر
 الاسود فاستلمه وقبله ووضع جبهته عليه ثم يقول الله اكبر لاننا ثم ينتقل الى
 المنزلة وهو ما بين الحجر الاسود وباب الكعبة ويضع صدره عليه ويدعونا
 شاء لأن الدعاء مستجاب في هذا الموضع ثم يخرج الى السعي من باب الصفا
 فيرى عليها الذكر قد رقامة بخلاف الاثنى والخطى فاذا رقى استقبل القبلة
 ثم قال نويت ان اسمي بين الصفا والمروة سعى الحج أو العمرة سبعة أشواط

الى مسجد ابراهيم فيصلي به الفجار بالمعصر يقع تقسيم ويقسمها ان كان
 مسافرا سفر قصير ثم يسير الى الوقف (وعرفت كلها ووقف) والافضل
 روقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الصغرات السكبار المفروشة
 في أسفل جبل الرحمة ويتأكد الاكثار من الاستغفار والتوبة من جميع
 المخالفات وان يكثر الذكر والدعاء والابتهال والخضوع والخشوع والتذلل
 والبكاء والتلبية والتلهيل ومن قول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير ومن قراءة قل هو الله أحد وعن ابن عباس
 مرفوعا (مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ أَلْفَ مَرَّةٍ يَوْمَ عَرَفَةَ أُعْطِيَ مَا سَأَلَ)
 ويستمر الى المغرب فاذا غربت الشمس أخر صلاة المغرب الى المزدلفة بنية
 الجمع مع العشاء ثم سلك في طريقه الى المزدلفة بين المأزهن وهو مضيق
 بين الجبلين ملبيا ماشيا على هيئة بسكينة ووقار فان وجد فرجة أسرع وحرك
 شابته اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا دخل مزدلفة بادر بالصلاةين
 قبل عشاءه وحط رحله وبات بها * ويسن أن يأخذ منها سبع حصيات ليل
 لجرة العقبة بقدر نواة يأخذ الباقي وهو ثلاث وستون حصاة من وادي محسر
 أو من منى ولا يأخذ من المرمى لانه قيل ان مابق من الحصيات في المرمى
 مردود غير مقبول ويسن تقديم النساء والضعفاء بعد نصف الليل ويبقى
 غير من ذكر حتى يصلي الصبح ثم يسير الى المشعر الحرام وهو جبل في آخر
 المزدلفة يقال له قزح ويقف هناك ويستقبل القبلة وينذكر اسم الله تعالى الى
 طلوع الشمس ثم يسير الى منى بسكينة ووقار فاذا وصل وادي محسر أسرع

يَنْبَغِي إِلَى سُرَّةٍ قَدْرَ جَفَانِي) رَوَاهُ ابْنُ عَسَى بِإِسْنَادٍ يَحْتَجُّ بِهِ كَمَا قَالَ ابْنُ
 حَبَرٍ لِقِيَمِي وَرَوَاهُ الَّذِينَ وَالِدَاتُ عَلَيْنَ . وَأَمَّا الْأَصْحَاحُ فَقَدْ حَكَاهُ الثَّوْرِيُّ
 وَشَيْبَةُ مِنْ سَنَةِ الْمِائَةِ الْخَامَةِ لَمْ يَجِدْ فِيهِمْ خِلَافًا مِنْ تَلَفِيعِ الْعُقُودِ بِهِمْ وَرَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى . وَفِي الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ بِالنَّصَائِفِ وَبِهِمْ أَنْ يَكُنَّ فِي طَرِيقِهِ مِنَ الصَّلَاةِ
 وَالصَّلَاةِ الْخَامَةِ نَافِلَةً عَلَى الْمَرْحُومِ قَدْرَ الرِّخَاةِ الشَّرِيفَةِ وَهِيَ دَائِرَةُ وَهِيَ وَهِيَ وَهِيَ
 عَلَى كَيْفَةِ الْمَرْحُومِ بِمَذَاهِبِ الْمَذَاهِبِ ثُمَّ يَنْفَعُ تَهْنِئَةُ الْقَهْرُورَةِ بِالسَّعْدِ وَالْإِسْلَامِ
 الْمُسْتَقْبَلِ الْوَحِيدِ الشَّرِيفِ وَبِهِ عَمَّةٌ قَدْرَ أَرْبَعِ أَذْرُعٍ فَارِغٍ فَارِغٍ فَارِغٍ
 تَهْنِئَاتُ الشُّعْبِ الْوَحِيدِ بِالْإِسْلَامِ بِالْإِسْلَامِ وَتَوَاتَرُ الْأَقْدَامِ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْخُذُ بِرُكْنَيْهِ قَدْرَ دَائِرَةِ نَيْسَابُورَ عَلَى أَجْلِ بَاكْرٍ ثُمَّ يَأْخُذُ بِرُكْنَيْهِ
 فَارِغٍ نَيْسَابُورَ عَلَى عَمْرِوهِ اللَّهُ عَنْهَا ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى سُرَّةِ الْأَوَّلِ فَبَالَةَ وَجْهَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَوَسَّلُ بِهِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ وَيَدْعُو بِهَا إِلَى رَبِّهِ * وَإِذَا
 أَرَادَ السَّفَرَ وَدَعَا الْمَسْجِدَ بِرُكْنَيْهِ وَأَتَى الْقَبْرَ الشَّرِيفَ وَأَعَادَ نَحْوَ السَّلَامِ
 الْأَوَّلِ * وَإِذَا أُرِدْتَ زِيَادَةَ التَّقْصِيلِ فِيهَا يَنْصَافِي بِدَقَائِقِ أَحْكَامِ الْحَجِّ
 وَالزِّيَارَةِ فَتُحِيكَ بِمَطَالَعَةِ كِتَابِنَا (فَتَحَ الْمَسَالِكُ فِي إِبْطَاحِ الْمَنَاسِكِ عَلَى
 الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ)

﴿ فُصِّلَ فِي الْأَضْحِيَّةِ وَالْعَقِيقَةِ ﴾

فَقَدْ أَلْضَحِيَّةُ فَسَنَةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِأَنْجَبِ الْأَلْمَنْدَرِ وَأَوَّلِ وَقْفِهَا بَعْدَ مَضَى
 فَسَدَرِ رُكْنَيْنِ وَخُطْبَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ مِنْ طُلُوعِ شَمْسِ يَوْمِ عِيدِ الْأَضْحَى وَهِيَ

حاضر ذلك قال تَعْمُرُوا اللَّهَ وَاسْتَعِزُّوا بِهِمُ الرَّسُولُ وَبَارِكُوا اللَّهَ تَوْبًا أَرْحَمًا
 رَأَيْسُ فِي الْآيَاتِينَ تَصْصِيهِمْ أَهْجِرَةُ وَالْجَنَى إِلَيْهِ بِحَالِ حَيَاتِهِ الْإِنْمِيَّةِ بَل
 لَهَا عَامَتَانِ فِي سَعَالِ حَيَاتِهِ وَهَدِ وَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ زِيَارَتِهِ بَعْدَ
 بَقَاتِهِ كَعَمَى فِي حَيَاتِهِ كَمَا سَيَأْتِي التَّصْرِيحُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ.

وَأَمَّا السُّنَّةُ فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ
 مَسَاجِدَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ
 وَغَيْرُهُ . وَقَدْ احْتَجَّ بِهِ تَمْيِيزُ الْإِسْلَامِ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْمُنْهَجِ وَهُوَ اسْتِدْلَالُ
 حَسَنٌ بِدَلِيلِهِ فَإِذَا طَلَبَ شَدُّ الرَّحَالِ زِيَارَةَ مَسْجِدِهِ فَأَوَّلَى أَنْ تُشَدَّ لَزِيَارَتِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَلْ عَظُمَتْ تِلْكَ الْمَسَاجِدُ الثَّلَاثَةُ وَكَانَ شَدُّ الرِّجَالِ إِلَيْهَا
 قُرْبَةً إِلَّا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا مَعَاهِدُ الْأَنْبِيَاءِ وَلَهَا بِهِمْ مَزِيدُ اخْتِصَاصٍ يَكُنَّى لَا يَنْفَى
 عَلَى مَنْ نَوَّرَ اللَّهُ بِصُورَتِهِ . فَالْعَجَبُ نَحْنُ يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى مَنْعِ شَدِّ الرَّحَالِ لَزِيَارَتِهِ
 عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ - وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ زَارَ قَبْرِي
 وَجِبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي) أَيْ مَنْ زَارَنِي فِيهِ فَإِنَّ الزِّيَارَةَ لَيْسَتْ لِلْقَبْرِ بَلْ لِمُعَاجِمِهِ .
 رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَصَحِّحَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْأَثَمَةِ
 وَمَنْ حَكَّمَ عَلَيْهِ فَقَدْ أَخْطَأَ خَطَأً عَظِيمًا وَقَالَ (مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي
 فَكُنَّا زَارَنِي فِي حَيَاتِي) رَوَاهُ الْبَزْزَارُ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُمَا . قَالَ تَقَى الدِّينَ
 السَّبْكِيُّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِنَّهُ مِنْ أَجُودِ مَا وَرَدَ إِسْنَادًا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ (مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي) وَفِي رِوَايَةٍ (مَنْ وَجَدَ سَمَةً وَلَمْ

[illegible]

ذلك لأهل الخبرة بطباع الجوارح فإذا قالوا أنها صارت معلومة حل عبس
فإن عدت هذه الشروط لم يحل أكل ما خرجت من الصيد حيث لم يبق فيه
حياة مستقرة إلا أن وجه فيه حياة مستقرة فينكح حيانه ويحل وهذه الشروط
التي ذكرها كل جارية من السباع والطيور إلا أن الطير لا يتنوط فيه إلا بخر
نحوه أحبه لأنها إذا أرسلت فلا تطعم في أنزجارها بالزجر بعد إرسالها ويك
يشترط كون الجارية معلومة يشترط أن يرسلها فلر أمرت بقتل بقسمها فأصبحت
مبيدة لم يحل (ثمة) يستمر في حل الصيد بالحدود أو الجارية زيادة على
المرسوط (الأول) الجرح إن كان الاصطيد بدونهم فلو مات فلا حاجة
بدنس الصيد لم يحل فإن كان لابد بطيخ بالمرسوط فلا يشترط الجرح بل لو
سماحت عليه بقتلها ومات بسبب ذلك حل (الثاني) كون الجرح عندها أو
أداءه ومات عطشا أو غدا أو فرسا أو بصدمة أو اقتراس سبع حديد أكله
(الثالث) كون الصيد غير مقدور عليه فلا يحل المقذور عليه إلا الذبيح فإذا
استوحش النسي كشاة تردت حل بالرمي إلى الذبيح وغيره أو بإرسال الجارية
عليه ولو تردى بعير في نخبو لم يمكن قطع حلقومه حل بالرمي غير
عليه وجرحه به * ولوصال على انسان حيوان ما كول فضر به بسيف الفطخ
أكله لأن قصد الذبيح لا يشترط وإنما يشترط قصد الفطخ بالرمي
أو الرمي غير عتقه كيدته مثلا فجرحه ومات ولم يتمكن من ذبحه فلا يجر
بغيره بل يجب أن يكون الصيد بالرمي أو بالرمي أو بالرمي أو بالرمي
ولما يجر بالرمي أو بالرمي أو بالرمي أو بالرمي أو بالرمي أو بالرمي

أيضاً بنسبهم عند الوصل لما قبل من تغيير اسماءهم في ترتيبهم تبعاً في حقبة تعالى
 كجار الله ويجب تغيير الأسماء المخرجة وبسبب تغيير المسكروحة وليس أن
 يتوفى في أذن المولود البني ويتم في اليسرى عقب الولادة خسر ابن السبي
 (مَنْ وَلَدَهُ نُهُ مَوْلُودٌ فَأُذُنٌ فِي أُذُنِهِ الْيُمْنَى وَأَقَامَ فِي الْيُسْرَى لَمْ تَضُرَّهُ أُمُّ
 الصَّبِّ بَأْسٌ) وليكون التوحيد أول ما يقرع محمد حين قدومه إلى الدنيا *
 وإن يحنك المولود بسم عقب الأذان والاقامة فإن لم يكن فبحسبهم وإن
 يهنا الوالد بالولد

❦ فصل في الصيد والذباح

قال الله تعالى (وَإِذَا حَلَظْتُمْ فَاقْتُلُوا) والأمر بالصيد يقتضي حل
 المصيد أما الاصطياد فهو إماتة المأكول من الحيوان بكل محدّد كالسهم أو
 بكل جراحة من سمّاع البهائم كالسكاب والفهد والخمر من جوارح الطير كحقر
 وباز وعقاب في أى موضع كانت إصابتها وحيث لم يكن فيه حياة مستقرة بأن
 أدركه ميتاً أو في حركة المذبوح حل أكله ويشترط في الجارحة أن تكون
 معاملة بحيث لو أرسلت هاجت * وإذا زجرت وقفت في ابتداء الأمر وبهذه وإذا
 أمسكت صيدا لا تتركه وإذا قتلت صيدا لم تأكل شيئاً من لحمه أو جلده أو عظمه
 قبل قتله أو عتبه أما إذا أكلت منه بعد طول الفصل بأن سكن غضبها عرفاً فلا
 يضر ولا بأس بلعق دمه وتنف ريشه وبحيث تكرر الأمور المشروطة في التعميم
 بحيث يغلب على الظن تأدب الجارحة ولا ينضبط ذلك بعدد بل الرجوع في

محموسى ولا وثنى ونحوهما ممن لا كتاب له ولا ذكاة كتابي تحرم منه كحته
 نفقة شرط المذابحة الآتى وأولى الناس بالذبح الرجل العاقل المسلم ثم
 المرأة العاقل المسلمة ثم الصبي المسلم المميز ثم السكران ثم المجنون والسكران
 بالمرءى البهراني والسكران مع السكرانة في الثلاثة الأخيرة خروفا بن عمر بنهم
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكاة الأعشى لذلك أيضا (الثانى) الذبيح وهو كل حيوان
 ما كثر لا يحمل ميته فيه حياة مستقرة ألا إذا كان مريضا فلا تشترط فإذا
 انقلب إلى حركة مذبوح يروح أو جرح ثم ذبح قبل أن يهرسه يذبح تصويبا
 أو انهدام نحو مقف أو جرح حيوان غير مسلم أو بأكل نبات مضر أو قشر
 من كل سبب يحار عليه المأكلا فلا يحمل * والحياة المستقرة هى التى معها
 البصار وحركة باختيار وعلاقتها انفجار الدم أو الحركة العنيفة * وحركة
 المذبوح هى التى لو ترك الحيوان معها لمات فى الحال ولا يحمل غير الماء كقول
 كاتبه والجمار بالذبح ومذبوحه كميته والسمك والجراد لا يحتاج إلى الذبح
 ويكره ذبح السمك إلا إذا كان كبيرا يطول بقاؤه فيسن أن يذبح من جهة
 ذيله (الثالث) الآلهة وهى كل ما يجرح بحده كحديد وحديد ونحاس ورصاص
 وخشب وقصب وفضة وذهب وغيرها إلا السن والظفر وباقي العظام فيحرم
 المذبوح بها متصلة أو منفصلة فلا يصح الذبح بمقلات وإذا أثرت بمنفردة
 أو خنفا لمات الحيوان به حرم كما إذا ذبح بحديد أو سكين كال لا يقطع فإن
 انقطع يحصل بقوة الذابح وشدة الاعتماد لآلة . والمقتول بالسوط والسمام وقود
 محرم ويحرم ذبح الحيوان غير الماء كقول ولولا راحته كالحمار الزمن مثلا لأنه

أر حيواناً ميتاً كقول أر أرسل إلى سميرة بن الظبيان فأصاب واحدة منها
أو قصد واحدة فأصاب غيرها من ثلاث الجماعة حل الصيد في جميع ذلك
الصحة قصده دلائل اعتبار الخطأ المذكور وأرسل كما إلى صيد فأخذ صيداً
آخر حل وإن عدل إلى غير الجهة المرسل إليها فإن التقى القصد المذكور
عزف لو كان في يده سكين فسقط وأخرج به صيد ومات أو كان قد نصب
منجلاً في الشبكة فتعثر به صيد ومات أو نصب سكيناً فمات الصيد بمروءه
عليها أو وقعت على حلق ما كول فقطعته حرم الصيد في جميع ذلك لانتفاء
قصد أصل الأرسال . ولو حرك السكين ذابحاً وحكت أشاة حلقها بها حرمت
لأن الموت كان بالحركتين فيذبني أن يضبط لثلاً يتحرك وأرسل جارحة
أو نحو سهم لا لصيد بل لاختبار قوته مثلاً فاحترض صيداً فأصاب حرم أيضاً
لانتفاء قصد الصيد (الخامس) عدم الفية فلو جرحه بالرعي فغاب أو غاب
الكلب والصيد ثم وجده ميتاً حرم ولا أثر لكون الكلب متضمخاً
بدمه نعم إن جرحه وكان منتهياً إلى حركة المذبوح أو أصاب مذبجه ثم غاب
وأدركه ميتاً حل سواء وجده في الماء أو وجد فيه سهم غيره (وأما الذبح)
فله أربعة أركان (الاول) الذابح وهو كل مسلم ومسلمة ولو رقيقاً وفاسقاً
وحائضاً وجنباً وأخرس ومكرها وإن أكرهه مجوسى وكل كتابى وكتابية
تحل منا كحته وإنما حلت ذبائح اليهود والنصارى لقوله تعالى (وَأَطِيعُوا الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ حِلٍّ لِّكُمُ) ولا أثر للرق في الذبح فيحل ذكاة أمة كتابية
وإن حرم منا كحتها لأن الرق مانع من النكاح دون الذبح ولا تحل ذكاة

١ - سَلَامَةٌ هِيَ عَلَى الْعَنْقِ مَصْرُوعَةٌ لِحَمْلِهَا لِأَنَّ مَرْكَبَهُ أَهْوَلُ عَلَى رِجَالِهِ
 أَجْدَدُ إِلَيْهِ كَيْسٌ نَائِيٌّ وَهِيَ أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٢ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٣ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٤ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٥ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٦ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٧ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٨ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٩ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٠ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١١ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٢ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٣ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٤ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٥ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٦ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٧ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٨ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ١٩ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ
 ٢٠ - أَلْفٌ بِأَلِفٍ مُدَوَّجَةٍ وَمُتَوَّجَةٍ أَيْ

فِي غَضَلٍ فِي أَحْكَامِ الْأَطْعَمَةِ وَمَا يَحِلُّ مِنْهَا وَمَا يَحْرُمُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَثَرًا لَهَا هَذِهِ

القنفذ ويرعى شركه كالسهم والسمور والسنجاب وعما نوعان من كدالب
 التراك وعناق الارض وهو من دراب الارض كالفهد أسود الاذنين طويل
 الظفر . وابن غريز وهو دريصة رقيقة السدى النار فتدخل جحره وتخرج
 تتركها المرساة المذخرة (ويجمل) من الطير ركل ذات طوق كالخام
 المعروف واليمام والقمرى والقطا والجليل ويمال له جاحصة البرء والهمزة
 والفتحة ليمب وهما نوعان من الصغور . والعصوة والنوع من الصغور سمى
 الرأس والرزور والشفراق كقمر طاس طائر على قدر احتما أخضر اللون
 والوعول وهو طائر ذو صوت عظيم ويكثر بمصر ويصرف بالبحر . والحبارى
 وهو طائر ثقيل الطيران . والدراج وهو طائر باطن جناحيه أسود وظاهرهما
 أخضر على خلقته القطا إلا أنه أنظف . والنعامة والأوز والبطة والدجاج .
 والفواخت والندبى وهو من الفواخت ولونه بين السواد والحررة وخراب
 الزرع (ويجمل) طير الماء بأنواعه إلا اللقلق وتمل الأسماء ولو على غير
 الصورة المعروفة ولا يحتاج إلى ذبحها سواء كان يؤكل مثله في البر كالبعير
 والغنم أولا يؤكل كالسكب والخنزير لأن الكل ضمك على صور مختلفة
 من علامة الخل في الطيور نطق الحسوب ومن علامة الحرمة فيها أكل اللحم
 بطرف منها أو بجميمه وأكل المتن . ويحرم كل ذى ناب من السباع وهو
 ما يندس من الحيوان ويتقوى بنابه وكل ذى مخلب من الطيور وهو الذى
 يعضو بمخالبه ويمش به كالأسد والقرد والذئب والنمر والفيل والخنزير والكلب .
 والفهد والذئب والبير وهو حيوان من السباع يعادى الأسد . وابن آوى

(وَيُحِلُّ لَكُمْ الْفَيْيَاتِ) يُحَرِّمُ عَلَيْهِمْ الْخَبَائِثَ (وَمِنْهُ أَحْكَامُهَا
 مِنْ أَكْثَرِ مَبَاهِطِ الدِّينِ لِأَنَّ مَعْرِفَةَ الْحَالِ وَحُرَامِ غَرَضٍ عَيْنِ قَدْ وَرَدَ
 الْوَعِيدُ السَّيِّدُ عَلَى تَنَاوُلِ إِحْرَامِ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَيُّ أَحَدٍ نَبَتْ
 مِنْ حُرَامٍ فَانْتَارَ أَوَّلَى بِهِ) وَهُوَ أَكْرَهَ حَتَّى أَكَلَ مُحَرَّمٌ وَجِبَ عَلَيْهِ أَنْ
 يَتَقَيَّأَهُ إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهِ وَمِثْلُ ذَلِكَ مَا لَوْ أَكْرَهَ عَلَى شَرْبِ خَمْرٍ * وَلَوْ عَمَّ الْحُرَامُ
 جَازَ اسْتِمَالُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فَيَقْتَصِرُ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ * وَكُلُّ حَيَوَانٍ لَا نَفْسَ فِيهِ
 مِنْ كِتَابِ أَوْسَنَةِ أَوْ اجْمَاعِ خَاصٍّ أَوْ عَامٍّ بِمَحْرُومٍ وَلَا تَهْلِيلٍ وَلَمْ يَرَدْ أَمْرٌ بِقَتْلِهِ
 وَلَا بِهَدْمِهِ وَاسْتِطَابَتُهُ الْعَرَبُ وَهُمْ أَهْلُ ثَرْوَةٍ وَطِبَاعٍ سَلِيمَةٍ فِي حَالَةٍ وَفَاهِيَةٍ فَهُوَ
 حَالِلٌ وَيَكْتَفِي بِإِخْبَارِ عَدَايْنِ مِنْهُمْ فَإِنْ لَمْ تَوْجَدْ عَرَبٍ اعْتَبَرَ بِأَقْرَبِ الْخِيَوَانَاتِ
 بِهِ شَبْهًا طَبْعًا ثُمَّ طَهَارًا ثُمَّ صُرُورًا فَإِنْ اسْتَدْرَى الشَّبْهَانُ مَعَ حَيَوَانٍ يَحِلُّ وَحَيَوَانٍ
 لَا يَحِلُّ أَوْ لَمْ يَوْجَدْ مَا يَنْسَبُ بِهِ فَحَالِلٌ فَإِنْ جَهَلَ اسْمَ حَيَوَانٍ رَجَعَ إِلَى الْعَرَبِ فِي
 تَسْمِيَّتِهِمْ لَهُ فَإِنْ سَمَوْهُ بِاسْمِ حَيَوَانٍ حَالِلٍ فَحَالِلٌ أَوْ حُرَامٍ فَحُرَامٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ
 لَهُ اسْمٌ عِنْدَهُمْ اعْتَبَرَ بِأَقْرَبِ الْخِيَوَانِ لَهُ شَبْهًا فَيَا مَرَّ * أَمَّا مَا وَرَدَ الشَّرْعُ بِمَحْرُومَةٍ
 كَالْحَمْرِ الْأَهْلِي فَلَا يَرْجِعُ فِيهِ لَاسْتِطَابَتِهِمْ . وَكُلُّ حَيَوَانٍ اسْتَخْبِثَهُ الْعَرَبُ فَهُوَ
 حَرَامٌ إِلَّا مَا وَرَدَ الشَّرْعُ بِإِبَاحَتِهِ وَمَا وَرَدَ الشَّرْعُ بِحَلِّهِ الْأَبْلَى * وَالْبَقَرُ * وَالْفَنَجُ
 وَالْفَزَالُ . وَالْخَيْلُ . وَبَقَرُ الْوَحْشِ . وَحَمَارُهُ . وَالضَّبُّ . وَالصَّبْعُ وَالشَّعَابُ
 وَالْأَرْنَبُ وَالْيَرْبُوعُ وَهُوَ حَيَوَانٌ قَصِيرُ الْيَدَيْنِ جَدًّا طَوِيلُ الرَّجْلَيْنِ لَوْنُهُ
 كَلَوْنِ الْفَزَالِ . وَالْقَنْفَذُ . وَالْوَبَرُ وَهُوَ دَوِيبَةٌ أَصْفَرُ مِنَ الْحُمْرِ وَعَيْنُهُ
 كَحُلَاةٍ لَا ذَنْبَ لَهُ . وَالْوَعْلُ أَيُّ تَيْسِ الْجَبَلِ . وَالذَّلْدَلُ وَهُوَ عَظِيمُ

وعمر حيون فوق السحاب وذيل الذئب شبيه بهما ملوحي الخالب والأظفار
كرويه الرائحة يمول ايلاً اذا استوحش زمارته يشبه سموت الصبيان والبغل
والسحر لأهل والسود سواه كان أهلياً أو حشياً أو يحرم مأثم بقتله كالفواسق
الخمس وهي (الغراب) الابقع وكذا المقوق والغداف الكبير بخلاف
الغداف الصغير فانه من غراب الزرع (والحداة والمقرب والحية والفارة)
ويحرم ما نهى عن قتله كالثعلب والنحل والخطاف والحسد والهدند وما استخبطته
العرب كالضفدع والسرطان والسحفاة والبرغوث والزنبور ويحرم من الطيور
البازي والشاهين والصقر . والعقاب والذئب . والرحمة وهو طير أبيض كبير
يأوى الجبال والبوم والذرة . وهي البيغاء . وإطاووس والناموس . ويحرم
أكل الميتة . والموقوذة . والمنخنقة . والنطيحة وما ذبح ذبحاً غير شرعى
إلا للمضطر وهو من خاف على نفسه الهلاك من عدم الأكل كل تمواه
تعالى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) وأقوله (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ)
ولا يشترط تحقق وقوع الضرر به لو لم يأكل بل يكفي الظن . ولا يشترط
الإشراف على الهلاك بل لو انتهى الى هذه الحالة لم يحل له الأكل لانه
لا يفيد حينئذ ويأكل المضطر ما تدفع به الضرورة ان لم يجد حلالاً فان
وجده ولو لقمة فلا يجوز له أن يأكل من الميتة حتى يأكل اللقمة وإذا وجد
الحلال بعد تناول الميتة لم يلزمه التقاير ويكره أكل لحم الجلالة اذا تغير
طعمه أو لونه أو ريحه * والجلالة هي التي تأكل العذرة إبلًا كانت أو بقراً
أو غنماً أو دجاجاً وكما يكره لحما يكره لبنها وبيضها وصوفها والركب عليها بلا

[illegible]

بغير اليمين من زوال عقده بغيره أو مرضه أو زوال مرضه سمعت يمينه .
 ومن أكره على اليمين - تصريح بيمينه - ومن لم يقصد اليمين أصلاً يسبق لسانه
 إليها أو فضاء اليمين على شفه وسبق لسانه إلى غيره لم تصح يمينه وذلك لغو
 اليمين الذي لا يؤخذ به . وتصح اليمين على المناسخ والمستقبل فإن حلف
 على ما هو وهو صادق فلا شيء عليه . وإن كان كاذباً أثم ردأيه الكفارة
 وهذه اليمين هي اليمين الغموس) وصحبت بذلك لأنها تضمن مصاحبها في
 النار . وإن حلف على مستقبل فإن كان على أمر مباح كدخول دار وأكل
 طعام وليس ثوب من ترك حنثه لما فيه من تعظيم اسم الله تعالى وإن حلف
 على فعل مكروه أو ترك مستحب من حنثه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب
 أو ترك مكروه كره حنثه * وإن حلف على فعل معصية أو ترك واجب عصى
 بحلفه ووجب عليه الحنث ولزمته الكفارة * ويكره أن يحلف بغير الله فإن
 حلف بغيره كالنبي والكعبة والأولياء لم ينفقد ولو مع قصد اليمين لحديث
 (مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ) ويخشى على من يكثر الحلف بالنبي صلى
 الله عليه وسلم فراراً من الكفارة في الحلف باسم الله من سره الخاتمة لما فيه
 من التهاون بالنبي صلى الله عليه وسلم بل إن قصد ذلك كفر والعياذ بالله
 وكذلك إذا حلف بغير الله معتقداً أنه يستحق أن يحلف به كما يحلف بالله *
 وإن قال إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو نحو ذلك لم تنقض يمينه
 ويستغفر الله تعالى ويأتي بالشهادتين فإن حلف باسم الله تعالى لا يسمى به
 غيره كقوله والله والرحمن والقدوس وخالق الخلق وما أشبهه انقضت يمينه ولا

وكان من جملة ما كان عليه من العبادات والسنن

أنه كان يقرأ القرآن الكريم في كل يوم

وكان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

الأمور كان يقرأه في كل مرة من غير أن يتوقف

على شيء من المعاني أو يتوقف على شيء من

[illegible]

بِحَبْلِ مَنْ سَمِعَ مِنْهُ لَا يَزِيدُ فِي سَيِّئِهِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ
 عَلَيْهِ مِنْ عَذَابٍ حَرَامٍ وَلَا يُنْفِخُ عَلَى عِمَّةٍ كَعِمَّةِ دِيمَةٍ لَا يَزِيدُ مَا
 يَحِبُّ عَلَى كُلِّ مَكْتَسَبٍ إِلَّا كَالْوَهْرِ أَوْ يَحْبِي حُرُومَ أَعْمَالٍ مِنْ بَيْعٍ
 بَعِيرِهِ الَّتِي يَحْتَاجُ إِلَيْهَا لِيُؤْمِنَ عَلَى أَحَدٍ ، هَرَبَ حُرُومَ فِي حَبْلِهِ
 وَأَحْلَلَهُ لِيَتَمَارَهُ وَيَسْجَى أَوْ لَا يَسْجَى فِي الْأَسْوَاقِ عَنْ الْوَسِيلَةِ عَلَى إِقَامَةِ
 صَلَاةٍ فِي مَاعَاتٍ وَأَنْ يَوَاطِبَ فِي سِرٍّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَنْصِيدَهُ وَأَنْ
 لَا يَكُونَ عَسَاةً كَلْبِيَّةً وَأَنْ لَا يَكُونَ فِي حَيَاتِهِ تَسَابُحٌ أَحَرَصَ عَلَيْهِ رَجَبُ أَنْ
 يَحْتَسِبَ الْعَشْرَ وَالْخَلْفَ وَالْكَفَّاتِ تَرْوِجُ عَنْ عَمَلِهِ قَبْلَ صَلَاةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 (الْمُبَيَّنَّ إِذَا صَدَقَا وَنَصَحَا بَوَرَّتْ لَهُمَا فِي بَيْنَهُمَا وَإِذَا كَتَمَا وَكَذَبَا
 تَرَعَتْ بَرَكَةٌ بَيْنَهُمَا) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (التَّاجِرُ الْأُمِينُ الْمُصَدِّقُ
 مَعَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنْ التَّجَارَ
 يَمُوتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَحَارًا إِلَّا مَنْ اتَّقَى اللَّهَ وَبَرَّ وَصَدَّقَ) أَخْرَجَهُمَا التِّرْمِذِيُّ
 وَأَنْ يَتَّقَى مَا اسْتَقَمَ عَلَيْهِ حَكْمُهُ فَلَا يَمْلِكُهُ حَتَّى يُسْأَلَ عَنْهُ عَالِمًا يَتَّقَى بِهِ لَيْسَتْ لَهُ
 لِلْجَوَابِ يَوْمَ الْحِسَابِ وَيَمْحَوْنَ مِنَ الْعِقَابِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَنْ
 طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا تَمَقَّقًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَسَعْيًا عَلَى عِيَالِهِ وَتَهْطُلًا عَلَى حَارِهِ
 لَهِيَ اللَّهُ وَوَجْهُهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ)

[illegible]

[illegible]

أولها غير خفية فبشرها به فكانت تزيهه بالزيادة ليساعدها في بيعها ويحرم
 بيع نحو الثوب من رتبة غير رتبة البيع بسلاح من يقاتل به مثله وبيع نحو
 الثوب لمن يستعمله آلة لغير ويحرم بيع السمرة وهي التي ترك حبها لاهام
 كثيرة لجنها وكل تحسين المبيع ككتم غيب بارسويد شرة أو تحميم وجهه
 فيما لم يخلعه لكن المقدم صحيح فيه ونسكه مباينة من في يده الحلال والحرام
 سواء كان الحلال أكثر أو الحرام

فصل فيما يحرم بيعه مع فساد المقدم

لا يصح بيع شيء من الاضحية كالبلد ولا بيع العبد المسلم الكافر ولا
 بيع العربون بأن يعطيه شيئاً من دراهم ونحوها على أنه لصاحب المتاع إن
 لم يتم العقد ومن التمن ان تم . ولا بيع اللحم بالحيوان ولو خير ما كول ولا
 بيع ما لم يقبض أى لم يستلمه المشتري الاول من البائع الاول . ولا بيع
 المناذرة كأن يقول اذا نبتت أى طرحت اليك الثوب فقد وجب البيع ولا
 بيع الملامسة بأن يلمس ثوباً لم يره ثم يشتره على أن لا خيار له اذا رآه ولا
 بيعتان فيبيعة واحدة فيقول بعث بالفين نسمة أى مؤجلاً أو بألف حالا فخذ
 بأيهما شئت ولا بيع وشرط ينافي مقتضى العقد بأن يقول بعثك هذا العبد
 بألف على أن تبني دارك بكذا . أو بعثك هذا بألف بشرط أن تقرضني
 مائة ولا بيع حبل الحبله وهو نتاج النتاج بأن يبيعه أو يبيع شيئاً بثمن الى
 أن تلد هذه الدابة ويلد ولدها ، ولا بيع عصب الفحل أى مائه بعد طروقه

الراهب الملائك حقيقة أو حكمًا ارتد بل نحو عبه العسرة ليلتها انفسرتها والملائكة
 انصرف في ذلك الى انما قد اصابه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 يتقبل لخرجه (انما انما) انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 (انما انما) انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 انما بالقبض بانن الراهب . واذا فقهنا انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 فيها الا ان يكون والده وان علا أي من جهة الآباء والجدات . ومن انما
 انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف
 انما يذهب اليه من انما ياتيه من انما يذهب اليه ولو غير مكلف

فلما لم يبق في الوقف

الوقف حبس مال من قبل لا يمكن الانقضاء به مع بقاء عينه بقطع
 انصرف فيه على أن يصرف في جهة خير فقررنا الى الله تعالى به والاصل فيه
 قوله تعالى (انْ تَبَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تَمُتُوا مِمَّا نَحْنُونَ) فان ابا طلحة لما سمعها
 بدر الى وقف أحب أمهاله وقال صلى الله عليه وسلم (إِذَا مَاتَ ابْنٌ
 آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ
 سَالِحٍ يَدْعُو لَهُ) والصدقة الجارية محمولة على الوقف . وأما كانه أربعة
 (الاول) الواقف وشرطه ان يكون مكلفا مختارا أهلا للتبرع . الثاني واقف
 فلا يصح من صبي ومجنون ووليها ولا من مكره ولا من مجبور سنة أو

كلى ما يجوز فيه السلم ، ينضمها أم لا ، لا يفسد ، فإما يجوز اقراضه نعم يجوز
 اقراض المسكين كخبرة والخبر وزنا وأجازه بهنهم عندا عليه العمل في
 الأئمة . ويرد المقرض مثل ما اقترض ولا يجوز قرض نقد أو غير
 بشرط جبر منفعة المقرض كأن يرد زيادة أو يرد بمال آخر لغرض زائد اقدا
 أو حصة بلا شرط فلا بأس ولا كراهة . ولو شرط أجلا فالشرط لغو والمقرض
 طائفة قبل حلوله . ويسن الوفاء بالتأجيل . فان شرط المقرض في القرض
 الاجل المنفعة تعود عليه فسد القرض ويصح الاقراض بشرط الاشهاد
 والكفيل والرهن

﴿ فصل في الهبة ﴾

قال تعالى (فَإِنْ طِبَّنْ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا)
 أى ان الزوجة الرشيدة اذا أعطت زوجها شيئا من عداقها بعد أخذه له عن
 طيب نفس جاز له أخذه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً
 لِحَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاقِرَ) أى ظلفها . والهبة تمليك بلا عوض في الحياة .
 وهى للأقارب أفضل ويستحب لمن وهب لأولاده أن يسمو بينهم ، فان
 ملك المتهب لاحتمياج أولئواب آخرة فصدقة . وان نقل الموهوب الى المتهب
 بنفسه أو بغيره اعظما له وإكراما لا لغرض آخر فهدية والمراد بالهبة عند
 الاطلاق التملك السابق لكن بإيجاب وقبول لا لاء كراه ولا لأجل نواب أو
 احتياج وأركان الهبة بهذا المعنى ثلاثة (الاول) العاقدان وشرط في العاقد

أحبسته أو سبقته أو جعلته وقتنا . وتربطها التأييد فلا يفسخ وقتك كذا
 سنة مثلاً . وبين أن المصنف قال يفسخ وقتك . وإن تسكون سنة واحدة فلا يفسخ أحد
 جاء زيد وقتك . وما إذا قال فلا يفسخ وقتك هذا حتى كذا بشرط الخطأ أو
 الزيادة عليه . وما إذا قال يفسخ من كذا يخرج من شاء لم يفسخ أن لم
 يفسخ بقدره من يراه والأصح . جزاء أو تبيين . الرقبة على ما شرطه الزائف
 من تسريح وقتك . تسوية وقتك . تسريح وقتك . كوقت هذا على أولادى
 بشرط أن يفسخ الأورع منهم . ركأن يقول بشرط أن يفسخ لـ
 واحد مائة درهم . وكان يقول بشرط أن يفسخ زيد . أئة ولدك وقتك .
 ركأن يقول وقتك على أولادى . ركأن يقول وقتك على أولادى
 ثم على أولاد أولادى أو الأعلى فالأعلى

فصل في الحوالة

وهي عقد يتمضي انتقال دين من ذمة إلى ذمة والأصل فيها قبل
 الاجتماع خبر الصحيحين (سطل الفنى) إذا أفسخ أحدكم على رضى
 فمفسخ (أى وإذا أحيل أحدهم على دلى ، أى وهو نليه قبل . سطل الفنى
 طلة المرافعة وأفلها ثلاث مرات ففى زاد على سرقين سنة كدورة والأفهر
 صغيرة وأركانها ستة (محيل) وهو من عليه الدين (ومحتال) وهو مستحق
 الدين على المحيل (ومحال عليه) وهو من عليه دين المحيل (وتبينان) دين
 للمحتال على المحيل ودين للمحيل على المحال عليه (وصيغة) كأنه قال المحيل

فليس ولا ممن نحو مكتبة أو موضعي له بالخدمة مؤثقا أو سريسا (الثاني) الموقوف
 بشرطه أن يكون مبيعا معية مملوكة للوقوف قابلة للنقل من ملك شخص إلى
 ملك آخر فزيد نفدا باحا متصوفا لا بدعاب عيها سواء كان عقارا كدار أو
 متغولا كعبدة كتب أو مشاعا كأن وقف نصف دار على الشيوع ولو مسجدا
 لم لا يصح وقف المتقول كسجادة مسجدا الأبعد تقيته بنحو تسمير ولا يضر
 نقله بعد ذلك وله أحكام المسجدية فلا يصح وقف المنفعة المجردة ولا وقف
 اجنيزين ولا أحد عبديه لعدم تعيينه ولا وقف مالا يملك ولا وقف حر نفسه لأن
 قيمته ليست مملوكة له ولا وقف أم الولد والمكاتب لعدم قبولها للنقل كالحر
 ولا وقف آلات الملاهي والكلب المعلم لعدم صحة الاستئجار لمنافعها .
 ولا وقف الدراهم والدنانير للزينة لأنها غير مقصودة ولا وقف الطعام لأن
 منفعه في استهلاكه ويصح وقف العيون والآبار والأشجار للثمار والبهائم لللبن
 والصوف والوبر (الثالث) الموقوف عليه وهو قسبان (معين) ويشترط فيه
 أن مكان تملكه حال الوقف بأن يكون موجودا في الخارج فلا يصح الوقف على
 ولده ولا ولد له . وقبوله فورا أن كان حاضرا وعند بلوغه الخبر أن كان غائبا
 أو قبول وثيه أن كان غير مكلف . وعدم المعصية . فيصح على ذمي فيما يمكن
 تملكه له . فيمتنع وقف مصحف وكتب علم وعبد مسلم عليه ولا يصح على
 مرتد وحر بنى (وغير معين) بشرط عدم معصية فيصح على العلماء والجاهدين
 والمساجد والربط والفقراء وكذا الأغنياء والفسقة وأهل الذمة لأن الصدقة
 تجوز عليهم (الرابع) الصيغة وهي لفظ يشعر بالمراد نحو وقفت كذا على كذا

أُسْتُغْنِيَتْ عَلَى فُلَانٍ بِكَذَا هَذَا لَمْ يَقْبَلْ الْمَدِينُ الْفُلَانِيَّ لَكَ عَلَى أَوْ تَسْكُنْتَ الدِّينَ
الَّذِي لِي عَلَى فُلَانٍ وَيَقْبَلُ الْمُجْتَاعُ قَبْلَتْ أَوْ تَسْكُنْتَ وَتَمْرَطَا (رَضَا الْإِلَاحِينَ)
لَا لِحَالٍ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ فَفَصَّاحِبُهُ أَنْ يَسْمُو بِهِ بِغَيْرِهِ (وَتَبَيَّنَتْ لَدِينِينَ)
فَلَا تَصِحُّ الْحَوَالَةُ عَلَى مَنْ لَا دِينَ عَلَيْهِ فَإِنْ رَضِيَ بِهَا وَتَطَوَّعَ بِإِدَاءِ دِينِ الْمُحْمِلِ
كَانَ ذَلِكَ مِنْ قَبِيلِ قَضَاءِ دِينِ غَيْرِهِ (وَاتَّفَاقِ الدِّينِينَ) فِي الْجَنَاسِ وَالْقَدَرِ
وَالنُّوعِ وَالْحُلُولِ وَالتَّاجِيلِ . فَلَا تَصِحُّ بِسَرَامٍ عَلَى ذُنَابِيرٍ . وَلَا بِمَنْسَمَةٍ عَلَى
عَشْرَةٍ بِخِلَافٍ مَا لَوْ أُحَالُ بِخَمْسَةٍ عَلَيْهِ عَلَى خَمْسَةٍ مِنْ عَشْرَةٍ . وَلَا بِنُوعٍ عَلَى
نُوعٍ آخَرَ وَلَا بِحَالٍ عَلَى تَوْجِيلٍ . وَإِذَا صَحَّحَتْ الْحَوَالَةُ بِرَأَتْ ذِمَّةَ الْمُحْمِلِ وَصَارَ
الْحَقُّ فِي ذِمَّةِ الْمُحَالِ عَلَيْهِ فَإِنْ تَعَذَّرَ أَخَذَهُ بِفُلَانٍ أَوْ انْكَارًا لَمْ يَرْجِعْ عَلَى الْمُحْمِلِ

﴿ فِصْلٌ فِي الضَّامِنِ ﴾

وَهُوَ عَقْدٌ يَتَضَمَّنُ اتِّعَازَ حَقِّ ثَابِتٍ فِي ذِمَّةِ الْغَيْرِ أَوْ احْتِضَارَ عَيْنِ مَضْمُونَةٍ
أَوْ بَدَنِ مَنْ يَسْتَحِقُّ حُضُورَهُ وَالْأَصْلُ فِيهِ قَبْلُ الْإِجْمَاعِ خَبَرُ (الزَّعِيمِ) أَيْ
الضَّامِنِ (غَارِمٍ) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . وَأَرْكَانُهُ خَمْسَةٌ (ضَامِنٌ) وَيَشْتَرِطُ فِيهِ
أَهْلِيَّةٌ تَبَرُّعٌ وَاخْتِيَارٌ . فَلَا يَصِحُّ مِنْ صَبِيٍّ وَجُنُونٍ وَمُخْجَوْرٍ سَفَهٍ وَمَرِيضٍ
مَرَضِ الْمَوْتِ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ مُسْتَعْرِقٌ لِمَالِهِ وَمَكْرَهُ (وَمُضْمَنُونَ عَنْهُ) وَهُوَ الْمَدِينُ
وَلَا يَشْتَرِطُ رِضَاؤُهُ وَقَبُولُهُ وَلَا أَنْ يَعْرِفَهُ الضَّامِنُ (وَمُضْمَنُونَ لَهُ) وَهُوَ صَاحِبُ
الْحَقِّ وَيَشْتَرِطُ فِيهِ أَنْ يَعْرِفَهُ الضَّامِنُ وَلَا يَشْتَرِطُ رِضَاؤُهُ وَلَا قَبُولُهُ (وَمُضْمَنُونَ
فِيهِ) وَهُوَ الدِّينُ وَلَوْ مُنْفَعَةٌ وَيَشْتَرِطُ فِيهِ أَنْ يَكُونَ ثَابِتًا فَلَا يَصِحُّ بِمَا لَمْ يَجِبْ

ن كان فيها اعانة على مكروه ونجيب أن توقف عليها دفع ضرر الموكل
 كتوكيل المسطر في شراء طعام عجز عنه وان كان فيها اعانة على حرام
 حرمت وقد تكون مباحة كما اذا طلبها الوكيل من غير غرض ولم يكن
 الموكل حاجة اليها - وأركانها أربعة موكل ووكيل بموكل فيه وصيغة ويكون
 فيها اللفظ المشعر بالرضا من أحدهما والقبول من الآخر ولو منى قال
 الموكل وكنتك في كذا أو فوضته اليك ولم يردها الوكيل صحت وإن لم يقبل
 لفظا ولو قال الوكيل وكافي في كذا فدفعه له الموكل كفي ولا يشترط هنا الفور
 ولا الخلاس بل يكفي الفعل أو عدم الرد على التراخي أما لو ردها الوكيل فانها
 تبطل ويصح توقيتها كوكلتك في كذا شهرا لانعلقها كوكلتك في كذا اذا
 رمضان ومع ذلك لو تصرف بعد وجود المعلق عليه فقد تصرفه لوجود
 الاذن فيه فان نجحها وعلق التصرف لم يضر وشرط في المودع العمل بمحة
 مباشرة التصرف الموكل فيه غالبا ودخل فيه الولي في مال بمجوز
 صبي ومجنون وسفيه فيجوز له أن يوكل فيه عن نفسه أو عن غيره
 مباشرة له وأعلم انه لا يصح توكيل صبي ومجنون أو سفيه أو امرأة
 أو كافر أو زانية أو مسكر أو ذليل أو ليلها بصيغة التوكيل كوكلتك في كذا
 صبح الاذن لا توكيل فهو كذا أو في كذا أو في كذا أو في كذا أو في كذا
 لوجبات له أن يملكها أو يملكها أو يملكها أو يملكها أو يملكها
 ما استثنى من مشرقه أو من مشرقه أو من مشرقه أو من مشرقه أو من مشرقه
 أو نقب الجدار وأخذ حقه راين في كذا أو في كذا أو في كذا أو في كذا

على أن الربح بينهما (وقبول) كالتحليل . ومن رخصته نهاية (الايل) أن يكون المال قدما خالصا فاضا كندراهم ودنانير فلا يصح على عررس ولا فلوس ولا تبرولا على ولا عفشوش ولو كان رائجا (الثاني) أن يكون المال معلوما معينا (الثالث) أن يكون المال بيد المامل فلا يصح أن يكون بيد غيره كمالك (الرابع) أن يستقل العامل بعمله (الخامس) أن يكون العمل تجارة فلا يصح على شراء مخوبر ليطحنه ويمنبره أو خزل لينسجه ويبيعه (السادس) أن لا يضيّق عليه في العمل فلا يصح على شراء شيء معين ولا على معاملة شخص معين (السابع) أن لا يؤقت بمدة كسنة (الثامن) أن يكون الربح بينهما وأن يكون معلوما كأن نصف مثلا ويتصرف العامل بما فيه مصلحة ولا يبيع نسيئة ولا يسافر بالمال إلا باذن المالك ولا ضمان على العامل إلا بعنوان وإذا حصل في المال خسران جبر بالربح ولشكل منهما الفسخ متى شاء وينفسخ بموت أحدهما أو جنونه أو اغتائه

﴿ فصل في الوكالة ﴾

هي عقد يقتضى تفويض الشخص أمره الى آخر مما يقبل النيابة شرعا ليفعله في حياته والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى (فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِيهَا) وهما وكيلان واخبار كخبر الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم (بَعَثَ السَّعَاءَ لِأَخِيهِ الزَّكَاءِ) وهم وكلاء عنه صلى الله عليه وسلم وحكمها تابع لحكم ما يترتب عليها فتندب ان كان فيها اعانة على مندوب وتكره

المبيع أو الشراء وكالة مقيدة أن يعمل بمقتضى القيود فلو قيدت بتمن نعين ولو
 ذكره المبيع أو جلا صرح ثم أن أضاف الأجل حمل على المرف في المبيع فإن لم
 يكن عرف بأمر الأجل لم ينعى المبيع إلا قبل الأجل انتهى ما قد مره وإن
 أضافت الوكالة أو المبيع أو الشراء من يجوز الحلال والتأجيل والبيع وليس أن
 يمنع أو يردى إلا قبل الأجل لا ينعى بيمين العمل بأكثر من مائة مائة مائة أو به
 تأجيل المبيع أو الشراء ولا بد أن يكون الثمن ساهرا أو أدلة منتهية في عرف
 من أو قبل أو غيرهما ثم الوكالة عقد جائز من الطرفين فلو وكلت شيئا فله
 حتى شاء ونهضت بيمينه أو أحدهما أو جمره أو أخصائه أو بيمينه في غير ذلك
 يتوقف على الإذاعة وبزوال ملك الموكل من محل المبيع أو وفاء
 أو عن منفعته فإن أجز ما وكل في بيعه ونهضت إنكارها فإن كان الغرض
 صحيحا كانها من تبرع طالما فلا تنفسخ به والوكيل أمين فلو ادعى التلف
 أو الرد على موكله صدق بيمينه ولا يكلف بينة ولا يضمن إلا بالنفريط فيما
 وكل فيه كان سلم المبيع قبل قبض ثمنه بغير إذن الموكل فإن كان باذنه
 فلا نفريط

فصل في الشركة

وهي عقد يقتضى ثبوت الحق لائمين فأكثر قال صلى الله عليه وسلم (يقول
 الله تعالى انا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فإذا خان
 خرجت من بينهما) والمعنى انا مدبرهما بالحفظ والاعانة أمدتهما بالمعونة في

والتوكيل القادر على مباشرة ما توكيل فيه، وهو لا يقر به سبب أنه أن يوكل .
 والثاني كلاً عن قته لا يجوز له التصرف في الأشياء مما يدور في الرؤية
 كالبيع والتمراء ويجوز أن يوكل فيه غيره، والحرم ليس له عقد النكاح وله
 أن يوكل أخلاً فيه أيمقده بعقد التحليل وتشرط في التوكيل تعيينه فلو قال
 لأتبن وكنت أحد كما في كذا لم يصح وصحة مباشرة التصرف المأذون
 فيه لنفسه غالباً لأنه إذا لم يقدر على التصرف لنفسه فليغيره أولى فلا يصح
 توكيل صبي ومجنون وممضى عليه ولا توكيل امرأة في نكاح ولا محرم ليمقده
 في إحصاءه وخوج بقميد غالباً ما استثنى من المفهوم كالأرأة فتمتوكل في طلاق
 غيرها والحرم فيتموكل عن غيره في قبول نكاح محارمه وكأصبي المأمون
 الذي لم يجرب عليه الكذب فيتموكل في الإذن في دخول دار وإيصال هدية
 وإن لم تصح مباشرة لها بلا إذن وفي الموكل فيه أن يملكه الموكل فلا يصح
 التوكيل في بيع ما يملكه وطلاق من سينكحها إلا تبعاً كأن يوكل في بيع
 هذا العبد ومن ستملكه وفي طلاق هذه المرأة ومن سينكحها وكونه معلوماً
 وأوبوجه كوكلتك في بيع أمواله فلا يصح نحو وكنتك في كل أموري أو في
 بيع بعض مالي لما في ذلك من الضرر العظيم وإن يقبل نيابة كالتقبض والقباض
 والعقود كالبيع والهبة والكافسح والخصومة دعوى كانت أو جواباً فلا يصح فيما
 لا يقبلها كإقرار وشهادة ونذرومين وإيلاء وظهار ونحو تدريس وكهابة بدنية
 إلا الحج والعمرة فانهما يقبلانها وخرج بالبدنية المالية فتصح النيابة فيها كتفريق
 الزكاة والكفارة والمنذور وكذلك لنحو أضحية وعقيقة * وعلى الوكيل في

قد عايننا من سائر القضاة في رقة من رقة من سائر القضاة والإعانة
 قد عايننا من سائر القضاة في رقة من رقة من سائر القضاة والإعانة
 يكون كونه مسدوداً فقهه من القضاة الصالحة احتملت وهي
 صالحة في تمييز كل منعه وفيه تمييز بينه وبين غيرها ماله عمد
 فيود الصلة وأبو حنيفة مطلقاً (متفرقة معاودة) أن لا تكون إلا أن يكون
 فيها كسبها أو أوالها أو أبنائها وعميها ما يعرض من سوء عرادة أي من
 غير ما في السمكة كعصب ونحوه وهي فاطمة لما فيها من أنواع الضرر والذهابات
 الكثيرة (وتتركه ويؤخره) من الواحاة وهي المطاوعة كإن شترك وحده
 لإمال له وخامل أي عديم الشهرة له مال يكره المال من الخاسل والعمل
 من الوحيه من غير تسليم المال أو يستري وحيدته في دمه ويفوض بيعه
 لخامل والريح بينهما وكلاهما مطلق إذ ليس بينهما مال مشترك (وتسرة عمان)
 أحداً من عمان الدابة المانع لها من الحركة لمع كل من الشريكين من الصرف
 بغير مصلحة وهي صحيحة لسلامتها من أنواع الضرر وأركانها خمسة
 عاقدان . ومعتود عليه . وصيغة . وعمل . وشرط في المادين أهلية التوكيل
 والتوكيل لأن كلا منهما موكل للآخر ووكيل عنه وفي المعتود عليه كونه
 مثلياً بدأً أو غيره خلط بعضه ببعض قبل العقد بحيث لا يتميز أو متوماً
 بشرط أن يكون مشاعاً وفي العمل مصلحة فلا يبيع إلا بحال وقد بلغ طأ
 للعرف ولا يبيع بغير فاحش ولا بمن مثل وثم راغب بأزيد منه ولا يسافر
 أحدهما بماله إلا بأذن الآخر وفي الصيغة لفظ يتعذر بأذن في تجارة والريح

على المتاعيم بالأعيان بد أمارة فلا يجمعها إلا بعد أن كان ضرب الدابة
 نزع الدابة أو أن كتب شخصاً قبل ساء ولا تبطل بوث أحد المتعاقدين بل
 قرب وارثه بمعاملة لا تبطل بتلف الدين المستأجرة إلا إذا كانت في الدمة
 فيجب على المؤجر إبدالها (فائدة) من العقود جائزة الجمالة كأن يقول
 من رد عنى قتله درهم مثلاً فإذا ردها استحق الراد العوض المشروط له

﴿ فصل في المساقاة والمزارعة والمعاملة ﴾

المساقاة هي عقد يتضمن معاملة الشخص غيره على شجر عنب أو نخيل
 ليعتهد بسقى وتربية على أن له قدراً معلوماً من ثمره وفرد عامل صلى الله عليه
 وسلم أهل خيبر. وفي رواية دفع إلى يهود خيبر نخيلها وأرضها بسطروما يخرج
 منها من ثمر أو زرع (وأركانها خمسة) عاقدان. وشرط فيهما أهلية توكيل
 وتوكل إلا أنه يشترط أن يكون المالك هنا بصيراً (وعمل) وشرط فيه أن
 لا يشترط على العاقد ما ليس عليه كأن يشترط على العامل أن يبني جداراً أو
 على المالك تنقية النهر وأن يقدر العمل بزمان معلوم ينمر فيه بثمر غالباً فلا
 تصح مؤبدة ولا مطلقة ولا مؤقتة بأدراك الثمر ولا بزمان لا يثمر فيه الشجر
 غالباً (وثمر) وشرط فيه كونه لهما وكونه معلوماً بالجزئية كأنصف والرابع
 مثلاً (وصيغة) وهي أن يقول ماقيمتك أو عاملتك على هذه النخيل بكذا
 ويقول العامل قبلت. ومطلقها يحمل على العرف الغالب. وعلى العامل ما
 يحتاجه الثمر مما يتكرر كل سنة كسقى وتنقية نهر من طين ونحوه وتلقيح

ليرده على المستبرح . قال تعالى (يَسْأَلُونَكَ عَلَى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) وقال
 (وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ) أى ما يستعيره الجيران بعضهم من بعض كالقدر
 والناس والدواب والآلة وأركانها (أربعة) ميرة ومستعير . وهما وصيفة
 ويكفى فيها اللفظ من أحد الطرفين والفعل من الآخر وشرط فى المعير أن
 يكون بالغا عاقلا حرا رشيدا وفى المستعير تعيين وإطلاق تصرف . وفى المعار
 انتفاع مباح مع بقاءه ولا يضمن ما تلف من ذات المعار أو صفة استعمال
 مأذون فيه فلو أعار شخص ثوبا للباسه لم يضمن ما انسحق منه أو اتحق وان
 ذهب جميعه وموت الدابة كاتحق الثوب وتفرج ظهرها وعرجها باستعمال
 مأذون فيه وكسره سيفاً أعاره ليقا تل به كاتسحقه وان تلفت انعارية لا باستعمال
 مأذون فيه ضمنها بدلا أو إشارة بقيمتها يوم تلفها وتبطل بزوال شرط (وأما
 الوديعة) فهي استئابة فى حفظ المال وأركانها مودع ووديع ووديعة وصيغة
 ويكفى فيها ما يكفى فى العارية وشرط فى الماقدين تسليف وفى الوديعة
 كونها عينا محترمة ولو نجسة ككلب ينفع وهي امانة فى يد وديع ويسن
 لأمين قبولها ان وجد غيره والا وجب قبولها وعليه حفظها فى حرز مثلها
 وليضمنها بعمد وتنفسخ بالجنون والاعماء والموت وبعزل نفسه

﴿ فصل فى الرهن ﴾

وهو عقد يتضمن جعل عين مالية وثيقة يدين يستوفى منها عند تعذر
 الوفاء قال تعالى (فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ) أى فارهنوا واقبضوا وأركانها (خمسة)

هيا ملك به ص . فتعني رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة فيما لم يقسم
 بماذا وقعت الحدود وصرفت القسمة فلا شفعة . أي حذر الشفعة في المشترك
 الثاني لم يقع فيه الشفعة للعقل مع قوله يقسم . فلذا بقيت حدود القسمة بين
 القسريين وبقيت الطرق فلا شفعة . وأركانها ثلاثة (مأخوذ) وهو كل
 عقار منقسم ومنقول ثبت كإسياني (وأخذ) وهو كل شريك مالك فلا
 شفعة للجار عندنا وإن كان ملاصقا . ثبت بالشريك وإن كان كافرا (وأخذ
 منه) وهو كل من تأخر سبب ملكه الآخر . بماؤخذ فلا شفعة في المجلس
 قبل التأخير ولا في مذهب الخيار . شرط التباين أو التباين وإن ملك بائنا أو
 هبة أو صدقة أو وصية فلا شفعة . ولا تثبت الشفعة إلا في جزء متاع من
 العقار قابل للقسمة فأما الملك المقسوم وخبر العقار عن المتقولات فلا شفعة
 فيهما . وأما البناء والفراس فإنه إن بيع مع الأرض ففيه الشفعة . وإن بيع
 منفردا فلا شفعة فيه : وما لا يقسم كالرحا والحمام الصغير والطريق الضيق فلا
 شفعة فيه . وطلب الشفعة على الفور عادة فلا يكف الأسراع في طلبها بل
 الضابط في ذلك أن ما عُد توانيا في طلب الشفعة أسقطها والا فلا

﴿ فصل في الحجر ﴾

وهو المنع من تصرفات خاصة بأسباب خاصة قال تعالى (إِنْ كَانَ
 الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِيزَ هُوَ فَلْيُمْلَأْ
 وَكِيهُ بِالْعَدْلِ) فجعل تعالى لهم أولياء فدل على الحجر عليهم وفسر السفه

فَيُحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ حَقَّهُ مِنْ سَبْعِ أَرْبَعِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ (وقال صلى الله عليه وسلم : " أَحْسَنُ بَيْنِ الْأَرْضِ مَتَيْهَا بَيْعٌ حَقٌّ مُتَّفَقٌ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ") وَكَأَيُّ أَوْفَادٍ أَمْدَاقٍ وَفِي مَبْعٍ مِنْ حِلِّ أَثَلَتْ عَلَى فَتَاهُ ، أَنْ يَجِدَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِسْلَامَ وَبِهِ تَأْتَتْ بِهِ أَوَّلُ أَسْلَامٍ وَتَحِلُّ ذَالِطُوقِ لِمَا شَاءَ أَنْ يَطُولَ عَمَلُهُ الْخَيْرُ بِرَبِّهِ وَفِيهِ عَمَلٌ أَوْ سِرٌّ كَرِيمٌ مِنْ تَعَالَى مِنْ عَمَلِهِ بِالْخَيْرِ وَجِبَدٍ عَلَيْهِ رَدُّ عَلَى الْفَقْرِ وَشَدِيدُ التَّكَلُّفِ وَرُفُودُهُ عَلَى رَدِّ أَهْلَانِ قِيَمَتِهِ وَفِيهِ أَيْضاً أَوْسُقُ نَقَصٍ كُنْ غَضَبٌ نَوْباً أَيْسَ فَنَدَسَ بِأَيْسَ أَوْ نَقَصَ بِنَيْرٍ بِأَيْسَ كَحَرَقٌ رُحْرَقٌ بِبَعْضِهِ وَلاَ يَمُتُ أَيْضاً أَجْرُهُ مِمَّا مَدَّةَ إِقَاتِهِ تَحْتِ يَدِهِ وَلَوْ لَمْ يَسْتَعْمَلْ أَنْ كُنْ هَاجِرٌ يَصْحَبُ اسْتِحْضَارُهُ أَنْ تَقِفَ فَمِنْهُ الْإِنْسَابُ بِمَنْ أَنْ كَانَ مَتَلِبٌ أَوْ بَيْتِيَّةً أَنْ كُنْ مَتَقَرُّهُ وَالْمُثْلُ مَا ضَبَطَ سُرْعاً بِكَيْلٍ أَوْ وَزَنَ وَجَارَ السَّلَامُ فِيهِ كَأَنَّهُ وَالْغَرَابُ وَالذَّقِيقُ وَكَأَنَّهُ حَاسُ وَالْمَسْكُ وَالْقَطْنُ وَالْمَتَقَوْمُ مَا لَيْسَ كَذَلِكَ كَأَنَّهُ أَشْرَ وَاحْيُونَ وَالْعَالِيَةُ وَيَبْرَأُ الْفَاصِبُ بِرَدِّهِمْ إِلَى الْمَالِ

هُوَ فَفَصَلَ فِي صَلَاحِ الْمَا مَلَّةِ

وهو عقد يحصل به قطع المنازعة قال الله تعالى (وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الصَّلَاحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا أَمَلٌ حَرَامًا) كَأَنْ يَصْلَحَ عَلَى شَرْبِ خمر (أَوْ حَرَمٌ حَلَالًا) كَأَنْ يَصْلَحَ عَلَى أَنْ لَا يَنْصَرَفَ فِي الْمَصْلَحِ بِهِ وَالصَّلَاحُ أَنْ وَقَعَ بِلَفْظِ الْمَصْلَحَةِ كَصَالِحَتِكَ مِنْ كَذَا عَلَى كَذَا اشْتَرَطَ فِيهِ (سَبْقُ خَصُومَةٍ) وَلَوْ لَمْ تَكُنْ عِنْدَ حَاجَةٍ (وَأَقْرَارُ الْمَدْعَى

عليه أو ما يقيم مقامه كإبائه أو غيره يكون المسمى بالدين المدين المدعى على
بعضها فتثبت له أحكامها كأن يدعى زيد داراً أو حصّة منها فيقول
صالحات من هذه الدار على نفسها شهر بمائة من المسمى لأبعض الباقي له منها
المسمى عليه . ويصح باللفظ ألفية مع الصلح كأن يقال وهبتك نصفها
وصالحاتك على الباقي وبلفظ ألفية فقط كوهبتك نصفها لكن لا يشترط
في هذه سبق خصومة ولا إقرار . ولا يصح بلفظ البيع لعدم الثمن ويكون
(بيعاً) بأن يصالح من العين المدعى على غيرها من عين أو دين فتثبت له
أحكام البيع كأن ادعى زيد على عمرو داراً أو حصّة منها فأقر له بها فقال
صالحاتك من هذه الدار على هذا الثوب أو على ألف في ثمنك فقد باع له
الدار بعين أو دين ويكون (اجارة) كأن يصالح من العين المدعى على منفعة
فتثبت له أحكامها كأن يقول صالحاتك من هذه الدار المدعى على منفعة
عبد أو حائز مثلاً مدة معلومة فيترك العين المدعى ويأخذ منفعة غيرها فتكون
العين المدعى أجرة ويكون (إبراء) بأن يصالح من دين على بعضه كقوله
أبرأتك من خمسة من العشرة التي لي عليك وصالحاتك على الباقي ولا يشترط
القبول فإن اقتصر على لفظ الصلح كقوله صالحاتك من العشرة التي عليك
على خمسة اشترط القبول

﴿ فصل في الإقرار ﴾

وهو اخبار الشخص بحق عليه ويسمى اعترافاً أيضاً قال تعالى (كُونُوا

عنده وامتنع منه عليها فان كان أمينا حاز والا فلا وهو متمتع بآقراره فان ألتفها
 لغيره أو تلفت بمسبب تدانر الضمان برقبته ان كان الالتقاط بغير إذن وجهه
 السديد . وان عاده وان آخذها منه أو أقرت في يده ليعرفها وكان أمينا حقا
 الضمان عن الدية وتلقى بدية السديد ان كان التلق بقتضيه والا فلا ضمان
 على السديد أيضا * وان لم يأخذها منه بل أقرت في يده ولم يكن أمينا أو أهليا
 أو مرضيا عنها تطلق الضمان برقبته لعدم رب سائر أموال السديد * ولو التقتضى الضمان
 أو المجنون أو المجنون عليه بسفه فبلى الولى أن يشترعه من يده وينمك له
 بعد مدة التعريف فان تلفه من ذكر ضمن وان تلف لم يضمن (الثالث
 الملتقط) وشروطه أن يكون فاسدا بسموط أو غنمة أو ثوبا إذا ألفت الإبل
 ثوبا في داره أو ألقى حارب كيسا في حجره ولم يعرف الملقى أرسلت مربيته
 عن ودائع لا يعرف مالكم أو عما يليق به البحر من أموال الخوف أو ما
 يوجد في عش نحو الخدأة فهو مال ضائع أمره لبيت المال ان انتظم
 والا صرفه في وجوه الخير وان يكون في موات أو شوارع أو نحو مسجد
 أما اذا وجد في أرض مملوكة فلا يؤخذ للتعريف والتلك بل هو لصاحب
 اليد في الارض ان ادعاه مالكه كان أو مستأجرا أو مستعيرا * وأن يكون في
 دار الاسلام أو في دار الحرب وفيها مسلمون أما اذا لم يكن فيها مسلم فهو
 غنيمة خمسها لأهل الخمس الباقي لأجده * واذا أخذ الملتقط اللقطة
 عرف وعاءها من جلد أو خرقه أو حرير . ووكاءها وهو ما تربط به من خيط
 أو غيره . وجنسها من نقد أو غيره . وصنفها من ذهب أو فضة * وصفتها

« الثاني » أن لا يكون مستغرقاً لغيره بل على حدة إلا شريطة إبطال ولزمه
 حشرة أما لو قال على حدة إلا خمسة فيصح وأستغنى من غير الجنس وقال
 الفخراني في ألف الأتوب أو عينا صح أن لا يستغرق أي لم تساو قيمة كل
 منهما (الثالث) أن يسمح غيره إلا فالتقول قول المقرره بيمينه (الرابع)
 أن يفرغه قبل فراغ الاقرار ولا يكفي بعد الفراغ

فصل في أحكام القسمة

رهي ما وجد من حق ضائع محترم لا يعرف الراجد مستحقه قال الله
 تعالى (وتعارفوا على البر والتقوى) اذ في أخذها للحفظ والرد بر واحسان
 وقال صلى الله عليه وسلم (والله في عون العبد ما دام العبد في عون
 أخيه) وأركان أخذها ثلاثة (الاول الالتقاط) وهو عبارة عن أخذ مال
 ضائع ويستحب لوائق بأمانته ويكره للفاسق ويستحب الاشهاد عليه وذكر
 بعض الاوصاف للشهود ويكره ذكر الكل (الثاني الملتقط) وهو كل من
 اجتمع فيه الاسلام والحرية والعدالة والتكليف وعدم الحجز عليه بالسفه فله
 الالتقاط والحفظ والتعريف والتملك ولو التقط الذمي في دار الاسلام أو
 الفاسق شيئاً انتزع من يديهما ووضع عند عدل ويضم اليهما عدل للتعريف
 فإذا تم التعريف فلهما التملك وأجرة العدل في بيت المال أو على المالك * فلو
 التقط الرقيق بغير اذن سيد ولم يقرها عنده انتزعت منه لعدم صحة التقاطه
 فان كان الالتقاط باذن السيد وأقرها عنده فسيده هو الملتقط . وإذا أقرها

أكله أو شربه وغرم بدله من مثل أو قيمة زبيبه بحدن ماله ثم حفظ ثمنه
 لمالكه وعليه أن يراعى ما فيه المصلحة له منهما (وثالثها) ما يبقى على المزارع
 يمكن إصلاح فيه كالزبيب الذي يحضر مرأ والمزب الذي يصير زبيبا فينقل
 الثمن من عليه المصلحة للمالك من بيده ويحفظ ثمنه أو يجنيه وحفظه للمالك
 أن يخرج المنتقط والتجفيف والا بيع بعضه إذا كان ثمنه لم يجده أشهد
 به ينفق على تجفيفه السابق ويسرفه ثم يملكه أن أراد التملك (رابعها) يحتاج
 أن يفقه كالحبوان وهو نوع أحدهما حيوان لا يمتنع بنفسه من صفار السباع
 كسقاء وعمل وفصيل والكبير من الابل والخليل فهو مخير بين تملكه ثم
 أن يهرم ثمنه لمالكه أو تركه والتطوع بالانفاق عليه إن شاء فان لم يتطوع
 فلينفق إذا كان ثمنه لم يجده أشهد أو يبيعه وحفظ ثمنه للمالك ويصرفه ثم
 يملك الثمن * ثانيهما حيوان يمتنع من صفار السباع كذئب وثور وفهد أما بزيادة
 قوة كالابل والخليل والبغال والحمير وأما بشدة عدوه كالارنب والظاء المملوكة *
 وأما بطيرانه كالحمام فان وجدته المنتقط في الصحراء الآمنة تركه وجوبا وغرم
 النقاطة للمالك وإن وجدته في الحضر فهو مخير بين حفظه للمالك والتطوع
 بالانفاق عليه أو يبيعه وحفظ ثمنه للمالك

﴿ فصل في حكم اللقيط ﴾

ويسمى ملقوطا ومنبوذا قال الله تعالى (وافعلوا الخير) وهو من أعظم
 الخيرات وأركان لقطة ثلاثة (الاول الالتقاط) وهو فرض على السكينة أن

من نحو سمحة وتكدير . وقوم من المندوبين والذين استعملوا بالشرح وتستحب معرفة هذه الأوصاف تحت الالتقاط وتحجب عنها التملك بعد التعريف ويجب عليه أن يحفظها لما لديها في حوزة ملكها ثم يعرفها سنة وجوبها سواء قصد بلفظه الحفظ أم التملك فإن عرفها سنة الحفظ ثم أراد التملك وجب عليه أن يعرفها سنة أخرى * وكيفية التعريف أن يعرف كل يوم مرتين طرقي النهار أسبوعاً ثم يعرف كل طرفه أسبوعاً أو أسبوعين ثم يعرف كل أسبوع مرة أو مرتين إلى أن تتم سبعة أسابيع ثم يعرف كل شهر مرة أو مرتين إلى آخر السنة ويذكر الملتقط في التعريف بعض أوصافها فإن بالغ فيها ضمن ولا يلزمه مؤنة التعريف إن أخذها لحفظها بل من بيت المال أو المالك فإن أخذها لتملكها لزمه مؤنة تعريفها سواء تملكها بعد ذلك أم لا * وإنما يجب التعريف حيث كان الملتقط كثيراً فإن كان قليلاً فإن لم يتمول كالتمرة والتمرين فلا تعريف وإن تمول وجب تعريفه مدة يغلب على الظن أعراض فاقده فإن لم يجد صاحبها بعد تعريفها يملكها بشرط الضمان لها أن لم يكن الالتقاط من حرم مكة والا عرفها أبداً ولا يصح تملكها ولا تقطعها له ولا تملك لقطة غير الحرم بمجرد مضي مدة التعريف بل لا بد من لفظ يدل على التملك كتملكت هذه اللقطة فإن تملكها وظهر مالها فيردها له بالبينة أو الوصف إن ظن صدقه * واللقطة على أربعة أنواع (أحدها) ما يبق على الدوام بلا علاج ولا نفقة كالذهب والفضة وحكمها ما سبق من تعريفها سنة وتملكها بعد السنة (وثانيها) ما لا يبقى على الدوام كالطعام والبقول فهو مخير بين تملكه ثم

شرب الفقير وعملنا ولو فقيراً على مستور المد اليد ثم اذا امتد يافى الدماء
يفزع بينهما

والا تصدق في حياها لشيء

وسمى من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آمن حصر أرضاً أيسر
الاصح غير الحق بها (رواه البخاري) يقال (لترأ أحيا) أرضاً مبيدة
فيها أحزاباً (كانت العوا في منها فهو عمدة) (رواه الترمذي وشيخه
ابن حبان، وموات، الأرض التي لم تحصر أو عمرت جاهلية ولم ينسأ به
حق لأحد فليس منه حرب من المسلمين ولا عرقه ومزلة ولا هوى ولا مدور فيه
الاسلام عرف، المسك، أرض حرى ولا يشترط في نفي المباداة المذبحين ولا يكون
عدم تحققها بأن لا يرى أثرها من أصول شجر ومنه وجدر ونحوها بل ناسية
الأرض الموات بهذه الاسلام فلا مسلم ولو غير مكلف تملكها بالاحياء وان لم
يأذن له فيه الامام اكتم، باذن الشارع ولو كان بها أثر محنة جاهلية
يعرف مالها، فان كان بها أثر عمارة اسلامية ولم يعرف مالها فأمورها إلى
الامام في حفظها أو بيعها وحفظ ثمنها إلى ظهور مالها، وان أنشأ ذي أرض
ميتة بدأناولو باذن الامام نزعته منه ولا أجره عليه فلو نزعها منه سلبوا حياها
ولو بغير اذن الامام ملكها، وللأمة والمستأجر والمعاملة الاصطيات
والاحتشاش والاحتطاب وتقل تراب لا ضرر فيه علينا من موات بدأنا
والاحياء يختلف بحسب الغرض منه ويرجع فيه إلى العرف فالاحياء لزومية
الدواب أو الحطب أو نحوها يحصل بالتمعيط بالبناء بآجر أو لبن أو طين

علم به أكثر من واحد يشوب التمسك عليه وعلى ما معه وإن كان ظاهر العدالة
فإن لم يتبين له التمسك له الولاية والتمسك له كمنه وحوا بالإناني القميط) وهو
كل سبي مطروح لا كافر له معلوم ولو مميزاً أما البالغ فلا يلتقط لكن لو وقع
في مملكة أعين ليمتخلص والمجنون ولو بالغاً كالسبي (الثالث الملتقط) وشرطه
التكليف والحرية والاسلام والعدالة ولو مستورة والرشد فلا يصح من غير
سكاف ولا من عبد إلا باذن سيده ويكون السيد هو الملتقط والعبد نائبه في
الاخذ والتربية وإن لم يأذن له انتزع من العبد * وينتزع أيضاً من كافر
وقاسق وسفيه صحجر وعليه لكن محل النزاع من الكافر في القميط المحكوم
باسلامه بخلاف المحكوم بكفره والقميط في دار الاسلام وما احتق بها مسلم تبعاً
لدار الا أن أقام كافر بينه بنسبه فيتبعه في النسب والدين فيكون كافراً تبعاً له
بخلاف ما إذا استحلقه بلا بينة لأنه قد حكم بإسلامه تبعاً لدار الاسلام وما
ألق بها وهي دار الكفر التي بها مسلم يمكن كونه منه ولو أسيراً منتشراً أو
تاجراً. فإن وجد مع القميط مال أنفق الملتقط عليه منه باذن الحاكم فإن لم
يجده أنفق عليه باسناد وإن لم يوجد معه مال فنفقته من بيت المال إن لم يكن
له مال عام كالوقف على القميط فإن لم يكن في بيت المال مال أو كان هناك
ما هو أهم منه اقترض عليه الحاكم وأنفق عليه فإن تعذر الاقتراض وجبت
نفقته على المومنين قرضاً عليه إن كان حراً وإلا فلى سيده * وإن تنازع
اثنان في لقميط قبل أخذه اختار الحاكم ولو غيرها أو تنازعا فيه بعد الأخذ
وهما أهل للالقاط فالسابق أحق بالأخذ فإن استويا في الأخذ قدم الغني

الناس تمام الاتفاق به وما يطرح فيه ما يخرج منه بحضر . وان بعد ذلك
والتقدير في كل ذلك بحسب الحاجة ولا يجوز البناء في أحريم فإن بني فيه
شئ بحسب حد . ثم إذا كان البناء في أحريم حلالاً أو حراماً أو
مباحاً أو مكراهياً أو مندوباً أو غير ذلك من هذه الأقسام الخمسة
التي هي: حلال ، حرام ، مكراه ، مندوب ، غير ذلك . فلو خالف الأداة بأن حضرت المداوة والتدبير
فإنه لا بأس به . والآن نذكر في هذا الباب ما يترتب به لعدمه من رأى من هذا الباب . (الوجه الثاني) .
مما ذكره جواز بيع المكراة أو بئراً . ذلك بقصص ما يترتب جوارده . وإن كان
لدار حريم من الميز من الحفر فيه من ركن . جالس للمساكنة في تنازع ولم يضيق
على المارة وإن تقدم عهده أو لم يأنز . فيما الامام لا يمنع كذا أن الناس سيما
في سائر الأعصار ومنع من المضطرب بحالاً يضرب المارة من ثوبه ونحوه . لا سيما
ويختص بمكانه ومكانه . وأكله به مما يليه وليس لغيره أن يضيق عليه
المكان وله أن يمنع واقفا بقربه أن منع رؤية متاعه أو وصول المسالمين إليه
والامام أن يقطع بقعة من الشارع من يترافق فيها بالمساكنة لا يوصف ولا تملك
له . وإن سبق اثنان إلى مكان من الشارع أقرب بينهما . ولو قام المرتفق من
مكانه ليهود إليه فهو أحق بمكانه . ألم يرض زمن ينقطع فيه عنه معاملوه وكذا
الأسواق المقامة في كل أسبوع أو شهر مرة إذا اتخذ فيها مقعداً كان أحق
به في النوبة الآتية حتى يجوز له إقامة من جلس هناك . ولو جلس بمسجد
لمدرس أو افتاء أو إقراء القرآن أو حديث أو سماع درس بين يدي مدرسين
فالحكم كما في مقاعد الأسواق ولو جلس للصلاة فلا اختصاص له في صلاة

أو قصب أو غيرها بحسب البساطة ونسب الباب فلا حاجة إلى تسقيف .
والأحياء لا تسكن في يحصل في ذلك . وتسقيف شيء لئلا يسكن في . والأحياء
لأزراعة يحصل في جميع التراب ونحوه كقصب وقصب وحجر وشوكة حولها
وتسويتها وحرقها إن لم تزرع إلا به وترتيب المذاد حيث لم يكفها ماء السماء
ولو لم تزرع فإن لم يمكن ترتيب الماء كأرض جبل فيكون ما تقسم . وأحياء
البنسان يحصل بما تقدم من تحريطه وتهيفته كالعادة وبالغرس . والأحياء البئر
يحصل بخروج الماء وطى البئر الرخوة وأحياء بئر القناة وأجزاء الماء بموت أحياء
مواتا فظهر فيه معدن ظاهر وهو ما يخرج بلا علاج كنفط وكبريت وقار
وموميا أو معدن باطن وهو ما لا يخرج إلا بعلاج كذهب وفضة وحديد
ملكه لانه من أجزاء الأرض وقد ملكها بالأحياء هذا إن لم يعلم به قبل
الأحياء فإن علم به قبله لم يملكه ولا الأرض التي فيه بالأحياء فساد قصده
(فوائد) حریم العاصم ما يتم به الانتفاع فحریم القرية صر تكس الخيل وملعب
الصبيان وجمع القوم ومناخ الابل ومطرح السكناسات . وحریم الدار المنبئية في
الموات مطرح السكناسات ونحوها كالتراب والرماد والنلج بحمل يكثرفيه وحریم
صوب الباب . وحریم بئر الاستقاء المحفورة في الموات مطرح ترابها وما يخرج
منها ومتعدد النوازع من آدمى وبهيمة ومجتمع الماء لسقى الماشية والزرع من
حوض ونحوه . وحریم بئر القناة الحياة ما لو حفر فيه نقص ماؤها أو خيف
انهدامها وبئر الاستقاء ما يحفر ويخرج منها الماء بآلة . وبئر القناة حفرة ينبعث
منها الماء الى المزارع من غير احتياج لآلة . وحریم النهر ما يحتاج اليه

القنفاذ ويرمى بشوكه كالسهم والسمور والسنجاب وهما نوعان من ثعالب
الترك وعناق الارض وهو من دواب الارض كالفهد أسود الاذنين طويل
الظهر . وابن عرس وهو دويبة رقيقة تعادى الفأر فتدخل جحره وتخرجه
والمراد بها العرسة المشهورة (ويحل) من الطيور كل ذات طوق كالحمام
المعروف واليمام والقمرى والقطا والحجل ويقال له دجاجة البر . والحجرة
والعندليب وهما نوعان من العصفور . والصعوة وهو نوع من العصفور أحمر
الرأس والزرزور والشقراق كقرطاس طائر على قدر الحمام أخضر اللون
والحوصل وهو طائر ذو حوصلة عظيمة ويكثر بمصر ويعرف بالجمع . والحبارى
وهو طائر ثقيل الطيران . والدراج وهو طائر باطن جناحيه أسود وظاهرهما
أخضر على خلقة القطا إلا أنه أظف . والنعامة والأوز والبط والدجاج .
والفواخت والدبسى وهو من الفواخت ولونه بين السواد والحجرة وغراب
الزراع (ويحل) طير الماء بأنواعه إلا القلقل وتحل الأسماك ولو على غير
الصورة المعروفة ولا يحتاج الى ذبحها سواء كان يؤكل مثله في البر كالقمر
والغنم أولا يؤكل كالكلب والخنزير لان الكلب سمك على صور مختلفة
ومن علامة الحل في الطيور لقط الحبوب ومن علامة الحرمه فيها أكل اللحم
بطرف سنه أو بجميعة وأكل المنتن . ويحرم كل ذى ناب من السباع وهو
ما يعض من الحيوان ويتقوى بنابه وكل ذى مخلب من الطيور وهو الذى
يعدو بمخلبه ويعيش به كالأسد والقرد والدب والنمر والفيل والخنزير والكلب
والفهد والذئب والبيبر وهو حيوان من السباع يعادى الاسد . وابن آوى

(وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ) ومعرفة أحكامها من آكد مهمات الدين لأن معرفته الحلال والحرام فرض عين فقد ورد الوعيد الشديد على تناول الحرام كقوله صلى الله عليه وسلم (أَيْ لَحْمِ نَبْتٍ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أَوَّلَى بِهِ) ولو أكره على أكل محرر وجب عليه ان يتقايأه اذا قدر عليه ومثل ذلك ما لو أكره على شرب خمر * ولو عم الحرام جاز استعمال ما يحتاج اليه فيقتصر على قدر الحاجة * وكل حيوان لانس فيه من كتاب أو سنة أو اجماع خاص أو عام بتحريم ولا تحليل ولم يرد أمر بقتله ولا بعده واستطابته العرب وهم أهل ثروة وطبائع سليمة في حالة رفاهية فهو حلال ويكتفى باخبار عدلين منهم فان لم توجد عرب اعتبر بأقرب الحيوانات به شهاً طبعاً ثم طعناً ثم صورة فان استوى الشبهان مع حيوان يحل وحيوان لا يحل أو لم يوجد ما يشبهه فحلال فان جهل اسم حيوان رجع الى العرب في تسميتهم له فان سموه باسم حيوان حلال فحلال أو حرام فحرام فان لم يكن له اسم عندهم اعتبر بأقرب الحيوان له شهاً فإما * أما ما ورد الشرع بتحريمه كالخمار الأهلى فلا يرجع فيه لاستطابتهم . وكل حيوان استخبطته العرب فهو حرام إلا ما ورد الشرع بإباحته وما ورد الشرع بحله الا ببل * والبقر * والغنم والغزال . والخنزير . وبقر الوحش . وحماره . والضبع . والضبع والشعب والارنب واليربوع وهو حيوان قصير اليدين جداً طويل الرجلين لونه كلون الغزال . والتنفذ . والوبر وهو دويبة أصغر من الهر وعينه كحلاء لا ذنب له . والوعسل أى تيس الجبل . والدليل وهو عظيم

حائل وتبقى الكراهة الى أن يطيب لهما بعلف أو بسونه لا بنحو غسل كتفهما
لأنه صلى الله عليه وسلم (نَهَى عَنْ أَكْلِ الْجَلَّالَةِ وَشُرْبِ لَبْسِهَا حَتَّى
تُعْلَفَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَرُكُوبَهَا وَإِنَّمَا لَمْ يَحْرَمْ
ذَلِكَ لِأَنَّهُ إِنَّمَا نَهَى عَنْهُ لِتَغْيِيرِهِ وَذَلِكَ لَا يُوْجِبُ التَّحْرِيمَ كُلَّهُ الْمَذْكُورَ إِذَا أُتِنَ
وَلَا تَقْدِيرُ بِمُدَّةٍ وَتَقْدِيرُهَا فِي الْحَدِيثِ بِأَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي الْبَعِيرِ وَثَلَاثِينَ فِي الْبَقَرِ
وَسَبْعَةً فِي الشَّاةِ وَثَلَاثَةً فِي الدَّجَاجَةِ لِلْغَالِبِ * وَيَحْرَمْ مَا يَضُرُّ الْبَشَرَ أَوِ الْعَقْلَ
كَالْخَمْرِ وَالتُّرَابِ أَى الطِّينِ وَالطُّفْلِ لغير النساءِ الْحَبَالَى لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ التَّدَاوَى
وَالزَّجَاجِ وَالسَّمِّ وَالْخَمْرِ وَالْبَنِينِ وَجُوزَةِ الطَّيِّبِ وَكَثِيرِ الزَّعْفَرَانِ وَالْأَفْيُونِ وَهَوْلِجِ
الْخَشْخَاشِ وَهُوَ نَبْتٌ يَعْرِفُ بِأَبْنَى النَّوْمِ . وَالْحَشِيشَةُ الَّتِي تَأْكُلُهَا الْخِرَافِيشُ .
وَإِذَا أُذِينَتْ وَاسْتَمْتَتْ بِحَيْثُ تَقْدَفُ بِالزَّبَدِ وَتَطْرُبُ صَارَتْ كَالْخَمْرِ فِي الْحَدِّ
وَالنَّجَاسَةِ كَالْخَبْرِ إِذَا أُذِيبَ وَصَارَ كَذَلِكَ وَمِنْهُ الْمَوْظَةُ الْمَعْرُوفَةُ بِمَصْرِ

﴿ فصل في الإيمان والندور ﴾

فَأَمَّا الْيَمِينُ فَهُوَ تَحْقِيقُ مَا يَحْتَمِلُ الْوُقُوعَ وَعَدَمُهُ أَى أَهْمَاتُ أَنَّهُ لَا يَدُّ مِنْهُ بَدْرٌ
اسْمُ اللَّهِ أَوْ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْآثِمِينَ
فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ) أَى قَصْدْتُمْ (الْإِيمَانَ)
بَدَلِيلُ الْآيَةِ الْأُخْرَى (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) وَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبُكَيْتُمْ
كَثِيرًا) وَلَا يَصِحُّ الْيَمِينُ إِلَّا مِنْ كُلِّ (بَالِغٍ عَاقِلٍ مُخْتَارٍ قَاصِدٍ) فَلَا تَصِحُّ

وهو حيوان فوق الثعلب ودون الذئب شبيه بهما طويل الخالب والاذن
 كره الرائحة يعوى ليلاً إذا استوحش وصوته يشبه صوت الصبيان والبغل
 والجار الأهلى والسور سواء كان أهلياً أو وحشياً ويحرم ما أمر بقتله كالقواسق
 الخس وهى (الغراب) الابقع وكذا العقق والغداف الكبير بخلاف
 الغداف الصغير فانه من غراب الزرع (والحداة والعقرب والحية والمارة)
 ويحرم ما نهى عن قتله كالنمل والنحل والخطاف والصرد والمهدد وما استخيمته
 العرب كالضفدع والسرطان والسحفاة والبرغوث والزنبور ويحرم من الطيور
 البازى والشاهين والصقر . والعقاب والنسر . والرخمة وهو طير أبيض كبير
 يأوى الجبال والبوم والدره . وهى الببغاء . والطاوس والناموس . ويحرم
 أكل الميتة . والموقوذة . والمنخنقة . والنطيحة وما ذبح ذبحاً غير شرعى
 إلا له مضطر وهو من خاف على نفسه الهلاك من عدم الأكل تمواه
 تعالى (وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) لقوله (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ)
 ولا يشترط تحقق وقوع الضرر به لولم يأكل بل يكفى الظن . ولا يشترط
 الاشراف على الهلاك بل لو انتهى الى هذه الحالة لم يحل له الأكل لانه
 لا يفيد حينئذ ويأكل المضطر ما تندفع به الضرورة ان لم يجد حلالاً فان
 وجد ولو لقمة فلا يجوز له أن يأكل من الميتة حتى يأكل اللقمة وإذا وجد
 الحلال بعد تناول الميتة لم يلزمه التقاؤ و يكره أكل لحم الجلالة إذا تغير
 طعمه أو لونه أو ريحه * والجلالة هى التى تأكل العذرة إبلاً كانت أو بقراً
 أو غنماً أو دجاجاً وكما يكره لحمها يكره لبنها وبيضها وصفوفها والركب عليها بلا

يقبل منه دعوى ارادة غيره وان حلف باسم له غالب عليه تعالى وقد يسر به غيره كالرب والرحيم والقاهر والقادر ولم ينوبه غيره انعقدت يمينه وان نوى به غيره لم تنعقد * وان حلف بما يشترك فيه هو وغيره كالخلى والموجود والغنى والسميع والبصير لم تنعقد يمينه إلا أن ينوى به الله عز وجل * وان حلف بصفة من صفات الذات كقوله وعظمة الله وجلال الله وعزة الله وكبرياء الله وبقاء الله وعلم الله وقدرة الله وحق الله وكلام الله والقرآن ونوى بالعلم المعلوم وبالقدرة المقدور وبالخلق العادات وبالكلام والقرآن الالفاظ لا المعنى النفسى وبالبقية آثارها الظاهرة كقهر الجبابرة فى العظمة والكبرياء وعجز الخلق عن اتصال مكروه فى العزة لم تنعقد يمينه والا انعقدت * وان قال أسألك بالله وأقسمت عليات بالله اتفعلن كذا فليس يمين الا أن ينوى به يمين نفسه * ويكره رد السائل بالله فى غير المكروه فان فعل الشئ الذى حلف عليه عالماً عامداً مختاراً حنث بخلاف ما لو كان جاهلاً أو ناسياً أو مكروهاً فلا يحنث حينئذ ومن الفعل جاهلاً أن يدخل داراً لا يعرف انها المحلوف عليها أو يسلم على زيد فى ظلمة ولا يعرف انه زيد ولو عرف انه هو لا يسلم عليه ومن حنث فى يمينه فعليه الكفارة وهى أحد ثلاثة أشياء * عتق رقبة مؤمنة أو اطعام عشرة مساكين لكل مسكين مد مما يجزى فى زكاة الفطر ولا يتعين صرفه لفقره بل له وهو نصف فصح بالكيل المصرى * أو كسوتهم بما يسمى كسوة مما يعتاد لبسه كقميص أو عمامة أو منديل فان لم يجد شيئاً من الثلاثة لعجزه عنها فصيام ثلاثة أيام ولا يجب متابعتها (وأما النذر) فهو التزام قرينة غير لازمة بأصل الشرع قال

يمين الصبي ومن رال عقله بنوم أو مرض . وإن زال بمحرم صححت يمينه .
ومن أكره على اليمين لم تصح يمينه . ومن لم يقصد ايمين أسلا فسبق أسننه
اليها أو قصد اليمين على شيء وسبق لسانه الى غيره لم تصح يمينه وذلك أغر
اليمين الذي لا يؤاخذ به . وتصح اليمين على الماضي والمستقبل فإن حلف
على ماض وهو صادق فلا شيء عليه . وإن كان كاذباً أثم وعليه الكفارة
وهذه اليمين هي اليمين الغموس) وسميت بذلك لأنها تغمس صاحبها في
النار . وإن حلف على مستقبل فإن كان على أمر مباح كدخول دار وأكل
طعام ولبس ثوب سن ترك حنثه لما فيه من تعظيم اسم الله تعالى * وإن حلف
على فعل مكروه أو ترك مستحب سن حنثه وعليه الكفارة أو على فعل مندوب
أو ترك مكروه كره حنثه * وإن حلف على فعل معصية أو ترك واجب عصى
بحلفه ووجب عليه الحنث ولزمته الكفارة * ويكره أن يحلف بغير الله فإن
حلف بغيره كالنبي والكعبة والأولياء لم ينقذ ولو مع قصد اليمين لحديث
(مَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ) ويخشى على من يكثر الحلف بالنبي صلى
الله عليه وسلم فراراً من الكفارة في الحلف باسم الله من سوء الخاتمة لما فيه
من التهاون بالنبي صلى الله عليه وسلم بل إن قصد ذلك كفر والعياذ بالله
وكذلك إذا حلف بغير الله معتقداً أنه يستحق أن يحلف به كما يحلف بالله *
وإن قال إن فعلت كذا فأنا يهودى أو نصرانى أو نحو ذلك لم تنعقد يمينه
ويستغفر الله تعالى ويأتى بالشهادتين فإن حلف باسم الله تعالى لا يسمى به
غيره كقوله والله والرحمن والقدوس وخالق الخلق وما أشبهه انعقدت يمينه ولا

كما قلت أو كما قال فلان فله على كذا وفيه عند وجود المعلق عليه كفارة
 يمين أو ما التزمه بالنذر * ما لم يكن ما التزمه مباحا والا فعليه كفارة يمين فقط
 ونذر تبرر وهو نوعان (أحدهما) ما لا يعلقه على شيء كقوله لله على صوم
 أو عتق (والثاني) ما يعلقه على شيء مرغوب فيه ومحسوب للنفس كأن يقول
 ان شفى الله مريضى أو قدم غائبى أو نجوت من الفرق أو العدو لله على
 أن أصلى أو أصوم أو أتصدق * ويجب الوفاء به عند وجود المعلق على التراخي
 لا على الفور بما يقع عليه الاسم من الصلاة وأقلها ركعتان أو الصوم وأقله
 يوم أو الصدقة وهى أقل شيء مما يتمول ان لم يقيد بقدر معلوم والا وجب
 ما قدره . ولو نذر ستر الكعبة أو تطييبها أو زيارة قبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أو العلماء أو الصالحاء صح ولزم . ولو نذر زيتا أو شعرا أو نحوهما
 ليسرج فى مسجد أو زاوية أو على قبرولى وكان بحيث ينتفع به مصل هناك
 أو نائم أو غيرهما ولو نادرا صح ولزم * ومما يقع كثيرا من بعض العوام جعلت
 هذا للنبي صلى الله عليه وسلم والاقرب فيه الصحة لاشتهاره بالنذر فى عرفهم
 ويصرف ذلك لمصالح الحجرة الشريفة وصرح صرفه للفقراء ان جرت به العادة
 بخلاف قوله متى حصل لى كذا أجب له بكذا فانه لغو ما لم يقترن به لفظ
 التزام أو نذر وأما الاولياء فاذا قال ذلك لاحد منهم وأطلق لم يصح نذره
 لعدم صحة النذر للميت وان صرح بوقود أو ذبح أو غيره أو نواه نظر هل
 هناك من ينتفع به فيصح أولا فيبطل وكذا لو نذر لقبر الشيخ الفلانى حيث
 أراد قربة كاسراج ينتفع به أو اطرد عرف بحمل النذر له على ذلك ولو نذر

الله تعالى (وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ
اللهَ فَلْيُطِيعْهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللهَ فَلَا يَعْصِهِ) وأركانها ثلاثة
(ناذر) وشعره أن يكون مكافئاً مسلماً مختاراً نافذاً التصرف فيما ينسأره
فلا يصح من صبي ومجنون وكافر ومكروه ويصح من سكران متعمد ومن
محبور عليه بسفه ومفلس في القرب البدنية كالصلاة ولا يصح في المالية من
السفيه ولا من المفلس في العينية ويصح منه في الذمة ويخرج بعد حقوق
الغرماء (ومنذور) وشروطه أن يكون قرابة لم تتعين بأصل الشرع فلا كانت
كحقوق وقراءة سورة أو فرض كفاية كصلاة جنازة وخروج بالقرابة المذكورة
غيرها من الواجب العيني كصلاة الظهر والمعصية كشرب الخمر والمسكروه
كهوم الدهر لمن خاف به ضرراً والمباح كقيام وقعود فعلاً أو تركاً فلا يصح
نذر ذلك كله ولا يلزمه في ذلك كفارة لعدم انعقاد نذره (وصيغة) وشروطها
لفظ يشعر بالالتزام وفي معناه الكتابة مع النية وإشارة الأخرس كقوله "كذا
أو على" كذا بدون لفظ الجلالة فلا يصح بالنية كسائر العقود لكن يتأكد
الاتيان بما نواه وكذا سائر القرب أما مالا يشعر بالالتزام كقوله مالي صدقة
أو أفعل كذا فلا ينعقد به النذر . ثم أن النذر نوعان نذر لجأج وهو ثلاثة أنواع
ما يقصد به حث وما يقصد به منع وما يقصد به تحقيق خبر وصورة الخث لنفسه
أن يقول ان لم أدخل الدار فله على كذا . ولغيره أن يقول ان لم يفعل فلان
كذا فله على كذا وصورة المنع أن يقول ان كبت فلاناً فله على كذا أو ان
فعل فلان كذا فله على كذا وصورة تحقيق الخبر أن يقول ان لم يكن الامر

﴿ فصل في البيع وأركانه وشروعه ﴾

قال الله تعالى (وأحلّ الله البيع) وسئل صلى الله عليه وسلم أى الكسب أطيب فقال (عَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْرُورٍ) أى لا غش فيه ولا خيانة والبيع لغة مقابلة شئ بشئ * وشرا عقد يتضمن مقابلة مال بمال على وجه مخصوص (وأركانه ستة) (بائع ومشتري وممنوع وإيجاب وقبول) وشرط كل من البائع والمشتري (البلوغ . والعقل . وعدم الرق وعدم الحجر عليه بسفه . وعدم الإكراه بغير حق) فلا ينقذ البيع من صبي ولو صمزا بأذن وليه في اختياره لسقوط عبارته ولا من نحو مجنون ومغنى عليه نعم ينقذ من سكران عاص بسكره وإن لم يكن مكلفا * ولا من رقيق غير مأذون له في التجاوة وغير مكاتب ولو مدبرا وهو من يقول له سيده أنت حر بعد موتى ومعلقا بعهده بصفة كمن يقول له سيده ان جاء أبى من السفر فأنت حر . وأم ولد وهى جارية وطؤها سيدها فأولدها فالولد حر والجارية أم ولد * والمكاتب هو عبد بالغ عاقل أمين قال له سيده كاتبك على كذا وكذا فان أدبته فأنت حر ولا ينقذ من مكروه بغير حق مالم ينوه أما بحق كأن يتوجه عليه بيع ماله لوفاء دينه أو شراء عين لزمته بعد سلم فأكرهه الحاكم عليه فيصح بيعه وشراؤه * ولا بد لصحة العقد أيضاً من كون العاقد بصيرا فلا يضح من أعمى فيما يتوقف على الرؤية بخلاف ما لا يتوقف عليها كالسلم * وكون المشتري له مسلما ان كان المبيع رقيقا مسلما أو مرتدا لا يعتق عليه أو مصحفا أو كتب

تصدقاً بشئٍ على أهل جهة معينة لزمه صرفه لمسا كينها

﴿ كتاب الميوع وغيرها من المعاملات ﴾

يجب على كل مسلم مكلف أن لا يدخل في شئٍ حتى يعلم ما أحل الله تعالى منه وما حرم وأن يشفق على نفسه بحفظ دينه الذي هو رأس ماله فيجب على كل مكنتسب تاجراً كان أو غيره أن يتعلم أحكام المعاملات من بيع وغيره التي يحتاج إليها لدنياه ليستعين بها على آخرته ويعرف الحرام فيجتنبه والخلال فيتناوله وينبغي أن لا يمنع البيع في الاسواق عن المواظبة على إقامة الصلاة في الجماعات وإن بواظب في سوقه على ذكر الله تعالى وتسبيحه وأن لا يكون غافلاً كالميت وأن لا يكون في تجارته شديد الحرص ويجب أن يجتنب الغش والخلف والكذب والترويج بضاعته قال صلى الله عليه وسلم (**الْبَيْعَانِ إِذَا صَدَقَا وَنَصَحَا بُورِكَا أَهْمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِذَا كَتَمَا وَكَذَبَا نُزِعَتْ بَرَكَتُهُ بَيْعُهُمَا**) وقال صلى الله عليه وسلم (**التاجر الأمين الصدوق مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين**) وقال صلى الله عليه وسلم (**إن التاجر يبعثون يوم القيامة فجاراً إلا من اتقى الله وبرّ وصدق**) أخرجهما الترمذى وأن يتقى ما اشقبه عليه حكمه فلا يفعله حتى يسأل عنه علماً يثق به ليستعد للجواب يوم الحساب وينجوا من العقاب وقال صلى الله عليه وسلم (**مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا تَعَفُّوا عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَسَعْيًا عَلَى عِيَالِهِ وَتَعَطُّوا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَوَجْهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ**)

فيصح بيعه . ولا يصح بيع ما أسقط الشرع : نفعه كالقطن المحرم نحو طنبور
 ومزمار وقانون ونأى وعود وكتب كفر وفلسفة وتنجيم (الثالث) القدرة على
 تسلمه فلا يصح بيع ضال وأبق ومنغصوب الا من قادر على تخليصه بلا مؤنة
 ولا يصح بيع سمك فى الماء الا فى بركة صغيرة يمكن رؤيته فيها وأخذه منها
 بسهولة ولا بيع طائر فى الهواء ولو حماماً وان اعتيد عوده نعم يصح بيع النحل
 خارج الكوارة ان كانت أمه فى الخلية وسبقت له روية معتبرة . ولا يصح
 بيع المرهون لغير المرتهن الا بأذنه (الرابع) أن يكون مملوكا للعاقدة فلا يصح
 بيع ما لا يملكه الا بأذن مالكه بوكالة أو ولاية فان باع مشتركا بغير اذن
 شريكه صح فى ملكه فقط . ولا يصح بيع الفضولى وهو من ليس بمالك
 ولا ولى ولا وكيل وان أجاز له المالك بعد . ولا يصح بيع الموقوف وان
 أشرف على الخراب ويجوز بيع نحو الحصر والقناديل والجزوع التى لا نفع
 للوقوف فيها ليصرف ثمنها فى مصالحه (الخامس) أن يكون معلوما عند
 العاقدين قدرا وجنسا وصفة فلا يصح بيع أحد الثوبين مثلا بهما وان
 تساوت قيمتهما ولا بيع كيس من نحو بر وأرز وسكر ولا بيع نحو رمانة أو
 بطيخة من كوم وبصح بيع صاع من صبرة من بر أو شعير تساوت أجزاءهما
 ولا يصح بيع غائب عن رؤية العاقدين : تكفى الرؤية قبل العقد فيما لا
 يغلب تغيره من وقت الرؤية الى وقت العقد كارض ونحاس وتكفى رؤية
 بعض المبيع ان دل على باقيه كظاهر صبرة بر أو شعير بخلاف ظاهر كوم
 نحو رمان أو تفاح . ولا يصح بيع الاجنة فى بطون أمهاتها ولا بيع البر فى

حديث ولو ضعيفا أو كتب علم أو ما فيه اسم الله أو ما فيه آثار السلف أي أخبار
الصالحين ومعصوما إن كان المبيع سلاحا أو خيلا فلا يصح شراء حربى لها
وحلالا (أي ليس محرما بحج ولا عمرة) أن كان المبيع صيدا (وشروط
الثمن والمئمن خمسة) (الأول) أن يكون طاهرا أو متحسنا بنجاسة لا تمنع
الرؤية مع امكان تطهيره بغسل فلا يصح بيع النجس كالكلب والخنزير
وجلد الميتة قبل الدبغ والسرجين ولا يبيع مالا يمكن تطهيره كخيل ودهن وماء
قليل تنجس كل منها ولا عبرة بما كان طهر الماء القليل بالمكثرة اذ طهره
ببلوغه فلتين احالة لا ازالة كالخمر تطهر بالتخلل ولا يصح بيع ما تمنع النجاسة
رؤيته مع امكان تطهيره نعم يصح بيع الارض المسمدة بالنجاسة وان لم يمكن
تطهيرها الا بازالة ما وصل اليها من السماد عن الطاهر منها لانه من مصلحتها
والضرورة ويلحق بذلك بيع الابنية المبنية باللبن والآجر المعجون بالزبل
اذ لا يمكن تطهيره الا بهدم البناء وايصال الماء الى ماطنه والاجماع الفعلى على
الصحة وكأنهم اغتفروه للضرورة (الثانى) ان يكون منتفعا به ولو ما لا
كبحش صغير ان لم يعد تفريقا بينه وبين أمه فلا يصح بيع مالا منفعة فيه
كحبات حفظه لقتلها وان كان اغتصابها حراما وحشرات لا تؤكل كالعقرب
والحية والفأرة لخستها الا العلق فيصح بيعه لمنفعة امتصاص الدم والادود القز
فيصح بيعه لمنفعة ما يتولد منه ولا يصح بيع سبع لا ينفع لصيده ولا لقتال عليه
كالاسد والذئب أما المنتفع به بوجه من الوجوه كالفهد والصقر والهرة للصيد
والفيل للقتال عليه والتحل للعسل والطاوس للانسان برؤيته والقرود للحراسة

صحح ويسمى مراجعة . أو قال بعثك بما اشتريت وحط واحد من أحد عشر مثلاً صحح ويسمى محاطة ولا بد في جميع ما ذكر من علمهما بالثمن قبل العقد ليصح ويجب على البائع الصدق في اخباره عن الثمن

﴿ فصل فيما يحرم بيعه مع صحة العقد ﴾

يحرم أن يبيع على بيع أخيه زمن خيار بغير إذنه له كأن يقول لمن اشتري شيئاً بشرط الخيار افسخ البيع فاني أبيعك مثله بأقل من هذا الثمن فان افسح وباعه صح وشراء على شراء غيره زمن خيار من غير إذن له من ذلك الغير كأن يأمر البائع بالفسخ زمن الخيار ليشتره منه بأكثر من ثمنه ويحرم السوم على سوم أخيه بعد استقرار الثمن بالتراضي به كأن يقول لمن أخذ شيئاً ليشتره بكذا اردده حتى أبيعك خيراً منه بهذا الثمن أو بأقل منه أو يقول لمالكه استرده لاشتره منك بأكثر مما قبل استقرار الثمن كالمتاع الذي يطاف به على من يزيد فيه فلا يحرم . ويحرم بيع حاضر لباد بان يحضر شخص من البادية و معه متاع اتم الحاجة اليه لبيعه في البلد بسعر يومه فيقول له رجل اتركه لابيعة لك بأعلى من هذا السعر * ويحرم تلقى الركبان بان يتلقى طائفة يحملون متاعاً يبيعونه في البلد فيشتره منهم بغير طلبهم قبل وصولهم ومعرفةهم بسعر البلد . ويحرم الاحتكار وهو أن يشتري القوت وقت الغلاء ويتربص به للبيع بأكثر عند شدة الحاجة اليه ويحرم نجس وهو أن يزيد في ثمن السلعة المعروضة للبيع لالرغبة في شرائها بل لينفع البائع

سنبله ولا يبيع نحو البصل والفجل مستورا في الارض ولا يبيع نحو الجوز والاوز
في قشرته العليا ولا يبيع الثوب في المنسج ولا يبيع انثر قبل ظهور صلاحه
الا اشترط القطم ولا يصح بيع اللبن في ضرعه ولا يبيع الصوف قبل جزائه
ولا يبيع لائح في الشاة قبل ذبحها (وشروط الايجاب والقبول) التللف بهما
بصريح أو كناية كبعثك كذا بكذا أو جعلته لك بكذا واشتريت أو قبلت أو
تملكت هذا المبيع بكذا وأن لا يتخللها كلام أجنبي أو سكوت طويل وان
يتوافقا معنى فلو باعه بألف فقبل بخمسمائة مثلا لم يصح . وعدم تعليقهما فلو قال
بعثك أو اشتريت هذا بكذا ان مات أبي مثلا لم يصح وعدم التأقيت فلو قال
بعته لك أو اشتريته منك شهرا لم يصح فلا يصح بيع بغير ايجاب وقبول
كالمعاطاة واختار النووي انه ينعقد بها في كل ما تعد فيه بيعا كخبز ولحم بخلاف
غيره كالادواب والعقار وكذلك اختاره المتولي وابن الصباغ والبعوى لانه لم
يصح في الشرع اشتراط لفظ فوجب الرجوع الى العرف واعلم أن خلاف
المعاطاة كما يجري في البيع يجري في العقود المالية كالاجارة والرهن والهبة
ونحوها أما الاستحجار من البيع فباطل قطعا ان كان مجهول الثمن للمشتري
ويكره بيع العينة وهو أن يبيع المتاع لرجل بثمن لأجل ثم يشتريه منه بأقل
في المجلس بثمن حال ليسلم من الربا ان لم يكن بشرط والاحرم * ولو اشترى
شخص شيئا فقال لغيره وليتك هذا العقد أو جعلته لك بما اشتريته فقال
قبلت صح البيع بالثمن الاول . ولو قال شركتك فيه بالنصف مثلا صح
ولزمه نصف ثمنه . أو قال بعثك بما اشتريت وربح درهم لكل عشرة

للأثني فيحرم ثمن مائه وكذا أجرة ضرابه ولا يبيع الملاقيح وهي ما في البطون من الاجنة وبحرم التفريق بين الهيمة وولدها قبل استغنائه عن الأثني بغير ذبح وكذا بين الجارية وولدها قبل سبع سنين ويبطل البيع إن ترتب عليه التفريق المذكور ولو كان في ذمته دين فقال للدائن بعى طعاما مؤجلا على أن أقضى حقتك منه فباعه بهذا الشرط بطل البيع أما لو باع بلا شرط وأداه به فيصح ويحرم بيع السكالي بالسكالي أى الدين بالدين كأن يكون لزيد على عمرو ريال ولعمرو على زيد دينار فيبيع أحدهما للآخر الدين الذى له بالدين الذى عليه * وما يجب التنبه له ما يقع كثيرا في زماننا هذا وهو حرام وإن لم يكن من باب البيع أن يقرض نحو نساج أو حداد شخصا أجيرا عنده على أن يستخدمه بأقل من أجرة المثل لأجل ذلك القرض أو يقرض شخصا الحرائين الى وقت الحصاد على أن يشتري منهم طعاما بأقل من الثمن المعتاد في البيع لأجل ذلك القرض أيضا

﴿ فصل في السلم ويقال له السلف ﴾

وهو بيع شئ موصوف في الذمة بلفظ السلم أو السلف . والدليل عليه الاجماع وقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ) قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في السلم وقوله صلى الله عليه وسلم (من أسلف في شئ فليُسلف في كيلٍ معلومٍ ووَرنِ معلومٍ إلى أجلٍ معلومٍ) رواه الشيخان وأركانه خمسة . مسلم ومسلم اليه

أو ليفر غيره فيشترها ولو كان النغرر من زيادة ليسوى الثمن فيمتها ويحرم
بيع نحو العنب لمن يتخذه خرا ويبيع السلاح لمن يقاتل به ظلها ويبيع نحو
الخشب لمن يتخذه آلة لهو ويحرم بيع المصراة وهي التي ترك حطبها لابلها
كثرة لبنها وكل تحسين المبيع ككتم عيب وتسويد شعر أمه وتحمير وجهه
فيأثم فاعله لكن العقد صحيح * وتكره مبايعه من في يده الحلال والحرام
سواء كان الحلال أكثر أو الحرام

﴿ فصل فيما يحرم بيعه مع فساد العقد ﴾

لا يصح بيع شيء من الاضحية كالجلد ولا بيع العبد المسلم لكافر ولا
بيع العربون بأن يعطيه شيئا من دراهم ونحوها على أنه لصاحب المتاع إن
لم يتم العقد ومن الثمن ان تم . ولا يبيع اللحم بالحيوان ولو غير مأكول ولا
بيع ما لم يقبض أى لم يستلمه المشتري الاول من البائع الاول . ولا يبيع
المنابذة كأن يقول اذا نبذت أى طرحت اليك الثوب فقد وجب البيع ولا
بيع الملامسة بأن يلمس ثوبا لم يره ثم يشتريه على أن لا خيار له اذا رآه ولا
بيعتان في بيعة واحدة فيقول بعث بألفين نسيئة أى مؤجلا أو بألف حالا فنخذ
بأيهما شئت * ولا يبيع وشرط ينافى مقتضى العقد بأن يقول بعثك هذا العبد
بألف على أن تبيعنى دارك بكذا . أو بعثك هذا بألف بشرط أن تقرضنى
مائة ولا يبيع جبل الحبله وهو نتاج النجاج بأن يبيعه أو يبيع شيئا بثمان الى
أن تله هذه الدابة ويلد ولدها ، ولا يبيع عصب الفحل أى مائه بعد طروقه

﴿ فصل في الخيار ﴾

الاصل في البيع اللزوم الا أن الشرع أثبت فيه الخيار وهو طلب خير الامرين من امضاء البيع أو فسخه رفقا بالمتعاقدين والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم (البيعان بالخيار ما لم يتفرقا) وهو ثلاثة أقسام (الاول) خيار المجلس وهو ثابت في كل بيع ويسقط باختيار لزومه من كل منهما أو من أحدهما كأن يقول ألزمت البيع أى جعلته لازما وبفرقة بدن عرفا وطوعا ولوناسيا أو جاهلا فان كانا في دار صميرد فالفرقة بأن يخرج أحدهما أو كبيرة فبأن ينتقل الى بيت من بيوتها أو في صحراء أو سوق فبأن يولى أحدهما ظهره ويمشى قليلا (الثانى) خيار الشرط ويثبت في كل ما يثبت فيه خيار المجلس الا ما شرط فيه القبض وهو الربوى والسلم وما يسرع اليه الفساد ومن يعتق على المشتري وأكثر مدته ثلاثة أيام من حين الشرط فان زاد عليها فى عقد واحد لم يصح العقد والمالك فى المبيع مدة الخيار لمن انفرد به منهما فان كان لهما فوقوف فان تم البيع بان أنه للمشتري من العقد ولا للبائع وحيث حكم بمالك المبيع لأحدهما حكم بمالك الثمن للآخر وحيث حكم بالوقف فى المبيع حكم بالوقف فى الثمن ولا يملك المشتري التصرف فى المبيع حتى ينقطع خيار البائع ويقبض المبيع ولا ينفذ تصرف البائع فى الثمن حتى ينقطع خيار المشتري ويقبض الثمن ويحصل الفسخ للعقد فى مدة الخيار بنحو فسخ البيع والاجازة فيها بنحو أجزت البيع كأمضيته والزمته (الثالث) خيار العيب ويثبت بظهور

ومسلم فيه . ورأس مال وصيفة . ويشترط فيه جميع ما مر في البيع الا الرؤية
 ويزاد هنا سبعة شروط (أولا) قبض رأس المال قبل التفوق (ثانيا) أن
 يكون المسلم فيه معروفا لهما ولعدلين بالصفات التي يختلف بها الغرض وليس
 الاصل عدمها (وثالثها) حلول رأس المال وصح أن يكون السلم حالا أو
 مؤجلا الى أجل يعلمانه أو عدلان فلا يصح الى أحل مجهول كالخصاد
 (ورابعها) بيان محل التسليم في المؤجل ان كان المجلس لا يصلح للتسليم أو
 يصلح له وللملح مؤنة والاحمل على موضع العقد (وخامسها) القدرة على التسليم
 عند حلول الاجل بأن يؤمن انقطاعه عنده فلا يصح في المنقطع كالرطب في
 الشتاء (وسادسها) العلم بقدر المسلم فيه كيلا أو وزنا أو عددا أو ذرعا (وسابعها)
 ذكر الاوصاف بلغة يعرفها العاقدان وعدلان فيصح السلم في كل منضبط
 كالحبوب والحيوانات والقطن ولا يجوز فيما لا ينضبط كالجمادات والمطبوخات
 والخبز وكل ما دخلته النار وأثرت فيه الا للتميز كسمن وعسل ولا في الخفاف
 والنعال المركبة والجلود والسفرجل والبطيخ عدا ويصح في الاخيرين وزنا
 ويشترط في الحبوب كالبر والارز في الثمار كالتمر والزبيب ذكر نوعه ولونه
 وبلده وجرمه وكونه قديما أو جديدا * ولا يصح بيع المسلم فيه قبل قبضه فان
 اقتطع المسلم فيه ولم يوجد فيما دون مسافة القصر من محل التسليم خير المسلم
 بين الفسخ والصبر حتي يوجد فيطالب به ولا يصح أن يستبدل عن المسلم
 فيه غير جنسه ونوعه ويجزئ الردى عن الاجود من جنسه ونوعه ولا يجبر على
 قبوله ويجزئ الاجود عن الردى من جنسه ونوعه ويجب قبوله

ومنه الغروقة المعروفة فهي حرام باطلة (وربا اليد) وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض أحدهما (وربا النساء) وهو البيع لأجل والقصد من هذا الباب بيان ما يصح من بيع الربوى مع الحل وما يفسد منه مع الحرمة فإذا وجدت الشروط الآتية بيانها زيادة على ما مر في البيع كان العقد صحيحاً حالاً لا إلا كان فاسداً حراماً وإنما يحرم الربا في ذهب وفضة ولو غير مضرو وبين كحلى وتبروفيا قصد لطعم غالباً توتوا كبر وشعير وان لم يأكل إلا نادراً كشمز البلوط أو تأدما كسمن وجبن . أو تفكها كعنب وتفاع أو تداويا كزنجبيل ومصطكى فإن بيع ربوى بجنسه كذهب بذهب وبر ببر اشترط لصحته ثلاثة شروط أن يكون العوضان حائين أى يداً بيد في الجانبين . وقبضهما في مجلس العقد قبل التفرق والمساواة بينهما يقينا كيلا في المكيل ووزناً في الموزون . وان اختلفا في الجنس واتفقا في علة الربا كذهب بفضة وبر بشعير اشترط لصحته شرطان فقط أن يكون العوضان حاليين . وقبضهما في المجلس قبل التفرق . ولا تضر المفاضلة والزيادة في أحدهما وان اختلفا جنساً وعلة كتمر بنقد أو ثوب أو حيوان جاز البيع بدون هذه الشروط

﴿ فصل في القرض ﴾

وهو تملك الشيء على أن يرد مثله . وهو سنة مؤكدة . وقد يجب للمضطر ويحرم لمن يستعين به على معصية . وأركانها أربعة الصيغة . والمقرض والمتعاقدان . والصيغة نحو أقرضتك ويقول الآخذ قبلت . ويجوز اقراض

عيب قديم تمتص به القيمة أو العين قصبا يفوت به غرض صحيح وغلب في جنس المبيع عليه كاستحاضة وسرقة وزنا وبول بفرش خالف العادة وجماح دابة ويثبت فور اعادة فيبطل بالتأخير بلا عذر ويعسر في التأخير بجعل جواز الرد بالعيب ان قرب عهده بالاسلام أو نشأ بعيداً عن العهد وبجعل فوريته فان عجز عن الوصول الى البائع بنحو المرض أو بعد اشهد على الفسخ أن تيسر . او باع بشرط البراءة من العيوب أو أن لا يرد بها المبيع يرى من عيب باطن بحيون موجود حال العقد لم يعلمه البائع . ولو اختلفا في قدم العيب صدق البائع بيمينه في دعواه حدوده .

﴿ فصل في الربا ﴾

وهو عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في مهيأ الشرع حالة العقد أو مع تأخير في البدلين أو أحدهما . وهو من أكبر الكبائر ولم يحل في شريعة قط ولم يؤذن الله في كتابه عاصيا بالحرب سوى آكله وان أكله علامة على سوء الخاتمة كايذاء أولياء الله تعالى فانه صح فيه الايدان بذلك وأكبر الكبائر الشرك بالله . ثم القتل . ثم الزنا . ثم الربا . قال تعالى (وأحل الله البيع وحرم الربا) وقال صلى الله عليه وسلم (لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده) وهو على ثلاثة انواع (ربا الفضل) وهو البيع مع زيادة أحد العوضين على الآخر ومنه ربا القرض وهو كل قرض اشترط فيه جر نفع المقرض كأن شرط عليه أن يرد في قرض دينار دينارين

الواهب الملك حقيقة أو حكماً يشمل نحوه الضرة لياتها لضررتها وإطلاق
التصرف في ماله وفي العاقد الموهوب له أهليته للملك ما يوهب له ولو غير مكلف
ويقبل له وليه (الثاني) الصيغة وهي الإيجاب كوهبتك هذا . والقبول كقبلت
ورضيت (الثالث) الموهوب وهو كل ما جاز بيعه ولا يحصل الملك في الهبة
إلا بالقبض باذن الواهب . وإذا قبضها الموهوب له لم يصح للواهب أن يرجع
فيها إلا أن يكون والداً وإن علا أي من جهة الآباء والأمهات . ومن الهبة
أن يقال أعمرتك دارى أى جعلتها لك عمرك أو أرقبتك هذه الدار أى جعلتها
لك رقبى فإن مت قبلى عادت الى وإن مت قبلك استقرت لك قبيل وقبض
كان ذلك الشيء للمعمر أو للمرقب ولورثته من بعده ويلغو الشرط المذكور

﴿ فصل في الوقف ﴾

الوقف حبس مال معين قابل للأقل يمكن الانتفاع به مع بقاء عينه بقطع
التصرف فيه على أن يصرف في جهة خير تقرها الى الله تعالى * والأصل فيه
قوله تعالى (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) فإن أبا طلحة لما سمعها
بادر الى وقف أحب أمواله وقال صلى الله عليه وسلم (إِذَا مَاتَ ابْنٌ
أَدَّمَ انْقِطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ
صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ) والصدقة الجارية محمولة على الوقف . وأركانها أربعة
(الاول) الواقف وشرطه ان يكون مكلفاً مختاراً أهلاً للتبرع . السكاً للموقوف
فلا يصح من صبي ومجنون ووليها ولا من مكروه ولا من محجور سفيه أو

كل ما يجوز فيه السلم مما ينضبط أما مالا ينضبط فلا يجوز اقراضه نعم يجوز اقراض العجيين كالخيرية والخبز وزنا وأجازه بعضهم عدا وعليه العمل في الأمصار . ويرد المقرض مثل ما اقترض ولا يجوز قرض نقد أو غيره بشرط جر منفعة المقرض كأن يرد زيادة أو يرد ببلد آخر فالورد زائدا قدرا أو صفة بلا شرط فلا بأس ولا كراهة . ولو شرط أجلا فالشرط لغو والمقرض مطالبته قبل حلوله . ويسن الوفاء بالتأجيل . فان شرط المقرض في القرض الاجل لمنفعة تعود عليه فسد القرض ويصح الاقراض بشرط الاشهاد والكفيل والرهن

﴿ فصل في الهبة ﴾

قال تعالى (فَإِنْ طِبَّنَا لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا) أى ان الزوجة الرشيدة اذا أعطت زوجها شيئا من صداقها بعد أخذها له عن طيب نفس جاز له أخذه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاةٍ) أى ظلها . والهبة تملك بلا عوض في الحياة . وهى للأقارب أفضل ويستحب لمن وهب لأولاده أن يسوى بينهم . فان ملك المتهب لاحتياج أولئواب آخره فصدقة . وان نقل الموهوب الى المتهب بنفسه أو بغيره اعظاما له وإكراما لا لغرض آخر فهدية والمراد بالهبة عنسد الاطلاق التملك السابق لكن بإيجاب وقبول لا لا كراه ولا لأجل نواب أو احتياج وأركان الهبة بهذا المعنى ثلاثة (الاول) العاقدان وشرط في العاقد

أو حبسته أو سبلته أو جعلته وقفا . وشرطها التأبيد فلا يصح وقفت كذا سنة مثلا . وبينان المصرف فلا يصح وقفته . وإن تكون منجزة فلا يصح أن جاء زيد وقفت . وعدم الخيار فلو قال وقفت هذا على كذا بشرط الخيار أو الرجوع فيه متى شاء أو أن يدخل من شاء ويخرج من شاء لم يصح أن لم يحكم بصحته من يراه والأصح جزما (تنبيه) الوقف على ما شرطه الواقف من تقديم وتأخير وتسوية وتفضيل وجمع وترتيب كوقفت هذا على أولادى بشرط أن يتقدم الاورع منهم . وكأن يقول بشرط أن يصرف لكل واحد مائة درهم . وكأن يقول بشرط أن يصرف لزيد مائة ولعمرو خمسون . وكأن يقول وقفت على اولادى واولادهم . وكأن يقول وقفت على اولادى ثم على اولاد اولادى أو الاعلى فالاعلى

﴿ فصل فى الحوالة ﴾

وهى عقد يقتضى انتقال دين من ذمة الى ذمة * والأصل فيها قبل الاجماع خبر الصحيحين (مَطْلُ الْغَنَى ظُلْمٌ وَإِذَا اتَّبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ) أى وإذا أحيل أحدكم على ملىء أى موسر فليحتل ومطل الغنى اطالة المدافعة وأقلها ثلاث مرات فتى زاد على مرتين فهو كبيرة والا فهو صغيرة وأركانها ستة (محيل) وهو من عليه الدين (ومحتال) وهو مستحق الدين على المحيل (ومحال عليه) وهو من عليه دين المحيل (ودينان) دين للمحتال على المحيل ودين للمحيل على المحال عليه (وصيغة) كأن يقول المحيل

علس ولا من نحو مكتر ولا موصى له بالمنفعة مؤقتا أو مؤبدا (الثاني) الموقوف
 وشرطه أن يكون عينا معينة مملوكة للواقف قابلة للنقل من ملك شخص الى
 ملك آخر تنفيذ نفعامباحا مقصودا لا بذهاب عينها سواء كان عقارا كدار أو
 متقولا كمبدو كتب أو مشاعا كأن وقف نصف دار على الشيوع ولو مسجدا
 نعم لا يصح وقف المنقول كسجادة مسجدا الا بعد تثبيتته بنحو تسمير ولا يضمر
 نقله بعد ذلك وله أحكام المسجدية فلا يصح وقف المنفعة المجردة ولا وقف
 الجنين ولا أحد عبديه لعدم تعيينه ولا وقف مالا يملك ولا وقف حر نفسه لان
 رقبته ليست مملوكة له ولا وقف أم الولد والمكاتب لعدم قبولها للنقل كالخر
 ولا وقف آلات الملاهي والكلب المعلم لعدم صحة الاستئجار لمنافعها .
 ولا وقف الدراهم والدنانير للزينة لانها غير مقصودة ولا وقف الطعام لان
 منفعته في استهلاكه ويصح وقف العيون والآبار والاشجار للثمار والبهائم للبن
 والصوف والوبر (الثالث) الموقوف عليه وهو قسمان (معين) ويشترط فيه
 امكان تملكه حال الوقف بأن يكون موجودا في الخارج فلا يصح الوقف على
 ولده ولا ولد له . وقبوله فورا ان كان حاضرا وعند بلوغه الخبر ان كان غائبا
 أو قبول وليه ان كان غير مكلف . وعدم المعصية . فيصح على ذمى فيما يمكن
 تملكه له . فيمتنع وقف مصحف وكتب علم وعبد مسلم عليه ولا يصح على
 مرتد وحر بنى (وغير معين) وشرطه عدم معصية فيصح على العلماء والجاهدين
 والمساجد والربط والفقراء وكذا الاغنياء والفسقة وأهل الذمة لأن الصدقة
 تجوز عليهم (الرابع) الصيغة وهي لفظ يشعر بالمراد نحو وقفت كذا على كذا

كشفعة الزوجة بعد اليوم أو سيجب بقرض أو بيع كأن يقول اقترض فلانا كذا وعلى ضمانه أو بيع ثوبك منه بكذا على أئى ضامن * وان يكون معلوماً للضامن فلو قال ضمنت شيئاً مالمالك على فلان أو أنا بضمن مابعت منه ضامن وهو جاهل به فسد . وان يكون معيناً فلو كان لرجل على آخر دينان من جنسين أو جنس واحد فقال ضمنت أحد الدينين فسد (وصيغة) وهى لفظ دال على الالتزام كضمنت مالمالك أو دينك على فلان فى ضمان الدين وكتكفلت باحضار بدن فلان أو برد العين التى عنده فى الكفالة الآتية واذا غرم الضامن رجع بما غرسه على المضمون عنه اذا كان الضمان والاداء باذن المضمون عنه (والكفالة) وهى نوع من الضمان ولكنها خاصة باحضار البدن أو العين وإنما أصبح لبدن من عليه مال يصح ضمانه ولبدن من عليه عقوبة لآدمى كالتقصاص وحاد القذف ولبدن كل من يلزمه حضور مجلس الحكم للاثبات أو الاستيفاء وتصح الكفالة باحضار عين مضمونة كالمغصوب والمستعار بشرط أن يكون قادراً على انتزاعها أو يأذن له فى الكفالة من هى تحت يده ويبرأ الكفيل بتسليم المكفول فى محل التسليم

﴿ فصل فى القراض ويسمى المضاربة ﴾

وهو عقد يقتضى أن يدفع المالك مالا الى آخر ليتجر به والربح بينهما وأركانها ستة رأس مال . ومالك . وعامل . وعمل وربح . وصيغة . وهى (إيجاب) كقارضتك وضاربتك وخذهذه الدراهم واتجر فيها . أو بيع واشتر

أحلتك على فلان بكدا وإن لم يقل بالدين الذي لك على أو ملكتك الدين الذي لي على فلان ويقول المحتمل قبيل وتمسكت وشرطها (رضا الأولين) لا المحال عليه لأنه محل الحق فمضاجبه أن يستوفيه غيره (وثبوت لدينين) فلا تصح الحوالة على من لا دين عليه فنرضى بها وتطوع بإداء دين المحيل كان ذلك من قبيل قضاء دين غيره (واتفاق الدينين) في الجنس والقدر والنوع والحلول والتأجيل . فلا تصح بدراهم على دنانير . ولا بخمسة على عشرة بخلاف ما لو أحال بخمسة عليه على خمسة من عشرة . ولا بنوع على نوع آخر ولا بحال على مؤجل . وإذا صححت الحوالة برئت ذمة المحيل وصار الحق في ذمة المحال عليه فإن تعذر أخذه بفلس أو انكار لم يرجع على المحيل

﴿ فصل في الضمان ﴾

وهو عقد يتضمن التزام حق ثابت في ذمة الغير أو احضار عين مضمونة أو بدن من يستحق حضوره والاصل فيه قبل الاجتماع خبر (الزَّعيم) أى الضامن (غارم) رواه الترمذى . وأركانه خمسة (ضامن) ويشترط فيه أهلية تبرع واختيار . فلا يصح من صبي ومجنون ومحجور سفه ومريض بمرض الموت وعليه دين مستغرق لماله ومكره (ومضمون عنه) وهو المدين ولا يشترط رضاه وقبوله ولا أن يعرفه الضامن (ومضمون له) وهو صاحب الحق ويشترط فيه أن يعرفه الضامن ولا يشترط رضاه ولا قبوله (ومضمون فيه) وهو الدين ولو منفعة ويشترط فيه أن يكون ثابتا فلا يصح بما لم يجب

ان كان فيها اعانة على مكروه وتجب أن توقف عليها دفع ضرر الموكل
 كتوكيل المضطر في شراء طعام عاجز عنه وان كان فيها اعانة على حرام
 حرمت وقد تكون مباحة كما اذا طلبها الوكيل من غير غرض ولم يكن
 للموكل حاجة اليها* وأركانها أربعة موكل ووكيل وموكل فيه وصيغة ويكفي
 فيها اللفظ المشعر بالرضا من أحدهما والقبول من الآخر ولو معنى فلو قال
 الموكل وكلتك في كذا أو فوضته اليك ولم يردها الوكيل صحت وان لم يقبل
 لفظا ولو قال الوكيل وكلني في كذا فدفعه له الموكل كفي ولا يشترط هنا الفور
 ولا المجلس بل يكفي الفعل أو عدم الرد على التراخي أما لوردها الوكيل فانها
 تبطل ويصح توقيتها كوكلتك في كذا شهرا لانعليقها كوكلتك في كذا اذا
 رمضان ومع ذلك لو تصرف بعد وجود المعلق عليه نفذ تصرفه لوجود
 الاذن فيه فان نجحها وعلق التصرف لم يضر وشرط في الموكل صحة
 مباشرته التصرف الموكل فيه غالبا ودخل فيه الولي في مال محجوره من
 صبي ومجنون وسفيه فيجوز له أن يوكل فيه عن نفسه أو عن موليه لصحة
 مباشرته له واعلم انه لا يصح توكيل صبي ومجنون ومعنى عليه وانه لا يصح
 توكيل المرأة في نكاح ولو أذنت لوليها بصيغة التوكيل كوكلتك في تزويجي
 صح الاذن لا التوكيل فيكون الولي مأذونا له لا وكيلا وينبني على هذا انها
 لو جعلت له أجره لا يستحقها ولو صحت الوكالة لاستحقها وخرج بقيد غالبا
 ما استثنى من منطوق هذا الشرط ومفهومه فالاول كالظافر بحقه له كسر الباب
 أو نقب الجدار وأخذ حقه وليس له أن يوكل فيه وان عاجز عن مباشرته

على أن الربح بيننا (وقبول) كتمعت . وتعرضه ثمانية (الاول) أن يكون المال نقدا خالصا فاضا كدراهم وذنابير فلا يصح على عروض ولا فلوس ولا تبر ولا حلى ولا مغشوش ولو كان رائجا (الثاني) أن يكون المال معلوما معيناً (الثالث) أن يكون المال بيد العامل فلا يصح أن يكون بيد غيره كالمالك (الرابع) أن يستقل العامل بعمله (الخامس) أن يكون العمل تجارة فلا يصح على شراء نحو بر ليطحنه ويخبزه أو غزل لينسجه ويبيعه (السادس) أن لا يضيّق عليه في العمل فلا يصح على شراء شيء معين ولا على معاملة شخص معين (السابع) أن لا يؤقت بمدة كسنة (الثامن) أن يكون الربح بينهما وأن يكون معلوما كالنصف مثلا ويتصرف العامل بما فيه مصلحة ولا يبيع نسيئة ولا يسافر بالمال إلا باذن المالك ولا ضمان على العامل إلا بعدوان وإذا حصل في المال خسران جبر بالربح ولكل منهما الفسخ متى شاء وينفسخ بموت أحدهما أو جنونه أو اغمائه

﴿ فصل في الوكالة ﴾

هي عقد يقتضى تفويض الشخص أمره الى آخر مما يقبل النيابة شرعا ليعمله في حياته والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى (فَاَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا) وهما وكيلان واخبار كخبر الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم (بَعَثَ السَّعَادَةَ لِأَخِيهِ الزَّكَاءِ) وهم وكلاء عنه صلى الله عليه وسلم وحكمها تابع لحكم ما يترتب عليها فتندب ان كان فيها اعانة على مندوب وتكره

البيع أو الشراء وكالة مقيدة أن يعمل بمقتضى الفيود فلو قيدت بثمن معين ولو
وكاه لبيع مؤجلاً صح ثم أن أطلق الأجل حمل على العرف في المبيع فإن لم
يكن عرف راعى إلا نفع الموكل وإن قدر الأجل اتبع ما قدر له وإن
أطلقت الوكالة في البيع أو الشراء عن نحو الحلول والتأجيل والتمن فليس له أن
يبيع أو يشتري إلا نقداً لانيئة وبشمن المثل فأكثر بالنسبة للبيع أو به
فأقل بالنظر للشراء ولا بد أن يكون الثمن مما جرت العادة بالتعامل به عرضاً
كان أو نقداً أو غيرهما ثم الوكالة عقد جائز من الطرفين فكل منهما فسخها
مضى شاء وتفسخ بموت أحدهما أو جنونه أو اغماؤه أو بفسق في نحو نكاح مما
يتوقف على العدالة وبزوال ملك الموكل عن محل التصرف ببيع أو وقف
أو عن منفعة كأن أجرة ماوكل في بيعه وبتمتع انكارها فإن كان الغرض
صحيح كاخفائها من نحو ظالم فلا تفسخ به والوكيل أمين فلو ادعى التلف
أو الرد على موكله صدق بيمينه ولا يكلف بينة ولا بضمن إلا بالتفريط فيما
وكل فيه كأن سلم المبيع قبل قبض ثمنه بغير إذن الموكل فإن كان باذنه
فلا تفريط

﴿ فصل في الشركة ﴾

وهي عقد يقتضى ثبوت الحق لاثنتين فأكثر قال صلى الله عليه وسلم (يقول
الله تعالى انا ثالثُ الشريكين ما لم يَخُنْ أحدهما صاحبه فإذا خَانَ
خَرَجْتُ مِنْ بَيْنَهُمَا) والمعنى انا معهما بالحفظ والاعانة أمدهما بالمعونة في

وكالوكيل القادر على مباشرة ما وكل فيه وهو لا يثق به فليس له أن يوكل .
والثاني كالأعمى فإنه لا يجوز له التصرف في الأعيان مما يوقف على الرؤية
كالبيع والشراء ويجوز أن يوكل فيه غيره وكأخوه ليس له عقد النكاح وله
أن يوكل الحلال فيه ليعقده بعد التحلل وشرط في الوكيل تعيينه فلو قال
لأثنين وكنت أحد كما في كذا لم يصح وصحة مباشرته التصرف المأذون
فيه لنفسه غالبا لأنه إذا لم يقدر على التصرف لنفسه فليغيره أولى فلا يصح
توكيل صبي ومجنون ومعنى عليه ولا توكيل امرأة في نكاح ولا محرم ليعقده
في إحصاءه وخرج بقيد غالبا ما استثنى من المفهوم كالمرأة فتتوكل في طلاق
غيرها وكالحرم فيتوكل عن غيره في قبول نكاح محارمه وكالصبي المأمون
الذي لم يجرب عليه الكذب فيتوكل في الإذن في دخول دار وإيصال هدية
وإن لم تصح مباشرته لها بلا إذن وفي الموكل فيه أن يملكه الموكل فلا يصح
التوكيل في بيع ما سيملكه وطلاق من سينكحها إلا تبعا كأن يوكل في بيع
هذا العبد ومن ستملكه وفي طلاق هذه المرأة ومن سينكحها وكونه معلوما
ولو بوجه كوكلتك في بيع أموالى فلا يصح نحو وكنتك في كل أمورى أو في
بيع بعض مالى لما في ذلك من الغرر العظيم وإن يقبل نيابة كالتبضع والاقباض
والعقود كالبيع والهبة وكالفسخ والخصومة دعوى كانت أو جوابا فلا يصح فيما
لا يقبلها كإقرار وشهادة ونذرومين وإيلاء وظهار ونحو تدريس وكعبادة بدنية
إلا الحج والعمرة فانهما يقبلانها وخرج بالبدنية المالية فتصح النيابة فيها كتفريق
الزكاة والكفارة والمنذور وكالذبح لنحو أضحية وعقيقة * وعلى الوكيل في

والخسران على قدر المالين فان شرط خلافه فسد العقد ورجع كل منهما على الآخر بأجرة عمله في ماله ولكل منهما فسخها متى شاء وتنفسخ بموت أحدهما أو جنونه أو أغمائه

﴿ فصل في الاجارة ﴾

وهي عقد على منفعة مقصودة معلومة قابلة للبذل والاماحة بعوض معلوم وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن المزارعة وأمر بالمؤاجرة * والحكمة فيها ان الحاجة داعية اليها اذ ليس لكل أحد مركوب ومسكن وخادم وأركانها ثلاثة (عاقدة) أى مكر ومكتر (ومعقود عليه) أى أجرة ومنفعة (وصيغة) أى إيجاب كآجرتك (وقبول) كاستأجرت ولا بد في المنفعة من أن تقدر بمدة أو بمحل عمل وشرط صحة الاجارة علم العاقدين بالمدة كسكنى الدار سنة أو بمحل العمل كركوب الدابة الى مكة وخياطة الثوب وعلمهما بالاجرة وان لا يشترط فيها عقد كقوله له آجرتك دارى سنة على أن تبيعنى كذا وان يتصل الشرع في استيفاء المنفعة بالعقد في اجارة العين فلو آجره درا السنة القابلة لم يصح الا في اجارة مدة على مدة اجارة سابقة قبل انقضاء المالك منفعتها * ولا يصح اكرأ الدار بعارثها ولا استئجار الطحان بالنخالة أو ببعض دقيق ولا استئجار شخص يتكلم بكلام يروج المتاع حيث لا تعب بخلاف من يتردد ويكثر الكلام في تأليف المتبايعين كالسمسار فله أجرة مثله ولا تصح اجارة نحو المواشى للبنيها ولا البستان لثماره ويجوز استئجار المرضعة ويكون لبنها تابعها * ويد المسكوى

أموالها وأنزل البركة في تجارتها فإذا وقعت بينهما الخيانة رفعت البركة والإعانة عنهما وهي أربعة أنواع (شركة أبدان) كشركة الدلائن والجمالين والمحترفين ليكون بينهما كسبهما متساويا أو متفاوتا سواء اتحدت الصنعة أو اختلفت وهي باطلة عندنا لتمييز كل ببدنه ومنافعه فيختص بقوائدها وجوزها ماله عند اتحاد الصنعة وأبو حنيفة مطلقا (وشركة مفاوضة) بأن يشترك اثنان ليكون بينهما كسبهما بأموالهما أو أبدانهما وعليهما ما يعرض من نحو غرامة أى من غير مال الشركة كغصب ونحوه وهي باطلة لما فيها من أنواع الضرر والجهالات الكثيرة (وشركة وجوه) من الوجاهة وهي العظيمة كأن يشترك وجيه لآمال له وخامل أى عديم الشهرة له مال يكون المال من الخامل والعمل من الوجيه من غير تسليم المال أو يشتري وجيه فى ذمته ويفوض بيعه لخامل والربح بينهما وكلاهما باطل إذ ليس بينهما مال مشترك (وشركة عنان) أخذنا من عنان الدابة المانع لها من الحركة لمنع كل من الشريكين من التصرف بغير مصلحة وهي صحيحة لسلامتها من أنواع الضرر * وأركانها خمسة عاقدان . ومعتود عليه . وصيغة . وعمل . وشرط فى العاقدين أهلية التوكيل والتوكل لأن كلا منهما موكل للآخر ووكيل عنه وفى المعتود عليه كونه مثليا نقداً أو غيره خلط بفضه ببعض قبل العقد بحيث لا يتميز أو متقوماً بشرط أن يكون مشاعا وفى العمل مصلحة فلا يبيع الابحال وقد بلد نظراً للعرف ولا يبيع بغبن فاحش ولا بشمن مثل وثم راغب بأزيد منه ولا يسافر أحدهما بالمال إلا بأذن الآخر وفى الصيغة لفظ يشعر بأذن فى تجارة والربح

وتنحية حشيش وتعریش للعنب وحفظ الثمر عن السرقة والشمس والطيور وتجهيفه . وعلى المالك ما يقصد به حفظ الشجر أو النخيل مما لا يتكرر كل سنة كبناء حيطان وحفر النهر وعليه أيضا الاعيان وان تكررت كل سنة كطام التلقيح والفأس والمنجل ويملك العامل حصته بالظهور . وهي عقد لازم فلو مات أحد العائدين قام وراثته مقامه (وأما المزارعة) فهي معاملة على أرض ببعض ما يخرج منها والبذر من المالك وهي جائزة في بياض بين نخل وتاجر وعنب تبعا للمساواة بشرط اتحاد عقد وعامل وعسر افراد شجر بسقي فان أفردت المزارعة لا تصح وانثر المالك وعليه للعامل أجره عمله ودوابه وآلاته وطريق التخلص من حرمة المزارعة مع جعل الغلة لهما ولا أجره أن يكثرى المالك العامل بنصف البذر ونصف منفعة الأرض أو بنصف البذر ويعيره نصف الأرض من غير تعيين فيكون لكل منهما نصف الغلة شائعا (وأما الخابرة) وهي المعاملة السابقة لكن يكون البذر من العامل فلا تصح ولو تبعا للمساواة فان وقعت فالغلة للعامل وعليه للمالك الأرض أجره مثلها وطريق التخلص من حرمتها مع جعل الغلة لهما ولا أجره أن يكثرى المالك العامل نصف الأرض بنصف البذر ونصف عمله ومنافع آلاته أو بنصف البذر ويتبرع بالعمل والمنافع فيصير لكل منهما نصف الغلة شائعا

﴿ فصل في العارية والوديعة ﴾

العارية هي عقد يتضمن اباحة الانتفاع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه

على المنافع والأعيان يد أمانة فلا يصعنها إلا بعد أن كان ضرب الدابة فوق العادة أو أركبها شخصاً أثقل منه ولا تمطل بموت أحد المتعاقدين بل يقوم وارثه مقامه * وتبطل بتلف العين المستأجرة إلا إذا كانت في الذمة فيجب على المؤجر ابدالها (فائدة) من العقود الجائرة الجملة كأن يقول من رد على ضالتي فله درهم مثلاً فإذا ردها استحق الراد العوض المشروط له

﴿ فصل في المساقاة والمزارة والمخابرة ﴾

المساقاة هي عقد يتضمن معاملة الشخص غيره على شجر عنب أو نخيل ليعتقده بسقي وتربية على أن له قدراً معلوماً من ثمره وقد عامل صلى الله عليه وسلم أهل خيبر . وفي رواية دفع إلى يهود خيبر نخلاً وأرضها بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع (وأركانها خمسة) عاقدان . وشرط فيهما أهلية توكيل وتوكل إلا أنه يشترط أن يكون المالك هنا بصيراً (وعمل) وشرط فيه أن لا يشترط على العاقد ما ليس عليه كأن يشترط على العامل أن يبني جداراً أو على المالك تنقية النهر وأن يقدر العمل بزمان معلوم يشمر فيه بثمر غالباً فلا تصح مؤبدة ولا مطلقة ولا مؤقتة بأدراك الثمر ولا بزمان لا يشمر فيه الشجر غالباً (وثمر) وشرط فيه كونه لهما وكونه معلوماً بالجزئية كالنصف والرابع مثلاً (وصيغة) وهي أن يقول ساقيتك أو عاملتك على هذه النخيل بكذا ويقول العامل قبلت . ومطلقها يحمل على العرف الغالب . وعلى العامل ما يحتاجه الثمر مما يتكرر كل سنة كسقي وتنقية نهر من طين ونحوه وتلقيح

راهن ومرتهن وشرطاً فيهما الاختيار وأهلية التبرع (ومرهون) وتعرض فيه كونه عيناً يصح بيعها ولو متاعاً من نسريكه أو غيره ولو رهن نصيبه من بيت معين من دار مشتركة بأذنه أو بغير أذنه صح وقبض الجزء الشائع بقبض الكل (ومرهون به) وشرط فيه كونه ديناً معلوماً ثابتاً لاوماً أو مضمومة متعلقة بالذمة كما إذا ألزم إنساناً ذمة آخر حملته إلى مكة في أول شهر كذا وسلمه الاحرة وخاف من هربه فطلب منه رهماً فأنه يصح (وصيغة) وهي الإيجاب من الراهن والقبول من المرتهن وشرط فيها ما صر في البيع . فإن اتفقا على أن يكون المرهون في يد المرتهن أو عند عدل جاز ولا يتصرف الراهن في الرهن بما يبطل به حق المرتهن كالبيع والهبة والوقف ولا بما ينقص قيمة الرهن كلبس الثوب وتزويج الأمة ووطئها ويجوز أن ينفع المرهون فيما لا ضرر فيه على المرتهن كالركوب والاستخدام وله أن يعير ويؤجر إن كانت مدة الاجارة لا تنقضي قبل حلول الدين . وإن حدثت من عين الرهن فائدة لم تكن حال العقد كالولد واللبن والثمرة فهو خارج عن الرهن وما يلزم للرهن من مؤونة فهو على الراهن والرهن مائة في يد المرتهن فإن تلف لم يستطع من الدين شيئاً فإن اختلفا في رده فالقول قول الراهن مع يمينه وإن اختلفا في قدره فالقول قول المرتهن مع يمينه

﴿ فصل في الشفعة ﴾

وهي حق تملك قهرى ينبت للشريك القديم على الشريك الحادث

ليرده على المتبرع . قال تعالى (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) وقال (وَيَتَمَنَّوْنَ الْمَاعُونَ) أى ما يستعيره الجيران بعضهم من بعض كالقدر والفأس والداو والابرة وأركانها (أربعة) معير * ومستعير . ومعار * وصيغة ويكفى فيها اللفظ من أحد الطرفين والفعل من الآخر وشرط فى المعير أن يكون بالغاً عاقلاً حراً رشيداً وفى المستعير تعيين وإطلاق تصرف * وفى المعار انتفاع مباح مع بقاءه ولا يضمن ما تلف من ذات المعار أو صفته باستعمال مأذون فيه فلو أعار شخص ثوباً للبدن لم يضمن ما انسحق منه أو انمحق وإن ذهب جميعه وموت الدابة كالتحقاق الثوب وتقرح ظهرها وعرجها باستعمال مأذون فيه وكسره سيفاً أعاره ليقا تل به كانسحقه وإن تلفت العارية لا باستعمال مأذون فيه ضمنها بدلاً أو إشارة بقيمتها يوم تلفها وتبطل بزوال شرط (وأما الوديعة) فهى استئابة فى حفظ المال وأركانها مودع ووديعة ووديعة وصيغة ويكفى فيها ما يكفى فى العارية وشرط فى الماقدن تكليف وفى الوديعة كونها عيناً محترمة ولو نجسة ككلب ينفع وهى امانة فى يد وديع ويسن لأمين قبولها أن وجد غيره والا وجب قبولها وعليه حفظها فى حرز مثلها ويضمنها بتعمد وتنفسخ بالجنون والاعماء والموت وبغزل نفسه

﴿ فصل فى الرهن ﴾

وهو عقد يتضمن جعل عين مالية وثيقة بدين يستوفى منها عند تعذر الوفاء قال تعالى (فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ) أى فارهناوا واقبضوا وأركانها (خمسة)

بالمبذر والضعيف بالصبي والذي لا يستطيع أن يعمل هو بالمغلوب على عقله وهو
المجنون * والحجر نوعان نوع شرع لمصلحة المحجور عليه كالصبي والمجنون
والسفيه فانه لحفظ ماله من نوع شرع لمصلحة غيره كالحجر على المفلس فانه
لمصلحة الغرماء وهم أرباب الديون وفيه مصلحة له أيضا وهي براءة ذمته من
ديونهم والحجر على المريض لمصلحة الورثة وعلى العمد لمصلحة السيد وعلى
الراهن لمصلحة المرتهن وعلى المرتد لمصلحة المسلمين ويثبت الحجر على ثمانية
أشخاص (الصبي) أى الصغير ذكرًا كان أو أنثى ويثبت الحجر عليه بلا
ضرب قاض ويفك ببلوغه ان بلغ رشيدا أى مصلحا لما له ودينه فان بلغ
غير رشيد دام الحجر (والمجنون) ويثبت الحجر عليه بلا ضرب قاض أيضا
وينفك بإفاقته (والسفيه) أى المبذر لما له بأمر يصرفه فيما لا يعود نفعه اليه
لا عاجلا ولا آجلا كأن يشرب به اخمر أو يزنى به أو يرميه فى البحر أو فى
الطريق أو يشرب به الدخان فان الاصل فيه الكراهة فصرف المال فيه من
التبذير ويثبت الحجر عليه بضرب القاضى ان بلغ رشيدا ثم يدر فان لم يحجور
عليه كان سفيفا مهملا وتصرفاته نافذة وان بلغ غير رشيد كان محجورا عليه
شرعا من غير حجر قاض وسعى سفيفا مهملا أيضا وتصرفاته غير نافذة
وتصرف الصبي والمجنون والسفيه غير صحيح فلا يصح منهم بيع ولا شراء
ولا هبة ولا غيرها من التصرفات كالشركة والقراض لكن السفيه يصح
نكاحه باذن وليه (والمفلس) وهو من عليه دين حال لا يفي به ماله ويثبت
الحجر عليه بطلب الغرماء أو بطلب نفسه ان استقل أو وليه أن لم يستقل

فيها ملك بعوض . وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة فيما لم يقسم
 فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة . أي حكم بالشفعة في المشترك
 الذي لم تقع فيه القسمة بالفعل مع كونه يقبلها فاذا وقعت حدود القسمة بين
 الشريكين وبنيت الطرق فلا شفعة . وأركانها ثلاثة (مأخوذ) وهو كل
 عقار منقسم ومنقول ثابت كإسياني (وأخذ) وهو كل شريك مالك فلا
 شفعة للجار عندنا وان كان ملاصقا وتثبت للشريك وان كان كافرا (ومأخوذ
 منه) وهو كل من تأخر سبب ملكه اللازم بمعاوضة فلا شفعة في المجلس
 قبل التخايير ولا في مدة الخياران شرط الخيار لهما أو للبائع وان ملك بائرا أو
 هبة أو صدقة أو وصية فلا شفعة . ولا تثبت الشفعة الا في جزء مشاع من
 العقار قابل للقسمة فأما الملك المقسوم وغير العقار من المنقولات فلا شفعة
 فيهما . وأما البناء والغراس فانه ان بيع مع الارض ففيه الشفعة . وان بيع
 منفردا فلا شفعة فيه : وما لا يقسم كالرحا والحمام الصغير والطريق الضيق فلا
 شفعة فيه . وطلب الشفعة على الفور عادة فلا يكلف الاسراع في طلبها بل
 الضابط في ذلك ان ما عُد توانيا في طلب الشفعة أسقطها والا فلا

﴿ فصل في الحجر ﴾

وهو المنع من تصرفات خاصة بأسباب خاصة قال تعالى (فَإِنْ كَانَ
 الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِيزَ هُوَ فَلْيُمْلَأْ
 وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ) فجعل تعالى لهم أولياء فدل على الحجر عليهم وفسر السفیه

فِيَةِ شَبْرٍ مِنْ أَرْضٍ طَوْقُهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ أَخَذَ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا يَغْيِرَ حَقَّهُ خُسْفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ) رواه البخاري ولا مانع من حمل ذلك على ظاهره بأن يوجد الله تعالى الأرضين ويعذبه بالخسف به إلى أسفلها وتجعل كالطوق في عنقه بأن يطول عنقه لاظهار عذابه وفضيحته أو هو كناية عن شدة عذابه ومن غصب مال غيره وجب عليه رده على الفور عند التمكن ولو لزمه على رده أضعاف قيمته ولزمه أيضا أرض تقص كمن غصب ثوبا لبسه فتقص بلبسه أو نقص بغير لبس كخرق أو حرق لبعضه ولزمه أيضا أجره مثله مدة إقامته تحت يده ولو لم يستعمله ان كان مما يصح استنحاره وان تلف ضمنه الغاصب بمثله ان كان مثليا أو بقيمته ان كان متقوماً والمثلي ماضبط شرعا بكيل أو وزن وجاز السلم فيه كالماء والتراب والدقيق كالنحاس والمسك والقطن والمنقوم ما ليس كذلك كالقماش والحيوان والغالية ويبرأ الغاصب برد العين إلى المالك

﴿ فصل في صلح المعاملة ﴾

وهو عقد يحصل به قطع المنازعة قال الله تعالى (وَالصُّلْحُ خَيْرٌ) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا أَحَلَّ حَرَامًا) كأن يصالح على شرب خمر (أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا) كأن يصالح على أن لا يتصرف في المصالح به * والصلح ان وقع بلفظ المصالحة كصالحتك من كذا على كذا اشترط فيه (سبق خصومة) ولو لم تكن عند حاكم (واقرار المدعى

ويجب على الحاكم الحجر بالطلب من الغرماء ويصدق الفلوس بيمينته في عساره
 ان لم يعرف له مال والا فلا بد فيه من البينة (والمريض) ويثبت
 الحجر عليه بلا ضرب قاض في التبرعات كصدقة وهبة ووصية وعتق
 فيما زاد على ثلث التركة لاجل حق الورثة وله أن يتبرع بالثلث وتنفذ
 وصيته به وان لم ترض الورثة ان لم تكن لوارث والا توقفت على اجازة باقي
 الورثة ان لم يكن عليه دين فان كان عليه دين يستغرق تركته فيحجر عليه
 في السك (والعبد) ولو كان مكلفاً رشيداً ويثبت الحجر عليه بلا ضرب
 قاض لحق سيده فلا يصح تصرفه بغير اذن سيده مكاتباً كان أو غيره
 بالنسبة للتبرعات في المكاتب وأما غير الرشيد المكلف فلا يصح تصرفه
 المالى وان أذن له سيده (والراهن) ويثبت الحجر عليه حق المرتهن فلا
 يتصرف في المرهون الا باذن المرتهن ويرتفع الحجر عليه بوفاء جميع الدين
 (والمرتد) ويثبت الحجر عليه لحق المسلمين واذا مات مرتداً صار ماله فيثماً
 للمسلمين ويرتفع الحجر عنه باسلامه * ويحجر أيضاً على السيد في المكاتب
 وعلى المالك في المبيع قبل قبضه

﴿ فصل في الغصب ﴾

وهو الاستيلاء على حق الغير ولو منفعة قال تعالى (وَلَا تَأْكُلُوا
 أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) وقال صلى الله عليه وسلم (إن دِمَاءكم
 وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام) رواه الشيخان وقال (مَنْ غَصَبَ

قَوَامِينَ مَنِ انْقَسَطَ) أى العبد أى كثيرى القيام به (شهداء لله ولو على
 أنفُسكم) أى ولو كانت الشهادة على أنفسكم وقال صلى الله عليه وسلم
 (اغْدُ يا أنيسُ إلى امرأتكِ هَذَا فَإِنْ قُرَّتْ فَارْجُمِهَا) وأركانه أربعة
 (الاول) المقر وشرطه أن يكون بالغاً . فلا يصح اقرار الصبي ولو باذن وليه
 عاقلاً فلا يصح اقرار المجنون والنائم والمغنى عليه بمرض أو غيره . ويصح اقرار
 السكران المتعدي * مختاراً فلا يصح اقرار مكره بما أكره عليه بغير حق اما به
 كأن اقر بمجهول وامتنع من بيانه فأكره على تفسيره فانه يصح تفسيره وان
 كان مكرهاً * حراً فلا يقبل اقرار رقيق الا بموجب عقوبة كزنا وسرقة و بدين
 جنابة كأتلاف مال ودين تجارة أذن له سيده فيها . غير محجور عليه بسفه
 أو فلس نعم يصح اقرار السفينة بموجب عقوبة ووصية وتدبير وطلاق ويصح
 اقرار المفلس بعين مطلقاً كقوله عندي فلان هذا الثوب و بدين أسند وجوبه
 لما قبل الحجر (الثانى) المقر له وشرطه أهلية الاستحقاق فلو قال لهذه الدابة
 على الف مثلاً بطل لان الدابة لا تملك شيئاً ولا تستحقه * وعدم تكذيبه للمقر
 فان كذبه فى اقراره له بما لا ترك فى يد المقر لانها تشعر بالملك وسقط الاقرار
 بمعارضة الانكار (الثالث) المقر به وشرطه أن لا يكون ملكاً للمقرحين
 يقر فلو قال دارى أو ثوبى أو ملكى لفلان فلفو (الرابع) الصيغة وشرطها
 كونها لفظاً يشعر بالالتزام نحو على فلان أو عندي له كذا ويجوز الاستثناء
 فى الافرار وغيره بشروط (الاول) أن يكون متصلاً فان سكت بعد الاقرار
 أو تكلم بكلام أجنبى عما هو فيه ثم استثنى لم يصح الاستثناء ولزم الكل

عليه أو ما يقوم مقامه كبنية * ثم هو يكون (هبة) بأن يصالح من العين المدعاة على بعضها فتثبت له أحكامها كأن يدعى زيد داراً له على عمرو فيقر له بها ويقول صالحتك من هذه الدار على نصفها فهو هبة من المدعى للبعض الباقي له منها المدعى عليه . ويصح بلفظ الهبة مع الصلح كأن يقال وهبتك نصفها وصالحتك على الباقي . ولفظ الهبة فقط كوهبتك نصفها لكن لا يشترط في هذه سبق خصومة ولا اقرار . ولا يصح بلفظ البيع لعدم الثمن ويكون (بيعاً) بأن يصالح من العين المدعاة على غيرها من عين أو دين فتثبت له أحكام البيع كأن ادعى زيد على عمرو داراً أو حصّة منها فأقر له بها فقال صالحتك من هذه الدار على هذا الثوب أو على ألف في ذمتك فقد باع له الدار بعين أو دين ويكون (اجارة) كأن يصالح من العين المدعاة على منفعة فتثبت له أحكامها كأن يقول صالحتك من هذه الدار المدعاة على منفعة عبد أو حاتوت مثلامدة معلومة فيترك العين المدعاة ويأخذ منفعة غيرها فتسكون العين المدعاة أجرة ويكون (ابراء) بأن يصالح من دين على بعضه كقوله أبرأتك من خمسة من العشرة التي لى عليك وصالحتك على الباقي ولا يشترط القبول فإن اقتصر على لفظ الصلح كقوله صالحتك من العشرة التي عليك على خمسة اشترط القبول

﴿ فصل في الاقرار ﴾

وهو اخبار الشخص بحق عليه ويسمى اعترافاً أيضاً قال تعالى (كُونُوا

عنده واستحفظه عليها فان كان أمينا جاز والا فلا وعو متعمد باقراره فان أتلفها الرقيق أو تلفت عنده تعلق الضمان برقبته ان كان الانتقاط بغير اذن وجهه السيد . وان علمه فان أخذها منه أو أقرها في يده ليعرفها وكان أمينا سقط الضمان عن العبد وتعلق بدمة السيد ان كان التلف بتقصير والا فلا ضمان على السيد أيضا * وان لم يأخذها منه بل أقرها في يده ولم يكن أمينا أو أهملها وأعرض عنها تعلق الضمان برقبة العبد وبسائر أموال السيد * ولو التقط الصبي أو المجنون أو المحجور عليه بسفه فعلى الولي أن ينتزعه من يده ويتملك له بعد مدة التعريف فان أتلفه من ذكر ضمن وان تلف لم يضمن (الثالث الملتقط) وشروطه أن يكون ضائعا بسقوط أو غفلة أما اذا ألفت الريح ثوبا في داره أو ألقى هارب كيسا في حجره ولم يعرف الملقى أو مات مورثه عن ودائع لا يعرف مالها أو ما يلقيه البحر من أموال الغرق أو ما يوجد في عش نحو الحداة فهو مال ضائع أمره لبيت المال ان انتظم والا صرفه في وجوه الخير وان يكون في موات أو شارع أو نحو مسجد أما اذا وجد في أرض مملوكة فلا يؤخذ للتعريف والتلك بل هو لصاحب اليد في الارض ان ادعاه مالكا كان أو مستأجرا أو مستعيرا * وأن يكون في دار الاسلام أو في دار الحرب وفيها مسلمون أما اذا لم يكن فيها مسلم فهو غنيمة خمسها لأهل الخمس والباقي لواجده * واذا أخذ الملتقط اللقطة عرف وعاءها من جلد أو خرقة أو حرير . وركاءها وهو ما تربط به من خيط أو غيره . وجنسها من نقد أو غيره . وصنفها من ذهب أو فضة * وصفتها

(الثاني) أن لا يكون مستغرقاً فلو قال نزيد على عشرة الا عشرة بطل ولزمه عشرة أما لو قال على عشرة الا خمسة فيصح ولو استثنى من غير الجنس وقال لفلان على الف لا توب أو عبد صح ان لم يستغرق أى لم تساو قيمة كل منهما الفا (الثالث) أن يسمع غيره والا فالقول قول المقرء بيمينه (الرابع) أن ينويه قبل فراغ الاقرار ولا يكفي بعد الفراغ

﴿ فصل في أحكام اللقطة ﴾

وهي ما وجد من حق ضائع محترم لا يعرف الواجد مستحقه قال الله تعالى (وَاعَاظُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) اذ في أخذها للحفظ والرد بر واحسان وقال صلى الله عليه وسلم (والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه) وأركان أخذها ثلاثة (الاول الالتقاط) وهو عبارة عن أخذ مال ضائع ويستحب للواثق بأمانته ويكره للفاسق ويستحب الاشهاد عليه وذكر بعض الاوصاف للشهود ويكره ذكر الكل (الثاني الملتقط) وهو كل من اجتمع فيه الاسلام والحرية والعدالة والتكليف وعدم الحجر عليه بالسفه فله الالتقاط والحفظ والتعريف والتملك ولو التقط الذمي في دار الاسلام أو الفاسق شيئاً انتزع من يديهما ووضع عند عدل ويضم اليهما عدل للتعريف فاذا تم التعريف فلهما التملك وأجرة العدل في بيت المال أو على المالك * فلو التقط الرقيق بغير اذن سيد ولم يقرها عنده انتزعت منه لعدم صحة التقاطه فان كان الالتقاط باذن السيد وأقرها عنده فسيده هو الملتقط . واذا أقرها

أكله أو شربه وغرم بدله من مثل أو قيمة وبيعه بضمن مسئلة ثم حفظ ثمنه
 للمالك وعليه أن يراعى ما فيه المصلحة له منهما (وثالثها) ما يبقى على الدوام
 لكن بعلاج فيه كالرطب الذي يصير تمرًا والعنب الذي يصير زبيبًا فيفعل
 الملتقط ما فيه المصلحة للمالك من بيعه وحفظ ثمنه له أو تجفيفه وحفظه للمالك
 أن تبرع الملتقط بالتجفيف والا يبيع بعضه باذن الحاكم فإن لم يجده أشهد
 وينفقه على تجفيف الباقي ويعرفه ثم يملكه أن أراد التملك (ورابعها) ما يحتاج
 إلى نفقة كالحيوان وهو نوعان أحدهما حيوان لا يمتنع بنفسه من صغار السباع
 كشاة وعجل وفصيل والكبير من الابل والخليل فهو مخير بين تملكه ثم
 أكله وغرم ثمنه للمالك أو تركه والتطوع بالانفاق عليه إن شاء فإن لم يتطوع
 فلينفق باذن الحاكم فإن لم يجده أشهد أو بيعه وحفظ ثمنه للمالك ويعرفه ثم
 يملك الثمن * ثانيهما حيوان يمتنع من صغار السباع كذئب وعر وفهد أما بزيادة
 قوة كالابل والخليل والبغال والحمير وأما بشدة عدوه كالارنب والظباء المملوكة *
 وأما بطيرانه كالحمائم فإن وجدته الملتقط في الصحراء الآمنة تركه وجوبًا وحرم
 التقاطه للتملك وإن وجدته في الحضر فهو مخير بين حفظه للمالك والتطوع
 بالانفاق عليه أو بيعه وحفظ ثمنه للمالك

﴿ فصل في حكم اللقيط ﴾

ويسمى ملقوطة ومنبوذة قال الله تعالى (وَاغْلُظْوا الْخَيْرَ) وهو من أعظم
 الخيرات وأركان لقطة ثلاثة (الاول الالتقاط) وهو فرض على الكفاية إن

من نحو صحة وتكسير ، وقدرها من المدد والوزن والكيل والذرع وتستحب معرفة هذه الاوصاف عقب الالتقاط وتحجب عند التملك بعد التعريف ويجب عليه أن يحفظها لملكها في حرز مثلها ثم يعرفها سنة وجوبا سواء قصد بقطع الحفظ أو التملك فان عرفها سنة للحفظ ثم أراد التملك وجب عليه أن يعرفها سنة أخرى * وكيفية التعريف أن يُعرف كل يوم مرتين طرفي النهار أسبوعا ثم يُعرف كل طرفه أسبوعا أو أسبوعين ثم يُعرف كل أسبوع مرة أو مرتين الى أن تتم سبعة أسابيع ثم يُعرف كل شهر مرة أو مرتين الى آخر السنة ويندر الملتقط في التعريف بعض أوصافها فان بالغ فيها ضمن ولا يلزمه مؤنة التعريف ان أخذها لحفظها بل من بيت المال أو المالك فان أخذها لتملكها لزمه مؤنة تعريفها سواء تملكها بعد ذلك أم لا * وانما يجب التعريف حيث كان الملتقط كثيرا فان كان قليلا فان لم يتمول كالتمرة والقرتين فلا تعريف وان تمول وجب تعريفه مدة يغلب على الظن أعراض فاقده فان لم يجد صاحبها بعد تعريفها يملكها بشرط الضمان لها أن لم يكن الالتقاط من حرم مكة والا عرفها ابدا ولا يصح تملكها ولا لقطها له ولا تملك لقطه غير الحرم بمجرد ضي مدة التعريف بل لا بد من لفظ يدل على التملك كتملكت هذه اللقطة فان تملكها وظهر مالها فيردها له بالينة أو الوصف ان ظن صدقه * واللقطة على أربعة أنواع (أحدها) ما يبقى على الدوام بلا علاج ولا نفقة كالذهب والفضة وحكمها ما سبق من تعريفها سنة وتملكها بعد السنة (وثانيها) ما لا يبقى على الدوام كالطعام والبقول فهو مخير بين تملكه ثم

على الفقير وعمل باطننا ولو فقيراً على مستور العدالة ثم اذا استويا في الصمات
يقرع بينهم .

﴿ فصل في احياء الموات ﴾

وهو سنة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مَنْ عَمَرَ أَرْضاً لَيْسَتْ
لأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا) رواه البخارى وقال (مَنْ أَحْيَا أَرْضاً مَيْتَةً فَلَهُ
فِيهَا أَجْرٌ وَمَا أَكَلَتِ الْغَوَايِ مِنْهَا فَهُوَ صَدَقَةٌ) رواه اللسان وغيره وصححه
ابن حبان . والموات . الارض التي لم تعمر أو عمرت جاهلية ولم يتعلق بها
حق لأحد فليس منه حريم العامر ولا عرفة ومزدلفة ومنى ولا معور في
الاسلام عرف مالكه أو حمل ولا يشترط في نفي العمارة التحقق بل يكفي
عدم تحققها بأن لا يرى أثرها من أصول شجر ونهر وجدر ونحوها فان كانت
الارض موات بملك الاسلام فللمسلم ولو غير مكلف تملكها بالاحياء وان لم
يأذن له فيه الامام اكتفاء باذن الشارع ولو كان بها أثر عمارة جاهلية لم
يعرف مالكها . فان كان بها أثر عمارة اسلامية ولم يعرف مالكها فأمرها الى
الامام في حفظها أو بيعها وحفظ ثمنها الى ظهور مالكها . وان أحيا ذمى أرضاً
ميتة بدارنا ولو باذن الامام نزعته منه ولا أجره عليه فلو نزعها منه مسلم وأحيها
ولو بغير اذن الامام ملكها . وللذمى والمستأجر والمعاهد الاصطياد
والاحتشاش والاحتطاب وقتل تراب لا ضرر فيه علينا من موات بدارنا .
والاحياء يختلف بحسب الغرض منه ويرجع فيه الى العرف فالاحياء لزربية
الدواب أو الحطب أو نحوها يحصل بالتحويط بالبناء بأجر أو لبن أو طين

علم به أكثر من واحد ويجب الاشهاد عليه وعلى مامعه وان كان ظاهر العدالة فان لم يشهد لم تثبت له الولاية وانترعه الحاكم منه وجوبا (الثانى اللقيط) وهو كل صبي مطروح لا كافل له معلوم ولو مميزاً أما البالغ فلا يلتقط اكن لو وقع في مهلكة أعين ليتخلص والمجنون ولو بالغاً كالصبي (الثالث الملتقط) وشرطه التكليف والحرية والاسلام والعدالة واو مستورة والرشد فلا يصح من غير مكلف ولا من عبد الا باذن سيده ويكون السيد هو الملتقط والعبد نائبه في الاخذ والتربية وان لم يأذن له انتزع من العبد* وينتزع أيضاً من كافر وفاسق وسفيه محذور عليه لكن محل الانتزاع من الكافر في اللقيط المحكوم باسلامه بخلاف المحكوم بكفره واللقيط في دار الاسلام وما ألحق بها مسلم تبعاً للدار الا أن أقام كافر بينة بنسبه فيتبعه في النسب والدين فيكون كافراً تبعاً له بخلاف ما اذا استحلقه بلا بينة لانه قد حكم باسلامه تبعاً لدار الاسلام وما ألحق بها وهى دار الكفر التى بها مسلم يمكن كونه منه ولو أسيراً منتشراً أو تاجراً. فان وجد مع اللقيط مال أنفق الملتقط عليه منه باذن الحاكم فان لم يجده أنفق عليه باشهاد وان لم يوجد معه مال فنفقته من بيت المال ان لم يكن له مال عام كالوقف على اللقطى فان لم يكن فى بيت المال مال أو كان هناك ما هو أهم منه اقترض عليه الحاكم وأنفقه عليه فان تعذر الاقتراض وجبت نفقته على الموسرين قرضاً عليه ان كان حراً والا فعلى سيده* وان تنازع اثنان فى لقيط قبل أخذه اختار الحاكم ولو غيرها أو تنازعا فيه بعد الأخذ وهما أهل اللانقطاع فالسابق أحق بالأخذ فان استويا فى الاخذ قدم الفنى

النفس لتنام الانتفاع به . وم . يطرح فيه ما يخرج منه بحفر . وان بعد عنه والتقدير في كل ذلك بحسب الحاجة ولا يجوز البناء في الحريم فان بنى فيه شئ * وحسب هدمه ولو مسحدا ولو اتخذ داره حماما أو طاحونة أو حانوت حداد وأحسب جدرانها أو مدفئة جاز وان تضرر جاره بالرائحة والزعاج السمع لأنه متصرف في خالص ملكه فلو خالف العادة بأن ضرت الندوة والدق بجدار الجار منع وضمن ما تلحق به لتعديده * ولو حفر بملكه بالوعة تفسد بئر جاره جاز مع الكراهة أو بئراً بملكه ينقص ماء بئر جاره جاز * وان كان لداره حريم فله المنع من الحفر فيه * ومن جلس للمعاملة في شارع ولم يضيق على المارة وان تقدم عهده أو لم يأذن فيه الامام لم يمنع لاتفاق الناس عليه في سائر الاعصار وللجالس التظليل بما لا يضر بالمارة من ثوب ونحوه لا البناء ويختص بمكانه ومكان متاعه وآلته ومعاملته وليس لغيره أن يضيق عليه المكان وله أن يمنع واقفا بقربه ان منع رؤية متاعه أو وصول المعاملين اليه وللإمام أن يقطع بقعة من الشارع لمن يرتفق فيها بالمعاملة لا بموضع ولا تملك له . وان سبق اثنان الى مكان من الشارع أقرع بينهما . ولو قام المرتفق من مكانه ليعود اليه فهو أحق بمكانه ما لم يمض زمن ينقطع فيه عنه معاملوه وكذا الأسواق المقامة في كل أسبوع أو شهر مرة اذا اتخذ فيها مقعداً كان أحق به في النوبة الآتية حتى يجوز له إقامة من جلس هناك . ولو جلس بمسجد لتدريس أو افتاء أو اقراء أو حديث أو سماع درسي بين يدي مدرس فالحكم كما في مقاعد الأسواق ولو جلس للصلاة فلا اختصاص له في صلاة

أو قصب أو غيرها بحسب العادة ونصب الباب ولا حاجة الى تسقيف .
والاحياء للسكنى يحصل بذلك وتسقيف شئ ليتبها للسكنى . والاحياء
للزراعة يحصل بجمع التراب ونحوه كنصب قصب وحجر وشوت حولها
وتسويتها وحرثها ان لم تزرع الا به وترتيب الماء حيث لم يكفها ماء السماء
ولم تزرع فان لم يمكن ترتيب الماء تأرض جبل فيكفى ما تقدم . واحياء
البستان يحصل بما تقدم من تحويطه وتهيئته كالعادة بالفرس . والاحياء للبئر
يحصل بخروج الماء وطى البئر الرخوة واحياء بئر القناة باحراء الماء ومن أحيا
مواتا فظهر فيه معدن ظاهر وهو ما يخرج بلا علاج كنفط وكبريت وقار
وموميا أو معدن باطن وهو ما لا يخرج الا بعلاج كذهب وفضة وحديد
ملكه لانه من أجزاء الارض وقد ملكها بالاحياء هذا ان لم يعلم به قبل
الاحياء فان علم به قبله لم يملكه ولا الأرض التى فيه بالاحياء لفساد قصده
(فوائد) حریم العامر ما يتم به الانتفاع فحریم القرية مرتكض الخليل وملعب
الصبيان ومجمع القوم ومناخ الابل ومطرح الكناسات . وحریم الدار المبنية فى
الموات مطرح الكناسات ونحوها كالتراب والرماد والتلج بمحل يكثرفيه وممر
صوب الباب . وحریم بئر الاستقاء المحفورة فى الموات مطرح ترابها وما يخرج
منها ومتردد النوازح من آدمى وبهيمة ومجتمع الماء لسقى الماشية والزرع من
حوض ونحوه . وحریم بئر القناة الحياة ما لو حفر فيه نقص ماؤها أو خيف
انهدامها وبئر الاستقاء ما يحفر ويخرج منها الماء بآلة . وبئر القناة حفرة ينبعث
منها الماء الى المزارع من غير احتياج لآلة . وحریم النهر ما يحتاج اليه

وأخذ المبيع . والقراض أن يقارضه على مائة ريال مثلا لينتجرفها والربح بينهما .
 مناصفة فبعد أن ظهر الربح قبل قسمته مات صاحب المال ويقدم كل واحد من
 أصحاب الحقوق في هذه الامثلة على ما بعده وعلى مؤن التجهيز (ثانيها) مؤن
 التجهيز بحسب العرف من غير اسراف ولا تقتير فإن فقد المال فتجهيزه على
 من عليه نفقته ثم يبت المال ثم أغنياء المسلمين نعم الزوجة التي تجب نفقتها
 فمؤن تجهيزها على الزوج المورس ولو كانت غنية (ثالثها) الديون المتعلقة بالذمة
 لآلهاين كالخج والزكاة المتعلقة بالذمة والكفارة والنذور غير المعينة وديون
 العباد ويجب تقديم دين الله تعالى على دين الآدمي وأما ديون العباد
 فننقسم بينهم بالسوية (رابعها) الوصية بالثلث وسيأتي بيانها وانما قدمت على
 الارث تقديمًا لمصلحة الميت قال تعالى (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ)
 (خامسها) الارث وله أركان ثلاثة مورث ووارث وحق موروث . وله
 شروط ثلاثة (تحقق موت المورث) أو الحاقه بالموتى حكمًا كما في المفقود
 اذا حكم القاضي بموته (وتحقق حياة الوارث) بعد موت المورث (وألعل
 بالجهة المقتضية للارث) وهذا مختص بالقاضي ومثله المقتضى وأسبابه أربعة
 (النكاح) وهو عقد الزوجية الصحيح وان لم يحصل وطء ولا خلوة ويرث
 به كل من الزوجين ويتوارث الزوجان في عدة الطلاق الرجعي باتفاق الأئمة
 الأربعة سواء كان الطلاق في الصحة أم في المرض لا الزوجة المطلقة بائناً في
 مرض الموت خلافاً للأئمة الثلاثة فإنها ترث عند الحنفية ما لم تنقض عدتها
 وعند الحنابلة ما لم تتزوج وعند المالكية ولو انقضت عدتها واتهمات بأزواج
 (٢٠ - تنوير)

أخرى وهو أحق في الحاضرة فان فرق بغير عند بطل حقه أنه بعدد كقضاء
حاجة أو تجديد وضوء أو رفع أو جابة داع لم يمتل

﴿ كتاب الفرائض ﴾

أى مسائل قسمة لموارث قل تعالى (للرجال صِيبُ مِمَّا تَرَكَ
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا
قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبٌ مَقْرُوضًا) وقال صلى الله عليه وسلم (تَعْلَمُوا
الْفَرَائِضَ وَعَلِّمُواهَا النَّاسَ فَإِنِّي لَمَرُوءٌ مَقْبُوضٌ وَإِنَّ الْعِلْمَ سَيَقْبُضُ وَتَظْهَرُ
الْفِتْنُ حَتَّى يَخْتَلِفَ اثْنَانِ فِي الْفَرِيضَةِ فَلَا يَجِدَانِ مَنْ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا) رواه
أحمد والترمذى والحاكم والألفاظ له * وإذا مات من يورث عنه تعلق بتركته
خمس حقوق مرتبة وجوباً نضقت التركة والا نذب الترتيب (أولها) الحق
المتعلق بعين من التركة كالزكاة ثم العبد الجانى ثم المرهون ثم سكنى المعتدة عن
 وفاة ثم القرض ثم مبيع مات مشتريه مفلساً بشمعه ثم القراض فصوره الزكاة
أن تتعلق بالنصاب ويكون النصاب باقياً . والجانى أن يكون العبد قتل نفسه
 خطأ أو أتلف مال انسان ثم مات سيد العبد وارث الجناية متعلق برقبته
 فالجنى عليه مقدم فى هذه الصورة بأقل الامر من ارش الجناية وقيمة العبد
 والرهن أن تكون التركة مرهونة بدين على الميت فيقضى منها دينه وسكنى
المعتدة أن تقدم أجرة مسكنها على مؤن التجهيز والقرض أن يقرضه ديناً ثم
 يموت المقرض عن عين المال الذى اقترضه . والمبيع للمفلس أن يشتري
 عبداً مثلاً بشمن فى الذمة وبموب المشتري مفلساً ويحجب البائع مبيعه فله الفسخ

وابن العم لاب لا لأم * والزوج * وذو الولاء (والوارثات من النساء عشر) البنت * وبنت الابن وان سفلت * والام . والجدة لاب والجدة لأم وان علمنا * والاخت الشقيقة * والاخت لأب * والاخت لأم * والزوجة وذات ولأء * واذا اجتمع كل الرجال ورت منهم ثلاثة الابن * والاب والزوج * وما عداهم محبوب فابن الابن بالابن * والجدة بالاب * والباقي بهما ومساألهم من اثني عشر لان فيها ربعا وسدسا وكل مسألة فيها ربع وسدس فهي من اثني عشر للاب السدس اثنان * وللزوج الربع ثلاثة والابن الباقي وهو سبعة * واذا اجتمع النساء ورث منهن خمس البنت * وبنت الابن * والام * والزوجة * والاخت الشقيقة وما عداهن محبوب فالجدة بالام والاخت للام بالبنت وكل من الاخت للاب والمعتقة بالسقيقة لكونها مع البنت * وبنت الابن عصبة تأخذ الفاضل عن الفروض ومساألهم من أربعة وعشرين لان فيها سدسا وثمنا والسدس من ستة والتمن من ثمانية وهما متوافقان بالنصف فيضرب نصف أحدهما في كامل الآخر فيحصل أربعة وعشرون للبنت النصف اثنا عشر ولبنت الابن السدس تكلة الثلثين أربعة والام السدس أربعة أيضاً وللزوجة الثمن ثلاثة وللخت الباقي وهو واحد . واذا اجتمع الممكن من النصفين ورث خمسة أب وأم وابن وبنت وأحد الزوجين أي الذكر أن كان الميت أنثى أو الأنثى أن كان الميت ذكراً والمسألة الاولى أصلها من اثني عشر للابوين السدسان أربعة وللزوج الربع ثلاثة والباقي وهو خمسة بين الابن والبنت أمثالا لان الابن برأسين ولانثى

(والولاء) والمراد ولاء العتق وهو ارقباط بين المعتق والضيق سببه نعمة المعتق على رقيقه فيرث به المعتق وعصبته المتعصبون بانفسهم ومن يمدى به العتق لا عكسه (والنسب) أى القرابة وهى الابوة والبنوة والادلاء باحدهما فيرث بها الاقارب وهم الاصول والفروع والخواص كالاخ وابن الاخ (والاسلام) فيرث به بيت المال ان انتظم بأن كان متوليه يعطى كل ذى حق حقه فان لم ينتظم فلا يرث . (وموانعه) سنة (الرق) فلا يرث من به رق لنقصه ولا يورث (والقتل) فلا يرث من له مدخل فى القتل ولو بحق (واختلاف دين) بالاسلام والكفر (والردة) والعياذ بالله فلا يرث المرتد ولا يورث (والدور الحكى) وهو أن يلزم من توريث شخص عدم توريثه كما لو أقر أخ حائز بابن للميت فانه يثبت نسب الابن ولا يرث لانه لو ورث لحجب الاخ فلا يصح استلحاقه للابن لان شرط المستلحق أن يكون وارثا حائزا واذا لم يصح استلحاقه للابن لم يثبت نسبه فلا يرث فأدى ارثه الى عدم ارثه بوسائط وعدم ارثه انما هو فى الظاهر أما فى الباطن فيجب على الاخ ان كان صادقا تسليم التركة للابن ويحرم عليه أخذ شئ منها (واختلاف ذوى الكفر الاصلى بالذمة والحرابة فلا توارث بين ذمى وحربى مالم يكن الذمى قاطنا بدار الحربى

﴿فصل﴾ (والوارثون من الرجال خمسة عشر) الابن . وابنه وان نزل . والاب وأبوه وان علا . والاخ الشقيق . والاخ لاب . والاخ لام . وابن الاخ الشقيق وابن الاخ لاب لالأم . والعم الشقيق . والعم لاب لالأم . وابن العم الشقيق

وأحد الزوجين فان لم يكن للميت وارث خاص أو كان ولم يستغرق التركة
 كمن مات عن بنت فقط صرفت التركة كلها في الصورة الاولى وبقائها
 في الثانية لبنت المال أرنأ ان انتظم والارد مابقى على ذوى الفروض
 غير الزوجين بنسبة فرض كل من يرد عليه الى مجموع ما أخذ من فرضه
 وفرض أرقمته ففى بنت وأم مثلاً يبقى بعد اخراج فرضيهما سهمان من
 ستة للبنت النصف وللأم السدس فالنصف ثلاثة والسدس واحد والباقي اثنان
 يقسمان بينهما أرباعاً للبنت ثلاثة ارباعهما وهو واحد ونصف والام ربعها وهو
 نصف انكسرت على مخرج النصف يضرب اثنان فى أصل المسألة وهى
 ستة تبلغ اثنى عشر للبنت النصف ستة وللأم السدس اثنان فالخاصل للبنت
 ثلاثة أرباع الثمانية التى هى ستة وللأم ربعها وهى اثنان فتعطى البنت من
 الاربعة ثلاثة والام واحداً فيكمل للبنت تسعة وللأم ثلاثة وترجع بالاختصار
 الى أربعة للبنت ثلاثة وللأم واحد . ثم ان لم يوجد أحد من ذوى الفروض
 الذين يرد عليهم ورث ذوو الارحام

﴿ فصل ﴾ وذوو الارحام هم كل قريب ليس بنذى فرض ولا عصبة
 وهم أحد عشر صنفاً (الاول) جد دخل فى نسبته الى الميت اثنى وجدة
 أدلت بذكر بين اثنين كأبى الام . وأم أبى الام وان علوا (الثانى) أولاد
 البنات ذكورا واناثا . وأولاد بنات الابن (الثالث) بنات الاخوة لابوين
 أولاب بخلاف أبناء الاخوة الاشقاء أولاب فانهم عصبة ليسوا من ذوى
 الارحام (تنبيه) أربعة يرثون دون اخواتهم الاعمام لابوين أولاب . وبنو

لها صحيح فحصل الكسر على ثلاثة رؤس فتضرب ثلاثة في أصل المسألة وهو اثنا عشر بستمائة وثلاثين ومنها تصح فتقول من له شئ من أصلها أخذه مضروباً في جزء سهمها وهو ثلاثة فللابوين أربعة في ثلاثة باثنى عشر لكل منهما ستة وللزوج ثلاثة في ثلاثة بقسمة يبقى خمسة عشر للابن منها عشرة وللبنت خمسة . والمسألة الثانية من أربعة وعشرين للابوين السدسان ثمانية وللزوجة الثمن ثلاثة والباقي وهو ثلاثة عشر بين الابن والبنت أثلاثاً ولا ثلث لها صحيح فحصل الكسر على ثلاثة رؤس فتضرب ثلاثة في أصل المسألة وهو أربعة وعشرون باثنين وسبعين ومنها تصح فتقول من له شئ من أصلها أخذه مضروباً في جزء سهمها وهو ثلاثة فللابوين ثمانية في ثلاثة بأربعة وعشرين لكل منهما اثنا عشر وللزوجة ثلاثة في ثلاثة بقسمة يبقى تسعة وثلاثون للابن ستة وعشرون وللبنت ثلاثة عشر . وإذا انفرد واحد من الذكور ورث جميع المال الا الزوج والاخ لام مالم يكن كل منهما ابن عم والا ورثا جميع المال فرضاً وتعصياً . وكل من انفردت من النساء لا تحوز جميع المال لانها ليست عصبية الا المعتقة فانها اذا انفردت تحوز جميع المال لانها عصبية . ومن يقول من العلماء بالرد كما هو مذهبنا يقول كل من انفرد من الرجال يحوز جميع المال الا الزوج فقط أى دون الاخ للام فانه اذا انفرد يحوز جميع المال فرضاً ورداً وأما الزوج فلا يرد عليه مالم يكن ذا رحم . وكل من انفردت من النساء تحوز جميع المال بالرد الا الزوجة مالم تكن ذات رحم . وخمسة لا يسقطون بحال وهم الابوان والولدان

المال عند الانفرد أو نصفه أو باقيه عند عدم الانفرد يثبت لمن نزل منزلتهما
وبنت الاح كأبيها والاجداد والجندات كل واحد بمنزلة ولده الذي يدلى
به الى الميت نعم الاخوال والخاللات كالام لا الجد والعم والعمه وبنات
الاعمام كالاب لا الجد وأولاهم بالارث أسبقهم الى الوارث لا الى الميت
كبنات بنت ابن . وابن بنت بنت فالمل لبنت بنت الابن لسبقها للوارث
الذي هو بنت الابن وأما ابن بنت البنت فبينه وبين الوارث واسطة فان
استموا قدر كأن الميت خلف من يدلون به ثم يجعل نصيب كل لمن أدلى
به على حسب ارثه منه كأن بنت وبنت بنت أخرى وثلاث بنات بنت
أخرى فلابن البنت الثلث ولبنت البنت الاخرى الثلث ولثلاث بنات البنت
الاخرى الثلث تنزيلا لكل منزلة من أدلى به نعم يقسم المال بالسوية بين
أولاد ولد الام ويقسم بين الخال والخالة للام للذكر مثل الانثيين . ولو
حجب بعض من يدلون به حجب شخص فلا تنى لمن يدلى به هذا البعض
كبنات أح لاب مع بنت أخ شقيق فلا تنى الاولى مع البانية بخلاف ما لو
حجب حجب وصف كبنات أخ قاتل أو رقيق فلا حجب بل يرث المذلى
به مع كون الاصل محجوبا واذا انفرد كل واحد من المذكورين حاز جميع
المال ذكرًا كان المنفرد أو أنثى . فان لم يوجد احد من ذوى الارحام فحكم
المال حينئذ انه اذا ظفر به احد يعرف مصارف اموال المصالح اخذه وصرفه
فيها كما يصرفه الامام العادل وهو مأجور على ذلك بل الظاهر وجوبه وله
ان يأخذ لنفسه وعياله منه ما يحتاجه

الاعمام لابوين أولاب وبدو الاخ لابوين أولاب * وعصبات مولى المعتقد
 كان الحق فيرث دون أخته « الرابع » أولاد الاخوات لابوين أولاب
 أولام ولا فرق في الاولاد بين الذكور والاناث « الخامس » بنو الاخوة
 لأم وبناتهم « السادس » العم لام أى أخوالاب لأمه بخلاف العم لابوين
 أولاب فانه عصبة وارث « السابع » العمات الشقيقات أولاب أولام
 « الثامن » بنات الاعمام لابوين أولاب أولام « التاسع » الاخوال
 أشقاء أولاب أولام « العاشر » الخالات أشقاء أولاب أولام « الحادى
 عشر » الفروع المدلون بهم غير الجد والجدة وترجع هؤلاء الاصناف الاحد
 عشر الى أربعة * الاول من ينتمى الى الميت وهم أولاد كل من البنات
 وبنات الابن وان نزلوا * الثانى من ينتمى اليهم الميت وهم الاجداد والجدات
 السابق ذكرهم * الثالث من ينتمى الى أبوى الميت وهم اولاد الاخوات
 مطلقا وبنات الاخوة مطلقا وبنو الاخوة للام ومن يدلى بهم وان نزلوا
 الرابع من ينتمى الى أجداد الميت وجداته وهم الاعمام للام والعمات وبنات
 الاعمام والاخوال والخالات مطلقا وان تباعدوا واولادهم وان نزلوا وكيفية
 توريثهم ان ينزل كل منهم منزلة من يدلى به الى الميت بأن ينزل فرع
 منزلة أصله وينزل هذا الاصل منزلة أصله وهكذا درجة درجة الى أن
 ينتهى الى اصل وارث ومن نزل منزلة شخص يأخذ ما كان يأخذه ذلك
 الشخص فيفرض موت ذلك الشخص وان هذا المنزل منزلته وارث له
 فيجعل ولد البنت وولد الأخت كاميها فما يثبت للبنت والأخت من كل

جهة الاب كنأم أب لا تحجب البعدى من جهة الام كام أم الام بل يشتركان في السدس فان اتحدت الجهة سقطت البعدى منهما بالقربى وأما البنت فابها (النصف) اذا انفردت وللبنتين فصاعدا (الثلثان) وأما بنت الابن فلها (النصف) ان كانت واحدة وللانثنتين المتعاضيتين فصاعدا (الثلثان) عند فقد ولد الصلب فان وجد وكان أنثى فلبنت الابن واحدة أو أكثر السدس تكملة الثلثين وأن كان ذكرا فلا شئ لبنت الابن كما سيأتى وأما الاخت من الابوين أو الاب فقط فلها النصف اذا انفردت والثلثان ان كانا اثنتين فصاعدا أما ان كانت من الاب فقط مع الشقيقة فلها السدس تكملة الثلثين وانما يفرض للبنت ومن بعدها ما ذكر عند الانفراد عن المعصب هن . وأما ولد الام فلا واحد (السدس) وللانثين فصاعدا الثلث ذكورهم واثانهم فيه سواء وأما الاب فله السدس مع الولد أو ولد الابن ذكرا كان أو أنثى فان كان ذكرا فلا شئ له غيره وان كان أنثى فله السدس فرضا والباقي تعصيبا . وأما الجدة فله السدس مع الفرع الوارث من ولد أو ولد ابن ذكرا كان أو أنثى أن لم يدخل في نسبته الى الميت أنثى فان كان في نسبته الى الميت ذلك فلا يرث بالقرابة الخاصة لانه من ذوى الارحام

﴿ فصل فى العصبية ﴾

وهو لفظ يطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وهو من لا مقدر له من الورثة حال التعصيب وهو ثلاثة أقسام عصبية مع الغير . وعصبية بالغير .

(فصل) والفروض المقدرة المذكورة في كتب الشريعة ستة لا يزداد عليها ولا ينقص وهي (النصف والرابع والثلثان والثلث والسدس) وأصحابها عشرة . الزوج . والزوجة . والام . والجدة . والنت . وبنت الأبن . والأخت . وولد الأم . والاب مع الأبن أو ابن الأبن . والجدة مع الأبن أو ابن الأبن . فأما الزوج فله « النصف » اذا لم يكن لزوجته فرع وارث ذكر اكان أو انثى وله « الربع » اذا كان لزوجته ذلك . وأما الزوجة فلها « الربع » اذا لم يكن لزوجها فرع وارث ولها « الثمن » اذا كان لزوجها ما ذكر وللزوجتين أو الثلاث أو الأربع ما للواحدة من الربع أو الثمن وأما الأم فلها (الثلث) اذا لم يكن لميتها فرع وارث ولا عدد من أخوة أو أخوات ولها (السدس) مع الفرع الوارث من الولد أو ولد الابن ذكر اكان أو أنثى واحدا أو أكثر أو مع الاثنين فصاعدا من الأخوة أو الأخوات سواء كانوا أشقاء أو لأب أو لأم أو مختلفين ولها ثلث ما يبقى بعد فرض الزوج أو الزوجة في مسألتين أحدهما زوج وأبوان وثانيتها زوجة وأبوان . وأما الجدة فلها (السدس) ان أدلت بمحض الاناث أو الذكور أو الاناث الى الذكور كأما أم الام وأما أبي الاب وأما أم الاب أما أن أدلت بذكر بين اثنين كأما أب الام فلا ترث بالقرابة الخاصة فلها من ذوى الارحام وأن اجتمع جدتان متحاذيتان كأما الام وأما الاب فالسدس بينهما * وان كانت احدهما أقرب فان كانت القربى من جهة الام أسقطت البعدى من جهة الاب وان كانت القربى من

خمسة عشر كما ستعرفه وللعاصب بنفسه ثلاثة أحكام وهي أنه إذا انفرد حاز جميع المال . وإذا اجتمع مع أصحاب الفروض أخذوا أبقوا الفروض . وإذا استغرقت الفروض التركة سقطت الا في المشتركة وهي زوج وأم وأخوان لام وأخ شقيق أصلها من ستة للزوج النصف ثلاثة للام والسادس واحد للاخوين للام الثلث اثنان فقد استغرقت الفروض التركة لكن لا يسقط الاخ الشقيق هنا بل يشارك الاخوين للام في الثلث لمشاركته لهما في قرابة الام فتحتاج الى تصحيح لان الاثنين لا ينقسمان على ثلاثة فتضرب الثلاثة في أصل المسألة وهو ستة بثمانية عشر للزوج تسعة وللأم ثلاثة ولكل من الاخوة اثنان وأقرب العصبات بالنفس الابن ثم ابن الأبن وان نزل ثم الأب ثم الجد أبو الاب وان علا والاح الشقيق والاخ من الاب ثم ابن الاخ الشقيق ثم ابن الاخ من الاب وان نزل كل منهما ثم العم الشقيق ثم العم من الاب ثم ابن العم الشقيق ثم ابن العم من الاب ثم عم الاب من الاب ثم ابن عم الاب كذلك وان نزل وهكذا ثم المعتق والمراد به . ولي العتاقة ذكر اكان أو أنثى ثم عصبته المتعصبون بأنفسهم وهم الذكور دون الاناث وترتيبهم كترتيب عصبه النسب لكن أخو المعتق وابن أخيه وان نزل مقدمان على جده وعم المعتق وابن عمه على أبي الجد ثم معتق المعتق ثم عصبته ثم معتق المعتق ثم عصبته وهكذا ثم معتق الاب ثم معتق الجد ثم عصبته وهكذا فان لم يوجد للميت عصبه بالنسب ولا بالولاء فما له لبيت المال بشرطه المار ارناسراعي فيه المصلحة

وعصبة بالنفس فأما (العصبة مع الغير) فائنان الأخت فأكثر شقيقة أو لأب مع البنت فأكثر أو بنت الابن فأكثر. يعنى أن للبنت أو بنت الابن النصف فرضاً أو للبسات أو لبنيات لابن الثلثين فرضاً وما فضل الأخت أو الاخوات المتساويات بالعصوبة وحيث صارت الأخت الشقيقة عصبة مع الغير صارت كالإخ الشقيق فتحجب الأخوة للأب ذكورا وإناثا ومن بعدهم من العصبات كبنى الاخوة وكالاعمام وبينهم وحيث صارت الأخت للأب عصبة مع الغير صارت كالإخ للاب فتحجب بنى الاخوة ذكورا وإناثا ومن بعدهم من العصبات كالاعمام وبنينهم (وأما العصبة بالغير) فأربعة البنت . وبنت الابن . والأخت لأبوين . والأخت لأب . فالابن فأكثر يعصب البنت فأكثر * وابن الابن فأكثر يعصب بنت الابن فأكثر * والإخ الشقيق فأكثر يعصب الأخت الشقيقة فأكثر . والإخ للاب فأكثر يعصب الأخت للاب فأكثر المال بينهما أو بينهما فى الامثلة الاربعة للذكر مثل حظ الانثيين . وتزيد فى التعصيب بنت الابن عليهن بأن ابن الابن الذى فى درجتها بأن كان هو ابن عمها يعصبها مطلقا سواء كان لها شئ من الثلثين أم لا ويعصبها ابن ابن انزل منها كأن كانت عمته أو عمة أبيه اذا لم يكن لها شئ فى الثلثين بأن يكون هناك بنتان فأكثر فيعصبها حينئذ لاستغراق البنتين فأكثر للثلثين وان كان لها شئ فى الثلثين فلا يعصبها حينئذ وتزيد فى التعصيب الأخت شقيقة كانت أو لاب مع جد بانه يعصبها الجدة لانه بمنزلة الإخ فى الادلاء بالاب (وأما العصبة بالنفس) فتزيد على

فرض أقل منه كحجب الزوج من النصف مع الولد أو ولد الابن إلى الرابع والزوجة من الربع إلى الثمن مع الولد أو ولد الابن . والام من الثلث إلى السدس مع الولد أو ولد الابن . وبنت الابن من النصف إلى السدس مع بنت الصلب (الثاني) الانتقال من فرض إلى تعصيب أقل منه كانتقال البنت من النصف فرضاً إلى الثلث بالتعصيب مع ابن (الثالث) الانتقال من تعصيب إلى فرض كانتقال الاب أو الجدة مع الابن من ارث جميع المال تعصيباً إلى السدس فرضاً (الرابع) الانتقال من تعصيب إلى تعصيب كانتقال الاخت من النصف بالتعصيب إذا كانت مع البنت إلى الثلث بالتعصيب إذا كانت مع أخيها (الخامس) المزاوجة في الفرض كما في البنات فإن بعضهن يزاحم بعضاً في الثلثين . والزوجات فإن بعضهن يزاحم بعضاً في الربع إن لم يكن لمورثهن ولد وفي الثمن إن كان له ولد . والجديتين المتحديتين كأُم الام وأُم الاب فالسدس بينهما (السادس) المزاوجة في التعصيب كما في البنين فإن بعضهن يزاحم بعضاً في التعصيب (السابع) المزاوجة بالعول كما في أم وزوج واخت شقيقة أو لاب فللزوجة النصف عائلاً ثلاثة وللأم الثلث عائلاً اثنتان وللأخت النصف عائلاً ثلاثة فقد عالت الستة إلى ثمانية وأما (حجب الحرمان) فلا يدخل على ستة الاب والام والابن والبنت والزوجة وضابطهم كل من ادلى الميت بنفسه غير المعتقد ذكراً أو أنثى ويدخل على غير الابوين من الأصول وغير اولاد الصلب من الفروع وعلى الحواشي ومولى العتاقة فالجدة أبو الاب وإن علا يحجب بالأب سواء كان يرث بالتعصيب

فلكونه ارثاً لا يعطى القاتل والكافر والرقيق منه شيئاً ولكونه مراعى فيه المصلحة يعطى منه من يطرأ وجوده أو اسلامه أو حريته بعد موت المورث والمراد بأقرب العصباء الاحق بالتقديم من جهة العصوبة سواء كانت أحقيته بقرب الجهة أم بالقرب مع اتحاد الجهة أم بالقوة عند اتحاد الجهة وتساويهما فى القرب والمراد بالاقرب ما يشمل الاقوى واذا اختلفت الجهة قدم بالجهة كابن وأب أو أخ وترتيب الجهة البنوة ثم الابوة ثم الجدودة ثم الاخوة ثم بنو الاخوة ثم العمومة ثم بنو العمومة ثم الولاء ثم بيت المال . واذا اتحدت الجهة قدم بالقرب فى الدرجة كالابن وابن الابن وكابن الاخ ولو لاب وابن ابن الاخ ولو شقيقاً فيقدم الاول فيهما على الثانى لقربه فى الدرجة مع اتحادهما فى الجهة واذا استويا قرباً قدم بالقوة كأنه شقيق وأخ لاب وكهم شقيق وعم لاب فيقدم الاول فيهما على الثانى لقوته عنده فان الاول أدلى بأصلين والثانى أدلى بأصل واحد فهذه قاعدة عظيمة ينبغى الاعتناء بها ولا يخفى أن الاقرب يحجب الا بعد لكن الاب مع الابن يرث السدس

﴿ فصل فى الحجب ﴾

وهو منع من قام به سبب الارث من الارث بالكتابة أو من أوفر حظيه وقد يكون بالوصف كالقتل والرق وقد تقدم وقد يكون بالشخص وهو المراد هنا وينقسم الى قسمين حجب نقصان وحجب حرمان فأما (حجب النقصان) فيدخل على جميع الورثة وهو سبعة أنواع (الاول) الانتقال من فرض الى

الشقيق * والمولى المعتق ذكرا كان أو أنثى يحجب بعصبة النسب * وبنت الابن يحجبها الابن سواء كان أباه أو عمها وكذا يحجبها بنتا الصلب إذا لم يكن معها من يعصبها فإن وجد معها سواء كان في درجتها كاخيهما أو ابن عمها أم لا كبن أخيهما أو ابن ابن عمها أخذت معه الشاث الباقي تعصبا ويسمى القريب المبارك إذا لولاه لسقطت الانثى التي يعصبها وأما الاخ المشؤم فهو الذى لولاه لورث كما في زوج وأم وأخ لام وأخت شقيقة وأخت لاب وأخ كذلك فلزوج النصف ثلاثة وللأم^١ السدس واحد وللأخ كذلك يبقى واحد فيعمال عليه باثنين وتكون الثلاثة للاخت فالمسألة من ستة وتعول ثمانية وسقطت الاخت للاب والاخ كذلك لاستغراق الفروض النركة فلولا الاخ للاب لورثت الاخت للاب السدس تكملة الثلثين فهو مشؤم عليها (تمة) ابن الابن يقوم مقام الابن في الارث الا أنه ليس له مع البنت مثلاها بل له النصف لانه لا يعصبها * وبنت الابن كالبنت الا أنها تحجب بالابن لانه أقرب منها وهو عصبة * والجدة كالأم الا أنها لا ترث الثلث ولا ثلث ما بقى بل فرصها دائما السدس * والجد أبو الاب كالأب الا أنه لا يحجب الاخوة لابوين أو لأب بل يشاركونه * والاخ لاب كالأخ لابوين الا أنه ليس له مع الاخت لابوين مثلاها لانه لا يعصبها * والاخت لاب كالاخت الشقيقة الا انها تحجب بالاخ الشقيق لانه أقوى منها

وحده كجد فقط أو بالفرض وحده كجد مع ابن أو بالفرض والنعصيب معا
 كجد مع بنت وأما الجد أبو الأم فمن ذوى الارحام ، واجدة سواء كانت
 من جهة الأب أو الام تحجب بالام * وابن الابن يحجب بالابن سواء
 كان أباه أو عمه وكذا يحجب كل ابن ابن نازل بين ابن أقرب منه وكل
 من الاخ الشقيق والاخت الشقيقة يحجب بثلاثة الاب والابن وابن الابن
 والاخ للاب يحجب بخمسة هؤلاء الثلاثة والاخ الشقيق والاخت الشقيقة
 اذا صارت عصبة مع الغير بأن كان معها بنت أو بنت ابن فللبنت أو بنت
 الابن النصف فرضاً والاخت ما فضل . وابن الاخ الشقيق يحجب بسبعة
 الاب والجد والابن وابن الابن والاخ الشقيق والاخ للاب . والاخت
 شقيقة أو لاب اذا صارت عصبة مع الغير * وابن الاخ للاب يحجب بثمانية
 هؤلاء السبعة وابن الاخ الشقيق * والاخوة والاخوات للام يحجبون بستة
 بالاب والجد والابن وابن الابن والبنت وبنت الابن . والاخوات للاب
 يحجبهن الاخوات لابوين الا اذا كان معهن أخ لاب فانه يعصبن أما اذا
 كانت أخت واحدة لابوين وأخذت النصف فانها لا تحجبهن بل لمن معها
 السدس * والعم الشقيق يحجب بنسعة الاب والجد والابن وابن الابن والاخ
 الشقيق والاخ للاب والاخت شقيقة كانت أو لاب اذا صارنا عصبتين مع
 الغير وابن الاخ الشقيق أو لاب * والعم للاب يحجب بعشرة هؤلاء التسعة
 وبالعم الشقيق * وابن العم الشقيق يحجب بأحد عشر هؤلاء العشرة وبالعم
 للأب * وابن العم للاب يحجب بانثى عشر هؤلاء الاحد عشر وابن العم

تكون بين العددين ولهذا نبدأ ببيانها فنقول : كل عددين إما أن يكون بينهما تماثل أو تداخل أو توافق أو تباعد (فتماثل العددين) أن يتساويا في القدر كثلاثة سبام وثلاثة رؤس ولا بد من اختلاف العددين كما في المثال المذكور (وتداخل العددين) أن يفنى الأصغر منهما كبرهما بمعنى أنك لو صرحت الأصغر من الأكبر مرتين أو أكثر لم يبق من الأكبر شيء كثلاثة وستة وكاربعة وأثنى عشر ألا ترى أنك لو طرحت الثلاثة من الستة مرتين لم يبق من الستة شيء ولو طرحت الأربعة من الأثنى عشر ثلاث مرات لم يبق من الأثنى عشر شيء فهذان العددان بسميان بالمتداخلين . ومن أمارات عدم التداخل زيادة الأصغر على نصف الأكبر كاربعة وستة . ومنها كون الأصغر زوجا والأكبر فردا كالأثنين والسبعة (وتوافق العددين) أن لا يفنيهما الأعداد ثالث غير الواحد كالاربعة والستة والثمانية ألا ترى أن الأربعة لا تفنى الستة وكذلك الستة لا تفنى الثمانية وإنما المفنى لكل من الأربعة والستة وكل من الستة والثمانية عدد ثالث غيرهما وهو اثنان ويسمى العددان اللذان وقع بينهما التوافق بالمتوافقين وإنما معينا بذلك لأنهما اتفقا في جزء كالنصف والرابع والخمس وغيرها من باقي الكسور بمعنى أن كل عددين لا يفنيهما إلا عدد ثالث فلا بد أن يكون لكل منهما نصف صحيح أو ربع صحيح إلى غير ذلك من الكسور ألا ترى أن الأربعة والستة توافقان أن لكل منهما نصفان صحيحا إذ نصف الستة ثلاثة ونصف الأربعة اثنان والجزء الذي اتفق فيه العددان المتوافقان يسمى وفقا وطريق (٢١ - تموير)

﴿ فصل في العول ﴾

وهو زيادة ما بقي من سهام ذوى الفروض على أصل المسألة فإذا أردت أن تعرف إلى أى عدد عالت المسألة فاجمع سهام ذوى الفروض بعضها إلى بعض فالمجموع هو مبلغ عولها كزوج وأختين لغير أم أصل مسألتهم ستة للزوج النصف ثلاثة وللأختين الثلثان أربعة فإذا جمعت الثلاثة إلى الأربعة صارت سبعة فهي مبلغ عولها . ومتى زادت السهام نقصت الانصباء على نسبة تلك الزيادة . فإن أردت أن تعرف ما نقص من نصيب كل وارث نسبت ما زاد إلى المسألة بعولها ففي المسألة السابقة أصلها ستة وعالت إلى سبعة كما بينا فإذا نسبت الواحد إلى السبعة كان سبعة فيقال نقص من نصيب كل سبعة فنقص من نصيب الزوج سبع من كل سهم من سهامه الثلاثة ومجموع ذلك ثلاثة أسباع ومن نصيب الأختين سبع من كل سهم من سهامهما الأربعة ومجموع ذلك أربعة أسباع ومجموع الثلاثة والأربعة هو الواحد الكامل الذى زاد . وإن أردت أن تعرف قدر ما زاد في المسألة نسبت ذلك الزائد وهو الواحد في المثال المذكور لأصل المسألة بدون عول فيكون سدسا فتقول عالت المسألة بسدسها أى زيد عليها سدسها وقس على ذلك . وسيأتى بيان أصول المسائل وبيان ما يعول منها وما لا يعول

﴿ فصل في النسب التى تكون بين العدين ﴾

أعلم أن بيان أصول المسائل وتصحيحها متوقف على معرفة النسب التى

الاول فان أفنى الباقي الثانى الباقي الاول فيبينهما توافق أيضا وليس يمكن أن يبقى دائما من الجانبين عدد كذلك بل لابد أن ينتهى الامر أما الى عدد أكثر من الواحد يعنى ما يليه فيكون بين العددين توافق وأما الى واحد فيكون بينهما تباین

﴿ فصل فى أصول المسائل ﴾

ان كانت الورثة كلهم عصبات كثلاثة بنين أو ابن وبنت فأصل المسألة عدد رؤوسهم مع فرض كل ذكر بأنثيين ان كان فيهم أنثى فأصل المسألتين فى هذين المثالين ثلاثة وهذا فى غير الولاء أما فى الولاء فان تساوى أصحابه فى الحصص كمتعق أو معتق ومعتقة لكل واحد منهما نصف العتيق فأصل المسألة عدد رؤوسهم بدون أن يفرض الذكر اثنين فأصل المسألتين فى هذين المثالين اثنان وان لم يتساوا فعلى حسب الحصص وأصل المسألة مخرج أقل الانصباء فلو مات عتيق عن ثلاثة فلا حصة نصبه ولا آخر تلمه وللثالث سدسه فأصل المسألة مخرج السدس الذى هو أقل الانصباء وهو ستة فللأول ثلاثة وللثانى اثنان وللثالث واحد . وان كان فى الورثة ذو فرض كنصف أو فرضين متماثلين المخرج كنصفين فأصل المسألة هو ذلك المخرج والمخرج أقل عدد يصح منه الكسر فمخرج النصف اثنان والثلث والثلاثين ثلاثة والرابع أربعة والسدس ستة والثمن ثمانية لان أقل عدده نصف صحيح اثنان وأقل عدده ثلث صحيح ثلاثة وكذلك البقية . وان كان

معرفة وفق العددين هل هو وبع أو غيره أن تنسب الواحد الى العدد المنفى
 لهما فما بلغت نسبة الواحد اليه فهو الوفى فان كان العدد المنفى لهما اثنين فالوفى
 حينئذ هو النصف لانك اذا نسبت الواحد الى الاثنين كان نصفها والعددان
 متوافقان بالنصف وان كان المنفى ثلاثة كما فى الستة والتسعة فالوفى هو الثلث
 فانك اذا نسبت الواحد الى الثلاثة كان ثلثها وان كان أربعة كما فى الثمانية
 مع العشرين فالجزء الذى وقعت فيه الموافقة بينهما فى هو الربع لان الواحد
 اذا نسب الى الاربعة كان ربعها وعلى هذا فقس . فان قلت كما أن العدد المنفى
 للثمانية مع العشرين هو الاربعة فكذلك يفنيهما الاثنان فلماذا كانت الموافقة
 بينهما بالربع ولم تكن بالنصف (قلنا) اذا تعدد المنفى كالاثنيين والاربعة
 فى هذا المثال فالمتبرأ كبرهما وهو أربعة ليكون الوفى أقل فيسهل احساب
 ألا ترى أن ربع الشئ أقل من نصفه (وتباين العددين) أن لا يفنيهما معا
 الا الواحد كالثلاثة والخمسة ولا خفاء فى معرفة التمانيلى وانما الخفاء فى معرفة
 ما عداه من باقى التنسب * وطريق معرفتها أن تطرح الاقل من الاكثرو لو
 مرارا فان فنى الاكثر فبينهما تداخل كالثلاثة مع الستة أو التسعة . وان
 بقى واحد فبينهما تباين كالثلاثة مع السبعة أو العشرة . وان بقى أكثر من
 واحد فاطرح هذا الباقي من الاقل فان بقى منه واحد فبينهما تباين أيضا
 كالسبعة مع العشرة فانك اذا طرحت السبعة منها بقيت ثلاثة واذا طرحت
 للثلاثة من السبعة مرتين بقى واحد . وان لم يبق بعد طرح الباقي من الاقل شئ
 فبينهما توافق . وان بقى من الاقل عدد غير الواحد هو أقل من الباقي

كجدة وعم ومساكنهما من ستة للجدّة سبعة وللعم الباقي وهو خمسة وكجدة
 وبنت وعم ومساكنهم من ستة للجدّة سبعة وللعم الباقي وهو اثنان
 وكأم وأخوين لأم وعم ومساكنهم من ستة لأم سبعة وللأخوين للأم سبعة
 ولعم الباقي وسر ثلاثة ولجدّة واحد لأم وسر ستة لعم من ستة للجدّة سبعة
 وللأخ للأم سبعة وللعم الباقي وهو أربعة وكأم وبنتين وعم ومساكنهم من
 ستة للأم سبعة وللبنتين أربعة وللعم الباقي وهو واحد وكأم وأخت شقيقة
 وأخوين لأم ومساكنهم من ستة للأم سبعة وللأخت الشقيقة ثلاثة وللأخوين
 للأم اثنان وكنت وبنت ابن رأه وعم ومساكنهم من ستة للنت ثلاثة
 ولبنت الابن سهم تسككة البنين وللأم سبعة وللعم الباقي وهو واحد فجميع
 هذه الصور لا عول فيها وأصلها من مئة لأمها فخرج السدس وما عداها مما
 ذكر فخرجها داخل في الستة (وأما الاثنا عشر) فكروحة وأم وعم
 ومساكنهم من اثني عشر للروحة ثلاثة وللأم أربعة وللعم الباقي وهو خمسة للعم
 وكروحة وأختين شقيقتين وعم ومساكنهم من اثني عشر للزوجة ثلاثة
 وللأختين الشقيقتين ثمانية وللعم الباقي وهو واحد . وكروحة وجدّة وعم
 ومساكنهم من اثني عشر للزوجة ثلاثة وللجدّة اثنان وللعم الباقي وهو سبعة
 وكروحة وبنت وبنت ابن وعم ومساكنهم من اثني عشر للزوجة ثلاثة وللبنت
 ستة ولبنت الابن اثنان وللعم الباقي وهو واحد فجميع هذه الصور لا عول
 فيها وأصلها من اثني عشر لأن كل مسألة فيها ربع وسدس أو مع الربع
 ثلث أو ثلثان فأصلها من اثني عشر كما تقدم (وأما الأربعة والعشرون)

فيهم ذو فرضين مختلفين يخرج نظر في آخر حيز في كانا (متباينين) فاصل
المسألة أكبرهما سدس واثني مسألة هو حاصل ضرب اثنين في ستة
وان كانا (متوافقين) فاصل المسألة هو حاصل ضرب اثنين في حدهما في
كامل الآخر كسدس وثمان في مسألة زوجة وان فاصلها أربعة وعشرون
لان بعد العد هو حاصل من ضرب وفق حدهما وهو اصف الستة أو الثمانية
في الآخر وان كانا (متباينين) فاصل حاصل ضرب حدهما في الآخر
كثلث ورابع في مسألة أم وزوجة وأخ غير أم فاصلها اثنا عشر لأن هذا
العدد هو الحاصل من ضرب ثلاثة في أربعة فالاصول وهو مخارج المروض
سبعة اثنان وثلاثة وأربعة وستة وثمانية واثنى عشر وأربعة وعشرون . وإذا
علمت القوعد التي بينها لك في استخراج الاصول علمت أن كل مسألة
فيها نصفان أو اصف وما بقي فاصلها ثمان وكل مسألة فيها لثان وثلث أو
ثلثان وما بقي أو ثلث وما بقي فاصلها ثلاثة . وكل مسألة فيها ربع وما بقي أو
ربع ونصف وما بقي أو ربع وثلث الباقي وما بقي فاصلها أربعة . وكل مسألة
فيها سدس وما بقي أو سدس وثلث أو سدس وثلثان أو سدس ونصف
فاصلها ستة . وكل مسألة فيها ثمن وما بقي أو ثمن ونصف وما بقي فاصلها ثمانية
وكل مسألة فيها ربع وسدس وما بقي أو ربع وثلث وما بقي فاصلها اثنا عشر
وكل مسألة فيها ثمن وسدس وما بقي أو ثمن وثلثان وما بقي فاصلها أربعة
وعشرون . واعلم أن هذه الاصول السبعة تنقسم الى قسمين قسم منها ثارة
يعول وثارة لا يعول وهو الستة والاثنا عشر والاربعة والعشرون (فالستة)

ثلاث عائلتا اثنان وللأختين لأبوين أولاب الثلثان عائلان أربعة فقد
 نالت الستة الى تسعة في النصورتين (والى عشرة) كزوج وأم وأختين
 لام وأختين شقيقتين أولاب فلزوج النصف عائلتا ثلاثة وللأم السدس
 عائلتا واحد وللأختين الأم الثلث عائلتا اثنان وللأختين الشقيقتين أولاب
 الثلثان عائلان أربعة فقد عالت الستة لعشرة (وأما الاثنا عشر) فتعول
 الى ثلاثة عشر كزوج وأختين شقيقتين وأم فلزوجا الربع ثلاثة
 وللشقيقتين الثلثان ثمانية وللأم السدس اثنان فقد عالت الى ثلاثة عشر
 (والى خمسة عشر) كبفتين وزوج وأبوين فللبنتين الثلثان وهو ثمانية
 وللزوج الربع ثلاثة ولكل من الأبوين السدس فلهما أربعة فقد عالت الى
 خمسة عشر (والى سبعة عشر) كثلاث زوجات وجدتين وأربع
 أخوات لام وثمان أخوات شقيقات أولاب فلثلاث الزوجات الربع ثلاثة
 وللجدتين السدس اثنان وللاربعة الأخوات لام الثلث أربعة وللثمان الشقيقات
 أولاب الثلثان ثمانية (وأما الاربعة والعشرون) فتعول الى سبعة وعشرين
 كزوج وأبوين وبنتين فللزوج الثمن ثلاثة وللأبوين السدسان ثمانية
 وللبنتين الثلثان ستة عشر فقد عالت الى سبعة وعشرين (وأما الاربعة
 التي لا تعول) فاثنتان وثلاثة وأربعة وثمانية (فالاثنان) كزوج وعم او بنت
 وعم فلزوج النصف واحد ولعم الباقي وللنبت النصف ولعم الباقي
 وكزوج واخت شقيقة اولاب فلزوج النصف وللشقيقة أو التي للاب
 النصف الآخر واصلها من اثنين لان كل مسألة فيها نصف وما بقى أو نصف

فكزوجة وأم وابن ومسألتهم من أربعة وعشرين للزوجة الثمن ثلاثة وللأم
السدس أربعة وللابن الباقي وهو سبعة عشر . وكزوجة وبنين وابن ابن
ومسألتهم من أربعة وعشرين للزوجة الثمن ثلاثة وللبنين الثلثان ستة عشر
ولابن الابن الباقي وهو خمسة . وكزوجة وبنت وبنت ابن وعم ومسألتهم
من أربعة وعشرين للزوجة الثمن ثلاثة وللبنات النصف اثنا عشر ولبنات الابن
السدس أربعة تكملة الثلثين وللعم الباقي وهو خمسة وكزوجة وبنين وأم وعم
ومسألتهم من أربعة وعشرين للزوجة الثمن ثلاثة وللبنين الثلثان ستة عشر
وللام السدس أربعة وللعم الباقي وهو واحد . فجميع هذه الصور لاعول فيها
وأصلها من أربعة وعشرين لأن كل مسألة فيها ثمن وسدس أو مع الثمن
ثلثان فأصلها من أربعة وعشرين كما مر فهذه الاصول الثلاثة تعول اذا كثرت
فروضها فزاد مجموعها على المال فتعول (الستة) الى سبعة كزوج وأختين
شقيقتين أو لأب للزوج النصف عائلا ثلاثة وللأختين الثلثان عائلا أربعة
فأصلها من ستة وعالت لسبعة (والى ثمانية) كزوج وأم وأخت شقيقة أو
لأب فللزوج النصف عائلا ثلاثة وللأم الثلث عائلا اثنان وللأخت النصف
عائلا ثلاثة فقد عالت الستة ثمانية (والى تسعة) كزوج وثلاث اخوات
متفرقات وأم فللزوج النصف عائلا ثلاثة والأخت الشقيقة النصف عائلا
ثلاثة وللأخت للأب السدس عائلا واحد تكملة الثلثين وللأخت للام
السدس عائلا واحد وللأم السدس عائلا واحد كذلك . وكزوج وأختين
لام وأختين لابوين أو لأب فللزوج النصف عائلا ثلاثة وللأختين للام

أصلها من أربعة لكل منهم واحد وإذا لم تنقسم سهام كل فريق من أصل
المسألة على عدد رهوس فريقه من الورثة قسمة صحيحة من غير كسر بأن
انكسرت على فريق واحد أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة ولا يزيد الكسر على
ذلك فنتأخر الى تصحيحها فإن انكسرت السهام (على فريق واحد) فانظر
في سهامهم وعدد رؤسهم فإن (تباينا) ف ضرب عدد رؤسهم في أصل المسألة
أن لم تكن عائلة وفي مبالغ عولها أن عالت فما بلغ صحت منه كزوجة وأخوين
غير أم أصلها أربعة مخرج الربع فللزوج الربع واحد وللأخوين الباقي
وهو ثلاثة ولا تنقسم عليهما وتباين عددهم فتضرب اثنين عدد الرؤس في
أربعة أصل المسألة تبلغ ثمانية ومنها تصبح للزوجة واحد في اثنين باثنين يبقى
سبعة على الأخوين لكل واحد منهما ثلاثة . وكزوج وخمس أخوات
شقيقات أصلها من ستة وتعول الى سبعة للزوج ثلاثة وللأخوات أربعة
لا تنقسم عليهن وتباين عددهن فتضرب خمسة عدد رؤسهم في سبعة أصل
المسألة بعولها تبلغ خمسة وثلاثين ومنها تصبح للزوجة ثلاثة في خمسة بخمسة
عشر وللشقيقات أربعة في خمسة بعشرين لكل واحدة أربعة وان (توافقا)
ضرب وفق عدده في أصلها أن لم تكن عائلة وفي مبالغ عولها ان عالت فما
بلغ صحت منه كأم وأربعة أعمام أصلها ثلاثة الأم واحد يبقى اثنان يوافقان
عدد الأعمام بالنصف فيضرب نصفه اثنان في أصل المسألة وهي ثلاثة تبلغ
سبعة للأم اثنان يبقى أربعة لكل عم واحد وكزوج وأبوين وست بنات
أصلها من اثني عشر وتعول لخمس عشرة للبنات ثمانية توافق عددهن بالنصف

ونصف أصلها اثنان كما سبق (والثلاثة) كأم وعم فللام الثلث واحد وللم
 الباقي وكنتين وعم فللبنتين اثنان اثنان وللم الباقي كاختين لام واختين
 شقيقتين أولاب فللاختين للام الثلث واحد وهو لا ينقسم عليهما فيضرب
 اثنان عددهما في ثلاثة بسنة فللاختين للام واحد في اثنين باثنين لكل
 واحدة واحد ولشقيقتين أو اللتين للاب اثنان في اثنين بأربعة لكل واحدة
 اثنان وأصلها ثلاثة لما مر (والاربعة) كزوجة وعم فللزوجة لربع وللم
 الباقي . وكزوج وابن فللزوج الربع وللابن الباقي . وكزوج وبنت وعم
 فللزوج الربع واحد وللبنت النصف اثنان وللم الباقي . وكزوجة وأخت
 شقيقة أولاب وعم فللزوجة الربع واحد وللأخت النصف اثنان وللم الباقي
 وكزوجة وأبوين فللزوجة الربع واحد وللأم ثلث الباقي . وللأب الباقي
 وأصلها من أربعة لان كل مسألة فيها ربع وما بقي أو ربع ونصف وما بقي
 أو ربع وثلث الباقي أصلها أربعة لما مر (والثمانية) كزوجة وابن فللزوجة
 الثمن واحد والباقي للابن . وكزوجة وبنت وعم فللزوجة الثمن واحد وللبنت
 النصف أربعة والباقي للم وأصلها من ثمانية لما علمت

﴿ فصل في تصحيح المسائل ﴾

وهو تحصيل أقل عدد يخرج منه نصيب كل وارث صحيحا فان انقسم
 نصيب كل فريق من الورثة من أصل المسألة عائلة أو غير عائلة عليهم
 فنقتصر في القسمة على تأصيلها ولا نحتاج الى تصحيح كزوج وثلاثة بنين

بثلاثة لكل منهم واحد * وكن ثلاث بنات وستة أخوة لغير أم أصلها ثلاثة
والعددان متداخلان تضرب أ كثرهما وهو ستة في ثلاثة تبلغ ثمانية عشر
ومنها تصح فللبنات الثلاثان اثنتان في ستة باقى عشر لكل منهن أربعة
وللاخوة الثلث واحد في ستة بستة لكل منهم واحد * وكن سبع بنات وستة
أخوة لغير أم أصلها ثلاثة والعددان متوافقان بالثلث تضرب ثلث أحدهما
في كامل الآخر تبلغ ثمانية عشر تضرب في ثلاثة تبلغ أربعة وخمسين ومنها
تصح فللبنات الثلاثان ستة وبلاثون لكل واحدة منهن أربعة وللاخوة الثلث
بثمانية عشر لكل واحد ثلاثة . ويقاس على هذا المذكور والانكسار على
ثلاثة فرق كجدتين وثلاثة أخوة لام وعمين فهي من ستة وتصح من ستة
وثلاثين اذ بين كل من السهام وعدد الفرق تباين وبين الجدتين والعمين
تمائل وبينهما وبين الاخوة تباين فيضرب اثنان عدد أحدهما في الثلاثة عدد
الاخوة تبلغ ستة تضرب في الستة أصل المسألة تبلغ ستة وثلاثين . وعلى
(أربعة فرق) كزوجتين وأربع حداث وثلاثة أخوة لام وعمين فهي
من اثني عشر وتصح من اثنتين وسبعين من ضرب الستة في اثني عشر
لان وفقى رؤوس الحداث اثنان وعدد الزوجات اثنان وعدد الاعام اثنان
فالثلاثة الفرق متماثلة يكتفى بأحدها وهو اثنان وبينهما وبين الثلاثة عدد الاخوة
تباين فتضرب الاثنين في الثلاثة تبلغ ستة ثم تضرب في اثني عشر تبلغ اثنين
وسبعين . فان قلت أن النسب الاربع قد اعتبرت كلها بين رؤوس الفرق
كما مر فلم لم تعتبر كلها بين السهام والرؤوس بل ترك (التداخل) قلت انما .

فيضرب نصفهن ثلاثة في خمسة عشر أصل المسألة بعولها تبلغ خمسة واربعين
فلزوج الربع تسعة والابوين الثلثان اثنا عشر لكل واحد منهما ستة والبنات
الثلثان أربعة وعشرون لكل واحدة منهن أربعة وان انكسرت على (فريقين)
قوبلت سهام كل فريق منهم بعدده فان توافق سهام كل منهما وعدده رد
الصنف الموافق الى جزء وفقه وان تباينا في كل من الفريقين أو أحدهما
ترك عدد كل فريق بحاله في التباين في كل من الفريقين وترك المباين بحاله
في التباين في أحدهما فقط ثم أن تماثل عدد الفريقين ضرب أحدهما في أصل
المسألة بعولها ان عالت وان تداخل عددهما ضرب في المسألة أكثرهما وان
توافقا ضرب وفق أحدهما في الآخر وضرب الحاصل في أصل المسألة بعولها
ان عالت وان تباينا ضرب أحدهما في الآخر ثم ضرب الحاصل في أصل
المسألة بعولها ان عالت فما بلغ الضرب في نوع مما ذكر صحت المسألة منه
كأم وستة اخوة لأم واثنتي عشرة اختا لغير أم هي من ستة وتعود لسبعة
للاخوة سهمان يوافقان عددهم بالنصف فيرد الى ثلاثة وثلاثون اربعة
توافق عددهن بالربع فيرد الى ثلاثة فثلاثة ضرب احد الثلاثين في سبعة
تبلغ احدى وعشرين ومنها تصح فللام واحد في ثلاثة بثلاثة وللأخوة
اثنان في ثلاثة بستة لكل منهم واحد وللأخوات اربعة في ثلاثة باثني عشر
لكل منهن واحد . وكثلاث بنات وثلاثة اخوة لآب هي من ثلاثة
والعددان مماثلان تضرب أحدهما في ثلاثة تبلغ تسعة ومنها تصح فلبنات
الثلثان اثنان في ثلاثة بستة لكل منهن اثنان وللأخوة الثلث واحد في ثلاثة

لعض ما مال هذا فيقال مات على غير وصية وكانت واجبة في صدر الاسلام بكل المال للوالدين والاقربين لقوله تعالى (كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِرَ تَرْكُ خَيْرًا أَوْصِيَهُ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبَ بَيْنَ الْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ثُمَّ سَحَّ وَحُوبَهَا مِائَةَ مُوَارِيثَ وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ إِنْ اللَّهُ أُعْطِيَ كُلَّ دَيْ حَقِّ حَقِّهِ) بَيِّنَ اسْتِحْبَابُهَا فِي ثَلَاثِ التَّرَكَّةِ فَأَقْلَ الْغَيْرِ الْوَارِثُ وَأَنْ قَلَّ الْمَالُ وَكَثُرَ أَهْلُ الْمَالِ وَلَا فَرْقَ فِي كَوْنِ الْوَصِيَّةِ مِنَ الثَّلَاثِ بَيْنَ أَنْ يَوْصَى فِي الصَّحَّةِ أَوْ الْمَرَضِ لِمُسْتَوَاءِ الْكُلِّ فِي كَوْنِهِ تَمْلِيكًا بَعْدَ الْمَوْتِ . وَتَسْكِرُهُ الْوَصِيَّةُ لَوَارِثٍ وَلَا تَنْفُذُ إِلَّا أَنْ يَجِيزَهَا بَاقِي الْوَرِثَةِ الْمَطْلُوقِ التَّصَرُّفِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يَجِيزَهَا بَاقِي الْوَرِثَةِ) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَادِهِ وَكَذَلِكَ تَسْكِرُهُ الْوَصِيَّةُ بِالزَّائِدِ عَلَى الثَّلَاثِ لِاجْتِنَابِ وَلَا تَنْفُذُ إِلَّا أَنْ أَجَازَهَا الْوَرِثَةُ أَيْضًا (وَأَرْكَانُهَا أَرْبَعَةٌ مَوْصًى) وَيَشْتَرَطُ فِيهِ تَكْلِيفٌ . وَحُرِيَّةٌ وَالِاخْتِيَارُ . (وَمَوْصًى لَهُ) وَيَشْتَرَطُ فِيهِ عَدَمُ الْمَعْصِيَةِ فِي الْوَصِيَّةِ لَهُ سِوَاهُ كَانَ جِهَةً أَوْ غَيْرَهَا فَإِنْ كَانَ غَيْرَ جِهَةٍ اشْتَرَطُ فِيهِ أَيْضًا كَوْنُهُ مَعْلُومًا أَهْلًا لِلْمَلِكِ فَلَا يَصِحُّ لِكَافِرٍ بِمُسْلِمٍ لِكُونِهَا مَعْصِيَةً وَلَا لِأَحَدٍ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ لِلْجَهْلِ بِهِ وَلَا لِمَيْتٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ أَهْلًا لِلْمَلِكِ (وَمَوْصًى بِهِ) وَيَشْتَرَطُ فِيهِ كَوْنُهُ مَبَاحًا يَفْبَلُ النُّقْلَ مِنْ شَخْصٍ إِلَى آخَرَ فَلَا تَصِحُّ بِزَمَارٍ وَطَنْبُورٍ وَصَنْمٍ وَلَا بِمَا لَا يَنْقَلُ كَأَمٍّ وَلِدْقَانِهَا لَا تَقْبَلُ النُّقْلَ مِنْ شَخْصٍ إِلَى آخَرَ (وَصِيغَةٌ) وَيَشْتَرَطُ فِيهَا لَفْظُ يَتَشَعَّرُ بِالْوَصِيَّةِ

يراع التداخل بينهما لأن عدد رؤوس أن كان مداخل في السهام فالسهم
منقسمة على الرؤوس قسمه صحيحه ولا حاجة الى عدد التداخل حينئذ كما
في أبوين وبنتين أصل مسألتهم ستة للابوين السدسان سهمان للبنتين
الثلاثان أربعة منقسمة عليهما لكل بنت اثنان وان كان بالعكس بأن تداخل
عدد السهام في عدد الرؤوس رد عدد الرؤوس الى الوقف ملما للاحتصار كما في
زوج وابنين وبنتين أصل المسألة أربعة للزوج اربع واحد والثلاثة الباقية
بين الابنين والبنتين للذكر مثل حظ الانثيين والابنات بمنزلة أربع بنات
والثلاثة لا تنقسم على الستة لكنهما متوافقان بالثلث فيرد عدد رؤوس الستة
الى وقفه وهو اثنان ويضرب في أصل المسألة ومنها تصح للزوج واحد
مضروب في اثنين ثامين وللباقيين ثلاثة مضروبة في اثنين ستة تنقسم عليهم
والموافقة هنا أهم منها مما سبق فتنبيه

﴿ فصل في الوصية ﴾

وهي تبرع بحق مضاف لما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق
بصفة والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى في المواريث (من بعد وصية
يؤصى بها أو دين) وقوله صلى الله عليه وسلم (المحرّم من حرّم
الوصية من مات على وصية على سبيل وسنة وتقى وشهادة ومات
مفقوراً له) وقال الدميري رأيت بخط ابن الصلاح أن من مات من غير
وصية لا يتكلم في مدة البرزخ والاموات يتزاورون سواء فيقول بعضهم

وَمِنْ سُنَنِ النِّكَاحِ) وَهُوَ مُسْتَحَبٌّ لِمَنْ يَشْتَقُ لِلزَّوْجَةِ أَنْ وَجَدَ أَهْبَتَهُ مِنْ
 مَهْرٍ حَالٍ وَكَسْوَةٍ فَضْلٍ اِتِّمَكَيْنِ وَنَفَقَةٍ يَوْمَهُ وَيَلْتَهُ زَائِدًا ذَلِكَ عَنْ مَسْكَنِهِ
 وَخَادِمِهِ وَمَرْكُوبِهِ وَمَلْبُوسِهِ فَحَصِينَا لِدِينِهِ سَوَاءٌ كَانَ مُشْتَغِلًا بِالْعِبَادَةِ أَمْ لَا
 فَإِنْ قَدَّمَ أَهْبَتَهُ فَتَرَكَهُ أَوَّلَى وَيَكْسِرُ شَهْوَتَهُ بِالصَّوْمِ ارشاداً وَيُثَابِعُ عَلَى ذَلِكَ الصَّوْمِ
 وَبِالتَّحَرُّنِ عَلَيْهِ تَضَعُفُ الشَّهْوَةُ خَلْبَرٌ (يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ
 الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ
 فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ) أَيْ قَاطِعٌ لِاشْتِيَاقِهِ فَإِنْ لَمْ يَنْكَسِرْ بِالصَّوْمِ
 فَلَا يَكْسِرُهُ بِالسَّكَافُورِ وَنَحْوِهِ بَلْ يَتَزَوَّجُ وَيَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ تَكْفُلُ
 بِالزَّوْجِ لَهُ تَزَوَّجْ بِقَصْدِ الْعِفَافِ فَإِنْ كَسَرَ بِالسَّكَافُورِ الطَّيَارَ وَنَحْوِهِ كَرِهَ
 أَنْ أَضْعَفَ الشَّهْوَةَ فَإِنْ قَطَعَهَا مِنْ أَصْلِهَا حَرَمَ وَكَذَلِكَ اسْتِعْمَالُ الْمَرْأَةِ
 الشَّيْءُ الَّذِي يَبْطِئُ الْجَبَلَ فَيَكْسِرُهُ أَوْ الَّذِي يَقْطَعُهُ مِنْ أَصْلِهِ فَيَحْرِمُ *
 وَيَكْرَهُ النِّكَاحَ لِغَيْرِ الْمُشْتَقِ لَهُ أَنْ قَدَّمَ أَهْبَتَهُ أَوْ وَجَدَهَا وَكَانَ بِهِ عَلَيْهِ كَهْرٌ
 وَعِنَّةٌ لَا تَنْفَاءَ حَاجَتُهُ مَعَ التَّزَامِ فَقَدْ اِلْهَلِيَةً مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَخَطَرُ الْقِيَامِ بِوَأَجِبِهِ
 فَيَمْنُ عَدَاءٌ * وَأَنْ وَجَدَهَا وَلَا عِلَّةَ بِهِ فَالْتَخَلَّى لِلْعِبَادَةِ أَفْضَلَ مِنَ النِّكَاحِ أَنْ
 كَانَ مُتَعَبِّدًا أَهْتَامًا بِهَا . وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَعَبِّدًا فَالنِّكَاحُ أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهُ لِثَلَاثِ
 تَفْضِي بِهِ الْبَطَالَةَ بِسَبَبِ التَّفَكُّرِ إِلَى الْفَوَاحِشِ * وَيَسْتَحَبُّ أَنْ تَكُونَ الزَّوْجَةُ
 بَكْرًا خَلْبَرُ الصَّحِيحِينَ عَنْ جَابِرٍ (هَلَا بَكْرًا تَلَا عِبَهَا وَتَلَا عِبَكَ) إِلَّا لَعْنَهُ
 كَضَعْفِ آلَةٍ عَنِ الْاِفْتِنَاضِ أَيْ اِزَالَةِ الْبَكَارَةِ * أَوْ اِحْتِيَاجِهِ لِمَنْ يَقُومُ عَلَى

كأوصيت له بكذا أو أعطوه له أو هو له أو وهبته له بعد موته ولا بد لاعتبار
 الوصية من شاهدي عدل فلا تعتبر الكتابة وتلخيص مثلاً بعد الموت إلا
 بالشهادة ﴿ تنبيه ﴾ الإيصاء هو اثبات تصرف مضاف لما بعد الموت وإن لم
 يكن فيه تبرع كالإيصاء بالقيام على أمر أطفاله ورد ودائمه وقضاء ديونه فإنه
 لا تبرع في شيء من ذلك وقد يشتمل على تبرع كأيصاء بتنفيذ وصاياه وهو
 واجب ولو في الصحة أن ترتب على تركه ضياع الحقوق التي عنده أو عليه
 كالودائع والديون التي لا تعرف إلا بإيصاء

﴿ كتاب النكاح ﴾

وهو عقد يتضمن اباحة وطء بلفظ انكاح أو تزويج أو ترجمته والنكاح
 من الشرائع القديمة فإنه شرع من لدن آدم عليه السلام واستمرت مشروعته
 حتى أن يكون في الجنة وفائده في الدنيا حفظ النسل والفرج من الزنا وخفض
 البصر عن النظر إلى الحرام وقترينغ ما يضر جسمه من المنى واستيفاء اللذة
 والتمتع وهذه هي التي تبقى في الجنة والاصل فيه الكتاب والسنة وإجماع
 الأمة قال الله تعالى (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْإِنْسَاءِ) وقال (وَأَنْكِحُوا
 الْأَيَامَ مِنْكُمْ) جمع أيم وهي من ليس لها زوج بكراً كانت أو نبياً ومن
 ليس له زوج قال صلى الله عليه وسلم (تَنَاكِحُوا تَكْتَرُوا فَإِنِّي مَبَاهٍ
 بِكُمْ الْأُمَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وقال (مَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلَيْسَتْ بِنَسَقِي

منها ما عدا ما بين السرة والركبة ولا يتوقف النظر على أذن أو أذن ولها
اكتفاء باذن الشارع وإثلا تزين فينوت غرضه وله تكرير النظر ان احتيج
اليه * ويسن خطبة بضم اخاء قبل خطبة بكسر الخاء أى التماس الخاطب
النكاح من جهة الخطوبة فيقول (بسم الله والحمد لله واصلاقوا السلام على رسول
الله أوصيكم ونفسي بقوى الله أما بعد فقد جئتمكم خطبا راعبا في كريمكم
فلانة) ويسن أن يخطب الولي كذلك ثم يقول (أما بعد فليست بمرغوب
عنك أى لست في هذا الكلام بمرغوب عنك) ويستحب أن يعقد
عليها في شوال * ويستحب ان تقدم بين يدي العقد خطبة ولو من
اجنبي كالفقهاء الذي يعقد العقد والافضل ان يخطب بالمنقول عن النبي صلى
الله عليه وسلم لما زوج فاطمة بنته لعلي بن ابي طالب رضى الله عنه وعنهما
قال في خطبته (الحمد لله المحمود بمنته . المعبود بقدرته . المطاع بسلطانه
المرهوب من عدا به وسطوته . النافذ أمره في أرضه وسماؤه الذي
خلق الخلق بقدرته . . وسيرهم بأحكامه ومشيتهم وجعل المصاهرة
سببا للاحقا وأمرنا مفترضا أو تسج (أى شبك) به الأنام وأكرم به
الأرحام فقال عز من قائل وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا
وصهرا وكان ربك قديرا ولكل قدر أجل . ولكل أجل كتاب
يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) ومن المنقول ما روى الاربعة
والحاكم عن ابن مسعود علمنا رسول صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة

عليه أن تكون ذملاً ورملة. حيلة أخرى وهداودود خسر اصحيحين
 (تنكح المرأة لأربع: مالها ويحميها وتحميها. كبريائها فظهر
 ذات الدين ترأت يداً إلى منقرت رة تدعون المستعيت أن
 نعمت وخبر (تروحو وود وودود وياي مكثروكم لأمة يوم
 القيامة) لا بارعة الخال لأنهم تروحو عليها بجمالها مارج وتمتد ايها الاعين
 عالم. بالغة لأنهم كمل من الصغيرة في المدة الاحدية خفيفة المهر.
 ويسحب أن لا يدخل بها حتى يدفع لها شيئاً من المصداق خروجاً من
 خلاف من أوجه وأن لا تسكف الزوج ما لا يطيق بل ترضى منه بالمسير
 وأن لا يكون لها ولد من العير. وأن تكون ذات حياء وعقل كامل لا مطلقة
 يرغب فيها مطلقاً أو ترغب هي فيه ذات نسب طيب لا نبت زنا ولا بنت
 فاسق ومثلها اللقيطة ومن لا يعرف لها أب لخبر (تخيروا لنطفكم) غير
 ذات قرابة قريبة بان كانت أجنبية أو ذات قرابة بعيدة لضعف الشهوة في
 ذات القرابة القريبة كبنت العم فيجبى الولد نحيفاً. وإذا أراد خطبة امرأة
 ندب له النظر إليها فأن لم يتيسر بعث امرأة ونحوها تتأملها واتصفه له ويسن
 للمرأة أيضاً أن تنظر من الرجل غير عورته إذا أرادت تزوجه ففها يعجبها
 منه ما يعجبه منها أو ترسل من يستوصفه لها ويحرم الممس اد لا حاجة اليه
 حينئذ ثم ان كانت المرأة حرة نظر منها الوجه والكفين ظهرا وبطناً لأن
 الوجه يستدل به على اجمال والكفين على خصب البدن وان كانت أمة نظر

فما فوقها . ويجوز الجمع بين الاماء ملك اليمين من غير حصر ولو كن مع الحرائر لاطلاق قوله تعالى (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) (أما العبد فليس له أن يجتمع في سكاحه الا امرأتين فقط (فائدة) ذكر ابن عبد السلام أنه كان في شريعة موسى عليه السلام حوار النساء من غير حصر تغليباً لمصلحة الرجال وفي شريعة عيسى عليه السلام أنه لا يجوز غير واحدة تغليباً لمصلحة النساء وراعت شريعة بيننا محمد صلى الله عليه وسلم مصلحة النوعين . والحكمة في أن موسى عليه السلام غلب مصلحة الرجال أن فرعون كان يقتل أبناءهم ويستحيي نساءهم فناسب أن يغلب في شريعته مصلحة الرجال لقتلهم وكثرة النساء . والحكمة في أن عيسى عليه السلام غلب مصلحة النساء أنه خلق من أمه بلا أب فناسب أن يغلب في شريعته مصلحة النساء لكونهن نوع أصله الذي هو أمه . والحكمة في تخصيص الأربع أن المقصود من النكاح الالفة والمؤانسة وذلك يفوت بالزيادة على الأربع دون الاقتصار عليهن لانه اذا دار عليهن بالقسم فانه يغيب عن كل واحدة منهن ثلاث ليال وهي مدة قريبة مغفرة شرعا في كثير من الابواب * ويسن للزوج الرشيد وليمة العرس وهو بضم العين الدخول ويدخل وقها بالعقد والافضل فعلها بعد الدخول لانه صلى الله عليه وسلم لم يولم على نسائه الا بعد الدخول وهي اسم لكل طعام يتخذ لحادث سرور أو غيره واجابتهافي العرس واجبة لخبر (شر الطعام طعام الوليمة تدعى اليها الأغنياء وتترك الفقراء) ومن لم يجب

وهي (أن الحمد لله فحمده ويستغفبه ونسئله وبعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل الله فلا هادي له
وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله . يا أيها
الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون . يا أيها الناس
اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها
رجلاً كشيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان
عليكم قريباً . يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم
أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فوزاً عظيماً)
ثم يأتي بالصيغة كما سيأتي . وأن يكون العقد في يوم الجمعة أول النهار . وأن
يكون في جمع . وأن يكون في المسجد . ويستحب أيضاً أن يدخل عليها
في شوال كما فعل صلى الله عليه وسلم في عائشة رضي الله عنها فان قصد
بنكاحه العفاف أو حصول ولد أو نحوه صار طاعة بخلاف ما لو قصد مجرد
استيفاء اللذة أو قضاء وطره . ويجوز للحر أن يجمع في نكاحه بين أربع
حرائر فقط ولو كن كافرات لقوله تعالى (فَاَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) ولقوله صلى الله عليه وسلم لغيلان وقد أسلم
وتحتة عشر نسوة (أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ) ولا يجوز الزيادة على
الأربع في عقد واحد أو في عقود متعددة فان زاد خامسة فأكثر فان كان
في عقد واحد بطل في الجميع . وان كان في عقود مرتبة بطل في الخامسة

﴿ فصل في أركان النكاح ﴾

وهي خمسة (الأول) الزوج وتشرط فيه أن يكون مسلماً إذا كانت مسلمة فإن كان كافراً والزوجة مسلمة حل ر ر يكون حلالاً فلا يصح نكاح محرم ولو بوكيله * وان يكون مختاراً فلا يصح نكاح مكره * وان يكون معيناً فلا يصح نكاح أحد الرجلين * وان يكرن علناً باسم المرأة أو نسبها أو عينها وحلها له فلا يصح نكاح جاهل بشئ * من ذلك وأن يكون ذكراً يقينا فلا يصح نكاح خنثى وان بانت ذكوره بعد العقد (الثانی الزوجة) وتشرط فيها أن تكون حلالاً فلا يصح نكاح المحرمة . وان تكون معينة فلا يصح نكاح إحدى المراتين وأن تكون خالية من نكاح وعدة فلا يصح نكاح منكوحة ولا معتدة من غيره * وأن تكون أنثى يقينا فلا يصح نكاح الخنثى وان بانت أنوثته بعد العقد بخلافه في الولي والشاهدين فاذا كانوا خنثائي ثم اتضحوا بالذكورة صح والفرق أن كلا من الزوجين معقود عليه ولا كذلك (الولي والشاهدان) ويحتاج في المعقود عليه ما لا يحتاج في غيره (الثالث الولي) وتشرط فيه أن يكون مختاراً فلا يصح النكاح من مكرد * وان يكون بالغاً فلا ولاية لصبي لانه لا يلي أمر نفسه فكيف يلي أمر غيره * وان يكون عاقلاً فلا ولاية لمعتوه ومجنون أطبق جنونه أو تقطع لعدم تمييزه * وان يكون حراً فلا ولاية لرقيق ولا لمبعض * وان يكون ذكراً يقيناً فلا ولاية لخنثى ولا لامرأة على نفسها ولا على غيرها فلو زوجت نفسها أو غيرها باذن الولي أو بغير اذنه أو زوجها

الدعوة فقد عصى الله ورسوله (أى شر الطعام طعام الوليمة حالة كونها تدعى إليها الاغنياء وترك الفقراء . ومن يجب الدعوة في غير هذه الحالة فقد عصى الله ورسوله . وأما وليمة غير العرس ولو وليمة العقد فلاجابة إليها سنة نعم ان فعلت وليمة العقد بعد العقد وجبت الاجابة اليها أيضاً وانما تجب في وليمة العرس وتسب في وليمة غيره بشروط . أن لا يكون في محل حضوره معصية ولو صغيرة وكان بحيث لو حضر ونهاهم عنها لم يبنهوا . وان تكون الدعوة غير مختصة بالاغنياء لغناهم . وأن تكون في اليوم الاول في وليمة العرس . وأن يكون المدعو اليها معينا . وأن لا يسعى لحوط طمع في جأه تكون الدعوة جازمة . وان يكون كل من الداعي والمدعو مسلما . وان لا يكون في مال الداعي شبهة قوية . وان يكون الداعي مطلق التصرف . وان لا يكون امرأة أجنبية حيث كان يخشى الفتنة . وأن لا يكون فاسقا أو ظالما لانه قد ورد النهي عن الاجابة لطعام الفاسقين . وأن لا يعذر المدعو لمرخص في ترك الجماعة . وما يعمل في حال العقد من سكر وغيره كاف في الوليمة حيث كان بعد العقد . وبأى شئ أولم من الطعام والشراب جاز لكن أقل الكمال المتمكن شاة ولغيره ما قدر عليه . ويندب اذا أولم بنحو شاة أن لا يكسر عظامها كالعقيقة والافضل فعلها ليلا لانها في مقابلة نعمة ليلية وتستمر الى سبعة أيام في البكر وثلاثة في الثيب وبعدها تكون قضاء وقيل لا تغوت بطول الزمن ولا بطلاق ولا موت كالعقيقة

فيقول الوكيل قبلت نكاحها له فلو ترك لفظ له لم يصح النكاح * ولو وكل
الولى قال وكيله زوجتك بنت فلان موكلى * ولو وكل كل منهما قال
وكيل الولى زوجت فلانا موكل بنت فلان موكلى وقال وكيل الزوج
فمات نكاحها له

﴿ فصل فى ترتيب من هو أحق بالولاية فى التزويج ﴾

لا يتقدم فى الولاية المتأخر فى الدرجة على من هو أقرب منه الا اذا فقد
شرطا من الشروط لمقدمة فى الولى فتتمثل الولاية للابعد ووجود الاقرب
حينئذ كالعدم فلو كان الاب رقيقا أو مجنونا أو فاسقا زوج الابعد منه
المستكمل للشروط وأولى الولاية الأب ثم أبوه فاذا انقطعت الابوة فالاخ
الشقيق ثم الاخ لاب ثم ابن الاخ الشقيق وان سفل ثم ابن الاخ للاب
وان سفل ثم العم الشقيق ثم العم لاب ثم ابن العم الشقيق ثم ابن العم لاب نعم
لو كان ابن العم لاب أحلام قدم على ابن العم الشقيق فاذا عدت العصات
من النسب فالولى المعمق ثم عصباته على ترتيبهم فى ارث الولاء أما المعتقة
الحية فيزوج عتيقتها من يزوج المعتقة على الترتيب المتقدم فاذا ماتت المعتقة
زوج عتيقتها من له الولاء على العتيقة فيزوجها حينئذ ابن المعتقة ثم ابنه ثم
أبوها على ترتيب عصاة الولاء فاذا عدم الولى فالحاكم فى محل ولايته عاما
كان أو خاصا كالقاضى والمتولى لعقود الانكحة والمراد بعدم الولى موته أو
انقطاع خبره فان فقد الحاكم أو كان يأخذ دراهم لها وقع بالنسبة لحال الزوجين

غير الولي باذنها دون اذا بطل العقد . وان يكون مسلماً في المسفة بخلاف
الكافر فلا يلي الا الكافرة لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا
الكافرين أولياء من دون المؤمنين) ولقوله (وان يجعل الله للكافرين
على المؤمنين سبيلاً) وأن لا يكون فاسقاً إلا في السجدة فيزوج بآته
وبنات غيره مع الفسق بالولاية العامة . وكذا السبب الفاسق يزوج أمته .
واذا عم الفسق فالمختار ولايته . وأن يكون حلالاً فان كان محرماً بمحج أو
عمره بطل تزويجه . وأن لا يكون محجوراً عليه بسبه (الرابع حضور
شاهدين) وشرط فيهما اسلام وبلوغ وعقل وذ كورة وحرية وسمع وبصر
ونطق ومعرفة بلسان المتعاقدين وصط وعدم التعين للولاية فلو وكل الأب
في العقد وحضر مع آخر ليكونا شاهدين لا يصح لانه متمعين للعقد فلا يكون
شاهداً * وعدالة ولو ظاهراً وهي ملكة تحمل على ترك الذنوب الكبائر
وصغائر الخسة كسرقة لقمة وترك ما يخل بالمروءة كالمشى حافياً أو مكشوف
الرأس وللشافعي قول أنه ينقصد بشهادة فاسقين اذا عم الفسق (الخامس
الصيغة) وهي ايجاب بأن يقول الولي زوجتك أو انكحتك بنتي فلانة *
وقبول بأن يقول الزوج تزوجت أو نسخت أو قبلت نكاحها أو تزويجها
ولا ينقصد بغير التزويج والانكاح كأهلنتك وأبجنتك ووهبتك ولا يشترط
اتفاق اللفظين ولا تقديم الايجاب على القبول ولا كونهما بالعربية ولو من قادر
فلو قال الولي زوجتك فقال نسخت أو قال الزوج زوجني بنتك فقال الولي
عقبه زوجتك صح * ولو وكل الزوج قال الولي زوجت بنتي مو لك فلانا

أما بمو هذا الزمان فإنهم لا يعرفون سوى يسار الدرهم
ويشترط في الاجبار أيضا أن لا يكون الزوج مسرًا بحال صداقها
وعدم العداوة الظاهرة بينها وبين الولي وعدم العداوة مطلقا بينها وبين
الزوج فان فقد شرط من هذه الشروط كان النكاح باطلا الا أن أذنت وكانت
من يعتبر أذنها بل كانت مكلفة

﴿ فصل فيما يحرم من النكاح ﴾

لا يصح نكاح المحرم بحج أو عمة . والمرته . والخنثى المشكل وهو
الذى له فرج الرجل وفرج المرأة ويمول بهما دفعة واحدة ويميل الى الرجال
والنساء ميلا واحدا . ويحرم على الرجل نكاح الأم . والجدا . والبنات
وبنات الاولاد وان سفلوا والاخوات * وبنات الاخوات . وبنات اولاد
الاخوات وان سفلوا * وبنات الاخوة * وبنات اولاد الاخوة وان سفلوا
والعمات . والخاللات وان علون . ويحرم عليه أم المرأة . وجدانها سواء كن
من رضاع أو نسب و بنت لمرأة . وبنات اولادها فان بانف الام منه قبل
الدخول بها حلان له فان دخل بها حرم من على التأبيد * ويحرم عليه أم من
وطئها بملك أو شبهة وان علت و بنتها . وبنات اولادها . ويحرم عليه زوجة
أبيه وازواج آبائه سواء كانوا من جهة الاب أو من جهة الام وسواء كانوا من
نسب أو رضاع * وزوجة ابنه من النسب أو الرضاع وان نزل ومن وطئها
الاب أو أبوه بملك أو شبهة . ومن وطئها الابن وان نزل بملك أو شبهة
وان تزوج امرأة ثم وطئها أبوه أو ابنه بشبهه أو وطئها أمها أو بنتها بشبهه

جاء لها أن يحكما حراً غداً ليعقد لها وصيغة التحكيم أن يقولوا حكمناك لتعقد
لنا ورضينا بحكمك ولو كان للمرأة 'بناعم ولاولى' قريب منها أراد أحدها
أن يتزوجها كان ولها الآخر فإن كان ابن العم واحد ، أو تزويجها لنفسه
زوجها الحاكم له ويتزوج الحاكم أيضاً إذا غاب الولي بمسافة القصر أو بحبس
يمنع من الوصول إليه أو هرب أو احرام أو تعزز بأن وعد كلًا خطوب في ذلك
أو منع مكلفة من كف **(تمتة)** للاب وإبيه فقط تزويج البكر الصغيرة كانت
أو كبيرة لكف إجباراً الا إذا كان بينها وبينها عداوة ظاهرة . ولا إجبار
على الثيب البالغة ولا يجوز تزويج الثيب الصغيرة العاقلة الا بعد بلوغها واذنها
لان أذن الصغيرة غير معتبر . والثيب من زالت بكارتها بوطء محترم أو
محرم والحواشي كالإخ والعم لا يزوجون الصغيرة بكراً كانت أو ثيباً ويتزوجون
البالغة الثيب بأذنها الصريح والبكر بأذنها أو سكوتها **(تمتة)** يشترط في الإجبار
كفاءة الزوج للزوجة في (نسب) كأن يكون شريفاً للشريفة وفي (حرفة)
بأن لا تكون حرفته دنيئة فنحو كناس ليس كفؤاً لثوب خياط وفي (عفة)
فليس فاسق كفؤاً لعفيفة وفي (سلامة) عن عيب من عيوب النكاح
الآتية (وفي حرية) فالرقيق ليس كفؤاً لعتيقة ولا مبعوضة باختلاف في
اشترائط (اليسار) والمعتمد عنه وقد نظم ذلك بعضهم فقال

شَرَطُ الكَفَاءِ خَمْسَةٌ قَدْ حَرَّرَتْ يَنْبِيكَ عَنْهَا يَنْتُ شَعْرٌ مُفْرَدُ
نَسَبٌ وَدِينٌ حِرْفَةٌ حُرِّيَّةٌ قَدْ الْعُيُوبِ وَفِي الْيَسَارِ تَرْدُدُ

قالوا الكفاءة ستة فأجبتهم قد كان هذا في الزمان الاقدم

الرضيع دون الحولين فإن كان الرضاع بعدهما لم يثبت التحريم * وأن ترضعه خمس رضعات بشرط كونها متفرقات عرفاً فلو أرضعته أربع مرات فقط أو أربع مرات في الحولين والظامسة بعدهما فلا تحريم . وأن يصل اللبن في كل من الخمس الى جوف الرضيع وان تقاياه عقبه فلو لم يصل اليه لم يثبت التحريم ولو شك في رضيع هل رضع خمسا أو اقل او في الحولين أو بعدهما أو هل وصل اللبن الى جوفه أولا فلا تحريم لان الاصل عدم ما ذكر لكن الورع تركه . ومن حرم نكاحها ممن ذكرناه حرم وطؤها بملك اليمين . وان وطىء أمة بملك اليمين ثم تزوج اختها أو عمتها أو خالتها حلت المنكوحة وحرمت المملوكة قال الله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَحْمَمُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً) ويحرم على المسلم نكاح المجوسية والوثنية . والمرتدة . والمتولدة بين المجوسى والكتابية ويحرم عليه نكاح الامة الكتابية ولا يحرم وطؤها بملك اليمين أما الحرة الكتابية الخالصة فيحل نكاحها يهودية كانت أو نصرانية ذمية أو حربية قال الله تعالى (والمحصنات

أنفسج نكاحها * ويحرم عليه أن يجمع بين المرأة وأختها وبين المرأة وعنهما
وبين المرأة وخالتها * ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب نعم لأنهم
عليك رضة أخيك أو أختك فم أخيك أو أختك من رضاع لأنهم
عليك مع ان أم أخيك أو أختك من النسب تحرم عليك لانها أمك ان كان
الاح أو الاخت من الابوين أو من الام أو موطوء أهلك ان كان الاح أو
الاخت من الاب . ولا مرضعة ولد الولد فيشمل ولد الابن وولد البنت فأم
ولد ولدك من الرضاع لأنهم عليك مع أن أم ولد ولدك من النسب تحرم
عليك لانها بنتك ان كان ولدك أنثى سواء كان ولد ولدك ذكرا أو أنثى أو
موطوء ابنك ان كان ولدك ذكرا سواء كان ولد ولدك ذكرا أو أنثى . ولا
أم مرضعة ولدك ولا بنتها مع أن أم ولدك وبنتها من النسب تحرم عليك
لانها أم موطوءتك وبنتها وكل منهما حرام بالمصاهرة اذ لاولى أم الزوجة
والثانية بنتها فهذه تحرم من النسب ولا تحرم من الرضاع فهي مستثناة من
قاعدة يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب . والحاصل ان الذى يرضع تحرم
عليه المرضعة وجميع بناتها ولو غير من رضع عليها سواء السابقة واللاحقة لان
الجميع أخوات له . والذى لم يرضع لا يحرم عليه المرضعة ولا بناتها حتى التى
ارتضع عليها أخوه والبنت التى ارتضعت يحرم عليها جميع أولاد المرضعة
ولو غير الذى ارتضعت عليه لان الجميع أخوة لها . والتى لم ترضع لا يحرم
عليها أولاد المرضعة حتى الذى ارتضعت عليه أختها وانما نهنا على ذلك لان
العامة تسأل عنه كثيرا وتثبت حرمة الرضاع بثلاثة شروط . أن يكون

من الزنا تقول هذه الكلمات أربع مرات وتقول في الخامسة بعد أن يعظها الحاكم وعلى غضب الله أن كان من الصادقين . وتحرم المطلقة ثلاثا على من طلقها حتي تسكن زوجا غيره على ما سيأتي والمعدة عن غيره . ولا يصح نكاح الشغار وهو أن يزوج الرجل موليته من رجل على أن يزوجه موليته ويكون بضع كل واحدة منهما صداقا الاخرى . ولا يصح نكاح العمد على أن تكون رقبته صداقا للمرأة . ولا نكاح التعة وهو أن يزوجه الى مدة ولا نكاح المحلل وهو ان ينكحها ليحللها للزوج الاول ويستترط ذلك في صلب العقد فان عقد لذلك ولم يشترط في العقد كره ولم يفسد العقد . وان تزوجه على انه اذا أحلها طلقها بطل العقد . وان تزوج رجل بشرط الخيار فالعقد باطل . وان تزوج وشرط عليها أن لا يطأها بطل العقد . وان تزوج على أن لا ينفق عليها أولا يبيت عندها أولا يتسرى عليها أولا يسافر بها أولا يقسم لها بطل الشرط المسمى وصح العقد ووجب مهر المثل واذا طلقت المرأة ثلاثا أو توفي عنها زوجها حرم التصريح بخطبتها ولا يحرم التعريض وان خلعها زوجها فاعتدت منه لم يحرم على زوجها التصريح بخطبتها ويحرم على الرجل أن يخطب على خطبة أخيه اذا صرح له بالاجابة فان خالف فخطب وتزوج صح العقد * وترد الزوجة بالجنون ومنه الخبل والصرع سواء أطبق أو تقطع قبل العلاج أولا * والجذام وهو علة يحرم منها العضو ثم يسود ثم ينقطع ثم يتناثر والبرص وهو بياض في الجلد يذهب دمه وما تحته من اللحم والرق وهو انسداد محل الجماع بلحم والقرن وهو انسداد محل الجماع لعظم

من الذين أوتوا الكتاب من قديم) أى حل السك وشرطه فى الاسرائيلية يقينا أن لا يعلم دخول أول آدائها فى ذلك الدين بعد بعثة تفسحه كبعثة عيسى بالنسبة الى دين موسى وكمثة نبينا بالنسبة الى دين عيسى وذلك بأن يعلم دخوله فى ذلك الدين قبلها أو يشك فيه وشرطه فى غيرهما أن يعلم ذلك قبلها بالتواتر أو شهادة عدلين أسدا والمراد بأول الآء أول جد عرفت مميلتها به وأمكن اتساعها اليه ولو من قبل الام ولا نظر لمن هو أنزل منه حتى لو دخل فى ذلك الدين بعد البعثة الماسخة له لم يصروحل نكاح السكتية المذكورة مع الكراهة ما لم يرج إسلاها أو يخش العنت ولم يجد مسلة تصلح له ومتى تزوج السكتية فهى كسلة فى نحو نفقة ككسوذ وطلاق وقسم وتسوية فيه ولو معه شريعة ويحرم على الحر نكاح الامة المسلمة لا أن يخاف الزنا ولا يجد صداق حرة . وتحرم الملاعنة على من لاعها وهى أن يقذف الرجل زوجته بالزنا فعليه حد القذف الا أن يقيم البينة أو يلاعن الزوجة المقدوفة بأمر الحاكم فيقول عند الحاكم فى الجامع على المنبر فى جماعة من الناس أشهد بالله اننى لمن الصادقين فيما قذفت به زوجتى فلانه من الزنا وان هذا الولد من الزنا وليس منى يقول هذه الكلمات أو يبعمرات ويقول فى المرة الخامسة بعد أن يعظه الحاكم وعلى لعنة الله ان كنت من الكاذبين ويتعلق بلعانه خمسة أحكام . سقوط الحد عنه . ووجوب الحد عليها . وزوال الزوجية ونفى الولد والتحرير للملاعنة على الابد . ويسقط الحد عنها بأن تلاعن الزوج بعد تمام لعانه فتقول فى لعانها أشهد بالله أن فلانا هذا من الكاذبين فيما قذفتى به

ولو كان الملتبس خاتماً من حديد ويستحب تسمية المهر في عقد النكاح
لأنه صلى الله عليه وسلم لم يخل نكاحاً عنه ولأنه ادفع للخصومة بين
الزوجين ولما لا يشبه نكاح الواهبة نفسها له صلى الله عليه وسلم فإن
لم يسم صداقاً بأن أدخل العقد منه صح العقد لكن مع الكراهة وقد
تجب التسمية إذا كانت الزوجة غير جائزة التصرف لصغر أو جنون
أو سفه أو مملوكة لفير جائز التصرف كصبي أو مجنون أو سفهه وقد
حصل الاتفاق مع الزوج على أكثر من مهر المثل وكذا إذا كانت
الزوجة جائزة التصرف وأذنت لوليها أن يزوجه من غير تفويض وقد حصل
الاتفاق على أكثر من مهر المثل وكذا إذا كان الزوج غير جائز التصرف
وحصل الاتفاق على أقل من مهر المثل ويكفي تسمية أى شيء كان ولكن
يسن عدم النقص عن عشرة دراهم وعدم الزيادة عن خمسمائة درهم خالصة
فلو عقد بما لم يتمول كنواة وحصة لم تصح التسمية . وأما النكاح فصحيح
ويرجع إلى مهر المثل ولو قالت الرشيدة لوليها زوجنى بلامهر أو على أن لامهر
لى فزوجها وسكت عن المهر أو نفاه صح العقد ولكن لا يجب المهر بالعقد
قط بل به مع واحد من ثلاثة أشياء أن يفرضه الزوج على نفسه وترضى
الزوجة بما يفرضه أو يفرضه الحاكم على الزوج أو يدخل بها فلو طلقت قبل
الفرض والدخول لم يجب لها شيء من المهر وتسمى هذه مفوضة لأنها فوضت
أمر البضع إلى الزوج ليتولى بعد ذلك فرض المهر في مقابلته * ويجوز أن يزوجه
على منفعة معلومة كتعليمها القرآن أو سورة معينة كالفتاح أو الفقه والحديث

وما عدا هذه العيوب كالبحر والصنن والاسنخضة والقروح لا يثبت به
الخيار ويرد الزوج بلجنون والجذام والبرص والجذب وهو قطع الذكركه أو
بعضه بحيث يبقى منه دون الحشفة فن بقى قدره فأكبر وكان بحيث يقدر
على الوطء فلا خيار والعنة وهى عجز الزوج عن الوطء فى القبل وهو غير
صبي ولا مجنون فيثبت الخيار بكل منها للمرأة كما يثبت الخيار بكل منها للرجل
ويشترط فى العيوب رفعها الى القاضى ولا ينفرد فيها الزوجان بالتراضى بالفسخ
لان ذلك أمر مجتهد فيه فلا بد فيه من الرفع للقاضى ولا بد أن يكون الرفع
فوراً كخيار العيب فى المبيع ليفسخ من له خيار العقد بحضرته فوراً الا العنة
فتؤجل بعد الرفع الى الحاكم سنة من يوم ثبوتها

﴿ فصل فى الصداق ﴾

وهو اسم لما يجب بنكاح أو وطء شبهة أو تنويت بضع قهراً كأن
أرضعت زوجته الكبرى زوجته الصغرى وهى دون سنتين خمس رضعات
متفرقات فانه يفسخ نكاح الزوجتين وعلى الكبرى نصف مهر مثل الصغيرة
للزوج ووجوبه على الزوج لا فى مقابلة التمتع فى الحقيقة بل تكربة وعطية
من الله مبتدأة لتحصل الالفة والمحبة وأما وجب عليه لاعليها لانه أقوى منها
وأكثر كسباً قال الله تعالى (وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً) أى عطية
وقل (وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) وقال صلى الله عليه وسلم لمريد التزوج (إِنْسِ
وَلَوْ خَاتِماً مِنْ حَدِيدٍ) رواه الشيخان أى اطلب شيئاً قاجله صداقاً

ويسن أن لا تنقص عن ثلاثين درهما خالصة وان لا تبلغ نصف المهر اذا كان نصفه أكثر من ثلاثين درهما فان تنازعا في قدرها قدرها فاقض باجتهاد بحسب ما يليق بحال الزوج يساراً واعساراً وما يليق بنسبها وصفاتها ولا فرق في وجوبها بين المسلم والكافر والحر والعبد والمسلمة والذمية والحرّة والأمة

﴿ فصل في القسم والنشوز ﴾

يجب على كل واحد من الزوجين معاشرة صاحبه بالمعروف وبذل ما يجب عليه من غير مظل ولا اظهار كراهية ولا يجوز أن يجمع بين المراتين في مسكن واحد الا برضاها ويكره أن يطأ احدهما بحضرة الاخرى وله أن يمنع زوجته من الخروج من منزله فان مات لها قريب استحب له أن يأذن لها في الخروج ولا يجب عليه أن يقسم انسائه ابتداء حتى لو أعرض عنهن كلهن فلم يبت عندهن لم يأنم وكذا ان كان في عصمته واحدة ولم يبت عندها أصلاً والمستحب أن لا يعظلمن من المبيت وكذا الواحدة وخرج بقولنا ابتداء ما لو بات عند واحدة منهن فانه يجب عليه تمام الدور فوراً للباقيات بقرعة وجوباً لمن بعد التي بات عندها فان اراد القسم لم يبدأ بأحدة منهن الا بقرعة ويقسم للحائض والنفساء والمريضة ويقسم للحرّة ليلتين وللأمة ليلة واحدة ولا يجب عليه اذا قسم أن يطأ الا أن المستحب أن يسوى بينهما في ذلك وان سافرت المرأة بغير اذنه سقط حقها من القسم وكذا اذا

في حياة الزوج * ويسقط الطلاق قبل الدخول نصف المهر لقوله تعالى (وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرغتم منهن فريضة فصصفوا فرضتهن)
 سواء كان الطلاق بتعويضه اليها أو بتعليقه على فعلها ، وما كان رجعيا وصورة الرجعي قبل الدخول أن يكون بعد استدخال أي فهو طلاق قبل الدخول
 لكنه رجعي ومحل الطلاق كل فرقة لا منها ولا بسببها كإسلامه وهي غير كتابية وردته ولعانه وأرضاع أمهاله أو لها فيتنصف مهر قبل الدخول بخلاف الفرقة التي منها كإسلامها وهو كافر أو ردتها أو فسحها بعيه أو سببها كفسحها بعيها فانها تسقط المهر كله لأنه في الفرقة التي منها هي المختارة وفي الفرقة التي بسببها هي بمنزلة المختارة وأما بعد الدخول بها ولو مرة واحدة فيحب كل المهر ولو كان الدخول حراما كوطء الزوج زوجته في دبرها أو حال إحصائها أو حيضها لا بخلو الزوج بها ويجب كل المهر أيضا بموت أحدهما قبل الدخول وأعلم أن من الأحكام التي يفضل عنها وينبغي التفتيش عليها وجوب المتعة وهي حال يجب على الزوج دفعه لامرأة مفارقة لم يجب لها نصف مهر فقط فإن كانت موطوءة وجب لها كل المهر أو مفوضة لم يجب لها شيء من المهر وإنما يجب المتعة أن كانت الفرقة لا بسببها ولا بسببها ولا بسبب ملكها ولا بسبب موت لها أو لاحدهما كطلاقه وإسلامه وردته ولعانه بخلاف ما إذا وجب لها نصف المهر وبخلاف ما إذا كانت الفرقة بسببها كإسلامها وردتها وملكها له وفسحها بعيه وفسحها بعيها أو بسببها كأن ارتد معها أو سببها معا أو كانت بسبب ملكها أو بموت لها أو بموت أحدهما فلا متعة في ذلك كله

فإن أمكن الصلح بينهما صالحا بينهما والاولى الزوج حكمه بضلاق أو خلع وتوكل الزوجة حكمها في قبول طلاق أو بذل عوض وإن اختلف رأيها بعث القاضي اثنين آخرين حتى يتفق رأيها على شيء فإن لم يرض الزوجان بمبعث الحكيم أدب القاضي الظالم منهما باجتهاده واستوفى للظالم حقه ويسقط بالنشوز قسمها ونفقةها

﴿ فصل في الخلع ﴾

وهو لفظ يدل على فرقة بعوض مقصود راجع الى جهة الزوج والدليل عليه قوله تعالى (فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا) فإن المعنى والله أعلم فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا ولو في مقابلة فك العصمة وفي حديث البخاري (قَتَلَ لَهَا أَرْثَدَيْنَ عَلَيْهِ حَبِيقَتُهُ أَيْ بُسْتَانَهُ وَكَانَ قَدْ أَصْدَقَهَا إِيَّاهُ فَقَالَتْ نَعَمْ) فقال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِقْلِلِ الْحَبِيقَةَ وَطَلِّقْهَا تَطْلِيَةً) وهو أول خلع وقع في الاسلام وهو نوع من الطلاق (وأركانه خمسة) ملتزم للعوض ولو أجنبيا . وشرط فيه إطلاق النصرف في المال (وبضع) وشرط فيه ملك الزوج له ولورجعية (وعوض) وشرط فيه كونه مقصودا معلوما راجعا لجهة الزوج مقدورا على تسليمه فلو كان فاسدا غير مقصود كأن خالعا على دم ونحوه كالخشرات لم يصح الخلع بل يقع الطلاق رجعيا ولا مال ولو كان فاسدا مقصودا كخمر وقع الطلاق بائنا بمهر المثل أو كان مجهولا كإحدى ثوبين بابت بمهر المثل أو كان

امتنعت من السفر مع الزوج وإن أراد أن يسافر فمصرفه لم يجز إلا بقرة
والاصل في القسم الليل لمن عمله فدخل النهار الى غير المقسوم لها
لحاجة جاز وان دخل لغير حاجة لم يجز فن خالب وأهم عندها يوما أو بعض
يوم زمه قضاءه للمقسوم لها وان دخل بالليل حرم الا ضرورة فان دخل
وأطال قضى . واذا تزوج جديدة ولوامة خصها بجمع ايام متوالية ان كانت
بكرا ولا يقضى للباقيات وبثلاث ايام متوالية ان كانت ثيبا فلو فرق الليالي
بنومه ليلة عند الجديدة وليلة في المسجد لم يحصل ذلك بل يوفى الجديدة
حقها متواليا ويقضى ما فرقه للباقيات . واذا ظهر له من المرأة مارات النشوز
أى الخالفة فيما وجب عليها كأعراض وعبوس بعد لطف وطلاقة وجهه
وخروج بلا عذر بخلاف ما اذا خرجت لتسأل عن حكم شرعى وعظها
بالكلام كقوله اتقى الله فى الحق الواجب لى عليك واعلمى أن النشوز مسقط
للفنقة والقسم فان لم تمنع عن النشوز هجرها فى فراشها فلا يضاعفها فيه وله
الحجر فى الكلام ولو فوق ثلاثة أيام فان أقامت عليه وتكرر منها ضربها
ضربا غير مبرح وهو الذى لا يكسر عظما ولا يشين عضوا ولا يجوز ضربها
على الوجه والاولى له العفو وإن ادعى كل منهما الظلم والعدوان تعرف القاضى
حالهما بخبر ثقة يعرف حالهما بجوار أو غيره ومنع الظالم منهما من عوده لظلمه
ولو بتعزير يليق به فان اشتد الشقاق بينهما بعث القاضى وجوباً حكيماً مسليماً
حريصاً عدلين عارفين بالمقصود منهما لينظر فى أمرهما وسن كون حكم الزوج
من أهله وحكم الزوجة من أهلها وكونهما اذ كرين فيتخلى حكمه به وحكمها بها

يلحقها الطلاق الثلاث أما لو وكل في خلعهما فيقع عليها الطلاق الثلاث لانه
حلف أن لا يوكل وقد وكل قبل وجود الخلع

﴿ كتاب الطلاق ﴾

وهي حل عقد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه قال تعالى (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ
فَمَا سَاءَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ) وقال صلى الله عليه وسلم (ليس
شئٌ منَ الأحْلالِ أبغضُ إلى الله تعالى منَ الطَّلَاقِ) (ويمتري
الطلاق أحكام أربعة فيكون واجبا . وهو على المولى وهو من حلف أن لا
يطأ زوجته مدة تزيد على أربعة أشهر اذا لم يرجع لاطواء وعند الشقاق اذا
رأى الحكمان المصلحة في التفريق . ومستحبا ويسمى سنيا ومحله اذا كان
مقصرا في حقها أو كانت غير عفيفة وكان في طهر غير مجامع فيه ولا في
حيض قبله . ومحرم ما يسمى بدعيا وهو إيقاعه في حيض أو في طهر جامعها فيه
ومكرها وهو عند سلامة الحال مما تقدم) وأركانها خمسة (مطلق) وشرط فيه
أن يكون زوجا بالغاً عاقلاً مختاراً فأما غير الزوج فلا يصح طلاقه وكذلك الصبي
ومن زال عقله بسبب يعذر فيه كالمجنون والمغمي عليه والمسكر به غير حق أما
من زال تمييزه بسبب لا يعذر فيه كالسكران المتعدي وكذا من شرب
ما يزيل عقله لغیر ضرورة فيقع طلاقه (وصيغة) وسيأتى بيانها (وقصد)
وهو قصد استعمال لفظ الطلاق في معناه وهو حل العصمة فلو حكى كلام غيره
كأن قال قال فلان زوجتي طالق أو سبق لسانه به في غفلة أو محادثة أو أتى

راجعا لغير جهة الزوج كما لو علق طلاقها على براءتها مما لها على أجنبي فاذا
 أبرأتها براءة صحيحة وقع الطلاق رجعيا ولو خالعا على مغضوب بانت بمهر
 المثل (وزوج) وشرط فيه كونه ممن يصح طلاقه ولو عبدا أو سفيفا (وصيغة)
 وشرط فيها ما صرف في البيع لئلا يضر هنا تحلل كلام بسير وهي كل لفظ
 مفيد للطلاق ولو كناية ومن الصريح في الطلاق لفظ الخلع والمعاذاة ان ذكر
 متهما المال أو نوى كأن تقول خالعتي أو طلقني أو خلصني على كذا من
 الدراهم أو على مالى فى ذمتك فيقول لها خالعتك أو طلقتك أو نحوه على ذلك
 واخلع المستكمل للشروط بينونة صغرى تملك المرأة به نفسها فلا يلحقها
 طلاقه ولو فى عدته ولا رجعة للزوج عليها الا بمقد جديد . ولو قالت المرأة
 أبرأتك أو أبرأك الله فقال ان صحت براءتك فأنت طالق فان صحت براءتها
 بأن اجتمعت فيها شروط البراءة بأن كانت رشيدة أى مصلحة لئلا يضرها دينها
 وكل منهما يعلم قدره ولم يتعلق به زكاة وقع رجعيا لانه انما علقه على الصحة
 وقد وجدت لاعلى البراءة لانها أبرأتة أولا وأن لم تصح لم يقع ولو قال لها ان
 أبرأتني من دينك أو صداقك فأنت طالق فأبرأتة وهي جاهلة بقدره لم تطلق
 لان البراءة لم تصح فلم يوجد ما علق عليه وكذا لو كانت غير رشيدة أو تعلق
 بالمال المبرأ منه زكاة ولو خالعا على مافى كفها ولم يكن فيه شئ وقع بائنا بمهر
 المثل (فائدة) لو حلف رجل بالطلاق الثلاث أنه لا يدخل هذه الدار ثم
 احتاج الى دخولها فقليل له خالع زوجته فقال على الطلاق الثلاث لا أخالعا
 ولا أوكل فى خلعا فلو خالعا يقع به الطلاق مرة واحدة لانها بانت به فلا

وكفارتك وأنت مفارقة وكسرحتك وأنت مسرحة . ولو قال الطلاق واجب لى أو واجب على أو على الطلاق وسكت فهو صريح وكذا لو قال طلقت الله (والكناية) ألفاظها كثيرة ككأنك خلية . أى من الزوج وبرية أى من الزوج . والحق بأهلك أى لانى طلقناك . وبائن من البين أى الفراق وحرام أو حرمتك . أى محرمة . وعلى الحرام وتجردى . وتزوى أى استعدي للحق بأهلك . واخرجى . وسافرى وتقنعى وتسترى . ولا حاجة لى فيك أى لانى طلقناك وأنت وشأنك وأنت ولية نفسك . وكلى واشربى أى كللى زاد الفراق واشربى شرابه وأوقعت الطلاق فى قميصك . وأشركتك مع فلانة وكانت قد طلقت منه أو من غيره . واذهى يا مسخمة يا ملطمة وأنت تالق وابعدى واستبرئى رحمك فان نوى بالكناية الطلاق وقع والا فلا لعدم قصد الطلاق ويملك الزوج الحر على زوجته ثلاث تطليقات ولو كانت أمة والعبد تطليقتين حرة كانت الزوجة أو أمة لان العبرة فيهما بالزوج لقوله صلى الله عليه وسلم (الطَّلَاقُ بِالرِّجَالِ وَالْعِدَّةُ بِالنِّسَاءِ) ويصح الاستثناء فى الطلاق وهو الاخراج بالا أو احدى أخواتها بشروط خمسة وهى أن يصله باليمين . وأن ينويه قبل فراغه . وأن يقصد به رفع حكم اليمين وأن يتلفظ به مسمعا به نفسه . وأن لا يستغرق المستثنى المستثنى منه فلو انفصل زائد اعلى سكتة التنفس والى ضرأما لو سكت لتنفس أولا تقطع صوت أو سعال يسير فلا يضر ولو نواه بعد فراغ اليمين أو لم ينوه أصلا ضرأو لم يقصد به رفع حكم اليمين أو لم يتلفظ به أو تلفظ به ولم يسمع به نفسه عند اعتدال سمعه أو استغرق

بلفظ الطلاق جاهلا معناه كُنْ كان لا يعرف العربية لم يقع عليه شئ لانتفاء
 القصد المذكور لكن لا تقبل دعواه انتفاء القصد في الظاهر لا بقرينة تدل
 عليه كقوله لمن اسمها طارق يا طارق وقال أردت نداء فسبق لسانى الى هذا
 اللفظ وكقوله طلة تان ثم قال سبق لسانى اليه وانما أردت أن أقول طلبتكَ فانه
 يصدق اظهور القرينة ولو خاطبها بالطلاق هازك أو ظانا أنها أجنبية لكونها
 في ظلمة أو من وراء حجاب مثلا وقع الطلاق لأن كلا من الهزل وظن أنها
 أجنبية ليس من الصارف للدلاف عن معناه حتى يحتاج معه الى القصد المذكور
 (ومحل وهو الزوجة ولور جمعية ومعاشرة بعد انقضاء عدتها الاصلية فانها
 فى حكم الزوجة كما سيأتى فى العدة وخرج بها الموطوءة بملك اليمين فلا يقع
 عليها طلاق وولاية على المحل بأن تكون المطلقة زوجة المطلق أو فى حكمها
 حال الطلاق فلا يقع على أجنبية كبائث منجزا كان أو معتما فلو قال لها أنت
 طالق أو أن تزوجتك فأنت طالق كان لغوا ولو نكحها لم يقع عليه شئ وكذا
 لو قال كل امرأة أنزوجهافى طالق لانتفاء الولاية من التماثل على المحل (وأما
 الصيغة) فهى لفظ يدل على فراق وهو نوعان (صريح) وهو ما لا يحتمل
 ظاهره غير الطلاق فلا يحتاج الى نية الا فى المسكره عليه فان نوى بالصريح
 الطلاق وقع والا فلا (وكناية) وهو ما يحتمل الطلاق وغيره ويحتاج الى نية
 فلو نوى الطلاق ولم يتلفظ أو حرك لسانه بكلمة الطلاق ولم يسمع نفسه وهو
 معتدل السمع مع عدم المانع لم يقع طلاقه (والصريح) ثلاثة ألفاظ الطلاق
 والفراق والسراح وما اشتق منها كطلقتك وأنت طالق يا مطلقة ويا طالق

الفا فأنت طالق وكذا ان قال اذا أو ان ضمننت لى الفا فأنت طالق أو قال اذا أو ان شئت فأنت طالق فلا تطلق الا أن أعطته الفا أو ضمننته له أو شاءت فوراً لانه تمليك على الصحيح بخلاف متى شئت فأنت طالق فتى شاءت طلقت ولا تقضى أدوات التعليق تكراراً بل أن وجد المعلق عليه مرة واحدة بغير نسيان ولا اكراه ولا جهل انحللت اليمين الا فى كمالها تنفيذ التكرار أما لو فعل المحلوف عليه ناسياً أو جاهلاً أو مكرهاً فلا يقع الطلاق بذلك لكن اليمين منعقدة فلو فعله بعد ذلك عامداً عالماً مختاراً حث ولو حلف ان غيره لا يفعل كذا فان فعله عامداً عالماً وقع مطلقاً وان فعله ناسياً أو جاهلاً فان كان يبالى بحنث الحالف بحيث يشق عليه طلاق زوجته ويحزن له لصداقة أو نحوها لم يقع وان كان لا يبالى بذلك وقع وإلا رجح أن الزوجة تبالى بحنث زوجها فان فعلت المحلوف عليه ناسيةً أو جاهلةً لم يقع وان لم تبال بالفعل نظراً للشأن * واذا علمت ان غيرك لا يفيد التكرار علمت انه لو قال ان خرجت من غير اذنى فأنت طالق فخرجت مرة من غير اذنه طلقت أو خرجت مرة باذنه لم تطلق وان لم تعلم بالاذن حتى لو خرجت بغير اذنه لم يقع عليه شئ لانحلل اليمين بالخروج أول مرة بأذنه بخلاف ما لو قال كلما خرجت من غير اذنى فأنت طالق فكلما خرجت من غير اذنه طلقت فتطلق ثلاثاً بخروجها ثلاث مرات من غير اذنه . ولو أخبرها شخص بأن الزوج اذن لها فخرجت لم يقع الطلاق وان تبين كذب المخبر لعندها ولو قال على الطلاق بالثلاث ان رحت بيت أبىك فأنت طالق فعند الشهاب

المستقنى منه ضرر فلو قل أنت طالق ثلاثا لا ثلاثا لم يصح الاستثناء وطلقت
ثلاثا أما لو قل أنت طالق ثلاثا الا اثنتين فيقع طلاق واحدة أو قل أنت طالق
خمس الا ثلاثا فيقع طلاقان

﴿ فصل في تعليق الطلاق ﴾

من صح منه الطلاق صح أن يعلقه على صفة أو شرط ومن لم يصح
منه الطلاق لم يصح أن يعلق فإذا علق الطلاق على شرط وقع عند وجود
الشرط وإذا علقه على صفة من زمان أو مكان أو غيرهما وقع عند وجودها
فإذا قال لها أنت طالق في شهر كذا أو في أوله أو رأسه أو غرته أو هلاله وقع
بأول جزء من الليلة الأولى منه أو قال أنت طالق في آخر شهر كذا
أو سلخه أو فراغه أو تمامه وقع بآخر جزء منه وأدوات الشرط هي (أن
ومن وإذا ومتي وما ومهما وإذا وأياما وإيان وإين وإينما وحيث وحينما وكيف
وكيفما وكلما وأى ولو) وأدوات التعليق تقتضى الفور في النفي الا إن
فانها فيه للتراخي فإذا قال إذا لم تدخل الدار فانت طالق وقد مضى زمن
يسع الدخول ولم تدخل طلقت وإن دخلت بعد ذلك بخلاف ما إذا قال إن
لم تدخل الدار فانت طالق فانه لا يقع الى اليأس من الدخول كأن مات أو
ماتت قبله فيحكم بالوقوع قبيل موته أو موتها ومحل ذلك إذا لم يقل أردت
الآن أو اليوم أو نحو ذلك والاتعلق الحكم بالوقت المنوى ولا تقتضى فورا
في الإثبات الا إذا وان مع المال أو شئت خطابا كأن قال إذا أو ان اعطيني

فهو آكل طعامه لا طعام المحلوف عليه * ولان الايمان تبني على الألفاظ
 دين المقصود * ولو حلف بالطلاق انه لا يطلع الى بيت فلان فطلع من
 بيت بجوار ذلك البيت فان احتاج بعد انتهاء صعوده الى بيت الجار الى
 صعود سطح البيت المحلوف عليه حنث والا فلا * ولو علق طلاق زوجته
 بدخولها مكانا معيناً فدخلت وادعت نسياناً أو جهلاً أو أكرهاها قبل قولها
 في نسيانها وجهلها بالمكان المحلوف عليه اذا لم يعلم علماً به من غير بينة ولا
 يقبل قولها في كونها مكرمة الا بقرينة ومحل ذلك ما لم يكذبها الزوج والا
 طلقت في الاحوال الثلاثة مؤخذة له باقراره ولو قل لزوجه ان دخلت دار
 فلان فأنت طالق ثلاثاً ثم أراد ضربها فخرجت ودخلت تلك الدار خوفاً منه
 فان تمكنت من الفرار منه الى دار أخرى وقع اليمين والا فلا * ولو حلف
 لا يدخل هذا الدار فدخلها ناسياً فظن وقوع الطلاق ثم دخلها بناء على ظنه
 المذكور لا يقع عليه طلاق بدخوله المذكور لظنه انحلال اليمين

﴿ فصل في الرجعة والايلاء ﴾

قال الله تعالى (وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا
 إِصْلَاحًا) وهي رد المرأة الى النكاح في عدة طلاق غير بأن على وجه
 مخصوص فاذا طلق حراً امرأته واحدة أو اثنتين أو عبداً واحدة فله مراجعتها
 بغير أخذها ما لم تنقض عدتها وأركان الرجعة ثلاثة (صيغة) وهي لفظ يدل
 على المراد صريحاً أو كناية كراجمتك أو رددتك أو أمسكتك وشرطها عدم

لم يلق يقع الدلائل عند وجود الصفة عملاً أول صيغة وعدم شمس الزملي
 يقع طلقة واحدة لأن الأول اسم وكل معتمد واعلم ان التعليق بمشيئة الله
 يمنع وقوع الطلاق فلو قل أنت طالق ان شاء الله لم يشاء الله أو لأن يشاء
 الله وقصد التعليق بمشيئة أو عدمها لم يقع الطلاق لأن التعليق عليه غير معلوم
 فإن لم يقصد التعليق بأن أطلق أو قصد التبرك أو سبق إليها لسانه لنعوده بها
 كما هو الأدب وقع وكذا ولم يعلم هل قصد التعليق بمشيئة أم لا ولو قل بإطلاق
 ان شاء الله وقع في الأصح وأو علقه بمستحيل اثباتاً كأن جمع الله بين النقيضين
 أو ان نسخ الله صوم رمضان أو ان صعدت السماء فأنت طالق لم يقع الطلاق
 لعدم وجود الصفة المعلق عليها واليمين منهقدة فلو حلف بالله مثلاً أنه لا يخلف
 حنث بما تقدم بخلاف ما اذا علقه بمستحيل نفياً بأن قل أن لم تصعدى
 السماء فأنت طالق فإنه يقع حالاً على المعتمد ولو قل لزوجته انت طالق ثم قال
 ثلاثاً فان لم يفصل ثلاثاً بأكثر من سكتة التنفس والحي أثر مطلقاً وان فصل
 بأكثر من ذلك ولم تنقطع نسبته عنه عرفاً كان كناية فان نوى انه من تنمة
 الاول وبيان له أثر والا فلا وان انقطعت نسبته عنه عرفاً لم يؤثر مطلقاً ولو
 قال ان دخلت الدار أنت طالق بحذف الفاء فهو تعليق لا يقع به طلاق الا
 بوجود الصفة فان قال أردت التمجيز وقع في الحال ولو حلف بالطلاق أو
 بالله ليطأن زوجته هذه الليلة فخرج في الحال فوجد الفجر طامعاً فلا يحث
 لعجزه * ولو حلف بالطلاق لا يأكل لفلان طعاماً فأهدى الخلوفاً عليه له
 طعاماً أو اضاف به فأكل لم يحث بالا كل المذكور للملكه إياه قبل ابتلاعه

أربعة أشهر قال تعالى (لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ) وهو حرام المأثاء (وأركانه ستة) زوج وزوجة ومحلوف به ومحلوف عليه وهو الوطاء . ومدة . وصيغة فإذا علق وطء زوجته بطلاق أو عتق أو نذراً أو حلف بالله أو بصفة من صفاته على أن لا يطلأها مطلقاً أو مدة تزيد على أربعة أشهر فهو مؤل وبمهل وجوبا حراً كان أو عبداً أربعة أشهر ثم يخيره القاضي بعد انقضاء هذه المدة بين الفیئة بأن يولج حشفته أو تدرها من مقطوعها بقبول المرأة والطلاق ومتى فاء لزمه كفارة يمين ان كان حلفه بالله أو صفة من صفاته فإن كان إيلاؤه بالتعليق وقع ما علقه عليه من طلاق أو عتق ولزمه ما التزمه بالنذر من صلاة أو غيرها فإن امتنع من الفیئة والطلاق طلق عنه الحاکم طليقة واحدة رجعية كأن يقول أوقعت عن فلان على فلانة طليقة فإن طلقا أكثر منها لم يقع الا طليقة واحدة وان امتنع المولى من الفیئة فقط أمره الحاکم بالطلاق

﴿ فصل في الظهار ﴾

وهو تشبيه الزوج وزوجته غير البائن بانثى محرم لم تكن حلاله قال الله تعالى (وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ الْآيَةُ) وهو من الكبائر لقوله تعالى (وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا) وأركانه أربعة (مظاهر) وشرط فيه كونه زوجاً يصح طلاقه فلا يصح من غير زوج سواء كان أجنبياً وان نكح من ظاهر منها بعد أو سبدا * فلو قال لامته انت على كظهر أمي لم يصح ولا يصح ايضاً من صبي

التعليق والتأقيب فلا تصح بنحو راسعتك ان تناب وراحتك سهرًا
(ومرتجع) ومرتجعه اهلية لسكاح بنفسه وان مع مبه سارض كأحرام فتصح
من سكران متعدلا من مرتد ولا من صبي ومجنون بخلاف السفية والعبد
فوجعتهما صحيحة (ومحل) وشرط فيه كونه زوجه مدخولا بها مطلقا بلا
عوض * لم يستوف عدد طلاقها * معينة * قابلة للحل * معتدة فلا تصح
رجعة اجنبية ولا مفارقة قبل الدخول ولا مفارقة بفسخ ولا مطلقة بعوض
بل لا بد فيهن من العقد ولا تصح رجعة من استوفى عدد طلاقها بأن طلقها
اخر ثلاثا او العبد اثنتين بل لا بد لحلها من العقد مع بقى الشروط الآتية
ولا رجعة مبهمه كأن طلق زوجته طلاقا رجعيا ثم قال راسع إحداهما ولا
رجعة غير قابلة للحل وهي المرتدة في حال ردتها ولا من انقضت عدتها بل
لا بد لهما من عقد جديد ايضا لكن يشترط العود الى الاسلام في المرتدة نعم
ان عادت الى الاسلام قبل انقضاء عدتها عاد النكاح ولم يحتج الى عقد
ولا رجعة . فان طلقها ثلاثا ان كان حرا أو اثنتين ان كان عبدا قبل الدخول
أو بعده لم تحل له الا بعد وجود خمس شرائط انقضاء عدتها منه . وتزويجها
بغيره . ودخول الزوج التاني بها . واصابتها منه بأن يولج حشفته أو قدرها
من مقطوعها بقبل المرأة لا بغيره بشرط الانتشار في الذكر . وكون الموج
ممن يمكن جماعه . فلا يصح من طفل . وبينوثها من الزوج الثاني . وانقضاء
عدتها منه (واما الايلاء) فهو حلف زوج يتصور وطؤه ويصح طلاقه ولو
سكران على امتناعه من وطء زوجته التي يتصور وطؤها قبلها مطلقا او فوق

وان عكس بأن أراد بالاول الظهار والثاني الطلاق أو أطلق فان لم ينو شيئاً وقع الظهار فقط * ويصح تقييد الظهار بالمسكان كأنت على كظهر أمى فى مكان كذا * وتوقيته بيوم أو شهر أو غيرهما فان بلغت المدة التى قيد بها الظهار مدة الإيلاء كان مع كونه ظهاراً إيلاء فلو قل أنت على كظهر أمى خمسة أشهر كان ظهاراً وإيلاء وتجرى عليه أحكامهما فبالنظر للإيلاء تصبر عليه المرأة أربعة أشهر ثم تطالبه بالفيئة أو الطلاق فان وطئها زال حكم الإيلاء وصار عائداً فى الظهار بالوطء فى المدة فيجب عليه الزرع حالا ولا يجوز له وطء ثانياً حتى يكفر أو تنقضى المدة * ويصح تعليقه ايضاً فلو قال لزوجه ان ظاهرت من ضرتك فأنت على كظهر أمى ثم ظاهر ضرتها فهو مظاهر منهما ولو قال أنت طالق كظهر أمى وأراد بقوله كظهر أمى الظهار والطلاق رجعى صارت مطلقة ومظاهراً منها والا صارت مطلقة فقط * ويلزم المظاهر بالعود بعد الظهار كفارة . والعود فى الظهار غير المؤقت من زوجة غير رجعية ان يسكنها بعد الظهار زمناً يمكن فراقها فيه شرعاً ولم يفارق بأن يسكت عن فراقها بعد الظهار بقدر نقطة بما يقع به فراقها كطلقتك أو أنت طالق * فلو جن عقبه أو أغشى عليه أو خرس وليس له اشارة مفهومة أو حصلت فرقة بموت لهما أو لاحدهما أو بفسخ نكاح بعيها أو عييه أو انفساخه بردتها أو برده قبل الدخول أو بطلاق بائن أو رجعى ولم يراجع فلا عود فى جميع ذلك لتعذر الفراق فى الثلاثة الاول وفوات الامساك فى فرقة الموت وانتفائه فى الباقي * ولا عود فى نحو حائض ظاهر منها الا بالامساك المذكور بعد انقطاع

ويعتدون ومكره (ومظاهر منها) يتعرض فيها كونها زوجة ونور جمعية حرة كانت
 وأمة فلا يصح من أجنبية ولم يخلط (أو شبه به) بشرط فيه كونه كلاً أو جزءاً
 ظاهر إلا أنى محرم المظاهر بنسب أو رضاع أو مصاهرة لم تكن حاله قبل كونه
 واخته وبنته من النسب ومرضعة أبيه أو أمه وكزوجة أبيه أنى نكحها قبل
 ولادته فلو قل أنت على كأمي أو كزوجة ابني أو كزوجة أبي التي نكحها
 بعد ولادتي لم يكن ظهاراً (وصيغة) بشرط فيها لفظ يشعر بظهار صريحاً أو
 كناية فالصريح كقوله أنت أو رأسك أو يدك أو نحوه من الأعضاء الظاهرة
 كظهر أمي أو كيدها أو رجلها أو نحوه من الأجزاء الظاهرة التي لا تذكر
 للكرامة سواء لم يذكر على أو منى كما مثل أو ذكره كانت على كظهر أمي
 والكناية كقوله أنت كأمي أو اختي أو كمينها أو رأسها أو غير ذلك
 من الأجزاء الظاهرة التي تذكر للكرامة فإن نوى بها الظهار وقع والأفلا *
 واعلم أن ما كان كناية في الظهار يكون كناية في الطلاق وبالعكس فلو قال
 أنت كأمي ونوى طلاقاً أو ظهاراً وقع مانواه وإن نواها معا اختار ما شاء
 منهما ولو طلق لم يلزمه شيء ولو قال أنت على حرام أو على الحرام أو حرمتك
 ونوى طلاقاً أو ظهاراً وقع مانواه وإن نواها معا اختار ما شاء منهما وإن أطلق
 أو قصد تحريم عينا أو شيئاً من أجزائها لزمه كفارة يمين . ولو قال أنت على
 حرام كظهر أمي فإن نوى بالمجموع من هذا الكلام طلاقاً أو ظهاراً وقع
 مانواه وإن نواها معا اختار أحدهما وإن أراد بقوله أنت على حرام الطلاق
 وبقوله كظهر أمي الظهار فإن كان الطلاق رجعياً وقع كل من الطلاق والظهار

﴿فصل في العدة﴾

وهي مدة تتربص فيها المرأة لمعرفة براءة زوجها أو للتعبد أو لتفجعهما على زوجها*
والعدة من النساء نوعان متوفى عنها زوجها وغير متوفى عنها زوجها حرة
كانت أو أمة مدخولاً بها أو غير مدخول بها ان كانت حاملاً فعدتها
بوضع الحمل كله حتى ثاني توأمين ولو انفصل أحدهما في حياة الزوج والآخر
بعد موته لقوله تعالى (وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) وان
كانت غير حامل فعدتها ان كانت حرة ولو صغيرة او زوجة صبي او ممسوخ
اربعة اشهر وعشرة ايام بلياليها لقوله تعالى (وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) وان كانت امة
فعدتها شهران وخمسة ايام بلياليها . وغير المتوفى عنها زوجها حرة كانت او امة
سواء فورقت بطلاق او فسخ او انفساخ كودتها ان كانت حاملاً فعدتها بوضع
الحمل كله وانما تنقضي العدة بوضع الحمل في الحامل المتوفى عنها وغيرها بشرط
امكان نسبة الحمل الى صاحب العدة زوجا كان او غيره كالواطيء بشبهة كما
في الشكاح الفاسد فان لم تمكن نسبته اليه لم تنقض بوضعه فلو مات صبي او
ممسوخ عن زوجة حامل او وضعت لدون ستة اشهر من امكان اجتماعهما او
لفوق اربع سنين من الفرقه لم تنقض عدتها بوضعه لعدم امكان نسبته اليه
بل تنقضي بالاشهر او الاقراء وتحسب الاشهر او الاقراء مع وجود الحمل حتى
لوتمت مع وجوده انقضت العدة لحمله على انه من الزنا بالنظر للعدة وان كان
(٢٤ - تمهيد)

دمها لا قبله لئلا يعدم إمكان الفرقة شرعا إذ يحرم الطلاق حينئذ كما صر في أحكام
الطلاق وإنما سمي الامتناع المذكور عودا لأن العود للقول مخالفته يقال
قال فلان قولا وعادله أو فيه إذا خالفه ونقضه وقوله أنت على كظهر أمي
مثلا يقتضى أن لا يمسكها زوجة بعده فإذا أمسكها زوجة بعده فقد عاد في قوله
وخالفه أما العود في الظهار غير المؤقت من زوجة رجعية سواء طلقها عقب
الظهار أم قبله فهو أن يراجعها . ولو ارتد بعد الدخول عقب الظهار ثم أسلم في
العدة لم يصير عائدا بالاسلام بل بالامساك بعده زمنا يسع الفرقة * وأما العود
في الظهار المؤقت فلا يحصل الا بالوطء في الوقت الذى قيده به وكذا
لا يصير عائداً في التقيد بالمكان الا بالوطء في ذلك المكان * ويحرم على
المظاهر العائد قبل تكفير أو مضي مدة في الظهار المؤقت تمتع حرم بحيض
بمن ظاهر منها فيحرم عليه مباشرة ما بين سرتها وركبتها بوطء أو غيره
وكذلك ان قيد الظهار بمكان يحرم عليه التمتع المذكور في ذلك المكان
حتى يفارقه أو يكفر * والكفارة لا تجب على الفور الا بالوطء وهى هنا عتق
رقبة مؤمنة سليمة من العيوب المضرة بالعملى والكسب اضراراً بيننا فان عجز
عنها حساً أو شرعاً فعليه صيام شهرين متتابعين بنية الكفارة من الليل فان
لم يستطع الصوم أو التتابع فاطعام ستين مسكينا لكل مسكين مد وهو
(نصف قدح) بالقدح المصرى من جنس الحب المخرج فى زكاة الفطر فان
عجز عن الخصال الثلاث استقرت الكفارة فى ذمته فاذا قدر بعد ذلك على
خصلتها فعلها ولو قدر على بعض أخرجه

المؤمنات ثم طلقنهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عِدَّةٍ تعتدونها) وأما غيرهن من المارقات بالفسخ ونحوه فبالقياس عليهن (فروع) لو تعدد سبب العدة كأن طلقت ثم وطئت بشبهة وهى فى عدة الطلاق تعدت العدة بمعدد أسبابها ثم إن لزمها عدتان لشخص واحد كأن طاقها ثم وطئها بشبهة فى أثناء العدة تداخلت العدتان فلو وطئها بعد أن مضى من عدة الطلاق قرآن وقع القرء الثالث مكمل لعدة الطلاق ومبدأ لعدة وطء الشبهة فتأتى بعده بقرآن تكملة لها فإن أحبلها بذلك الوطء انتهت العدتان بوضع الحمل . وأن لزمها عدتان لشخصين كأن طلقت ثم وطئها آخر بشبهة وهى فى عدة الطلاق فلا تداخل للعدتين بل تعتمد لكل منهما عدة كاملة وتقدم عدة حمل سواء تقدم أو تأخر فإن كان من المطلق ثم وطئت بشبهة اعتدت بوضع الحمل ثم تعدلوطء الشبهة بعده بالقرء فإن لم يكن حمل قدمت عدة الطلاق على عدة وطء الشبهة وإن سبق وطء الشبهة ولو طلقها بعد الدخول طلاقاً بائناً ثم عقد عليها وهى فى العدة ثم طلقها قبل أن يدخل بها مكملت ما بقى لها من العدة فإن دخل بها فى هذا العقد انقطعت العدة حتى لو طلقها بعد الدخول لم تعتمد إلا لذلك الطلاق الأخير . واعلم أن من وائع انقضاء العدة المعاشرة على ما سيأتى تفصيله والمراد بها أن يكون الرجل مع المرأة على الحالة المعتادة بين الزوجين كالنوم عندها ليلاً أو نهاراً أو كالخلوة بها كذلك ولو بدون وطء ولا تحصل المعاشرة بدخول دارهى فيها إذا علمت هذا فاعلم أنه لو طلق امرأة فهجرها وقطع معاشرتها انقضت عدتها بما مر . فإن عاشرها بعد الطلاق معاشرة

يحمل على أنه من الشبهة بالنظر لعدم الحديث تحسينا للظن . وإن كانت غير حامل
وكانت حرة وهى من ذوات الحيض فعدتها ثلاثة قروء وهى الاطهار فإن
طلقت طاهرا بأن بقى من زمن طهرها بقية بعد طلاقها ولو لحظت انقضت عدتها
بالدخول فى حيضة تالفة لان بقية الطهر تعد قروءا فيصدق على بعض القروء مع
القرآن بعده ثلاثة قروء . وإن طلقت حائضا أو نفاسا انقضت عدتها بالدخول
فى حيضة رابعة وما بقى من حيضها أو نفاسها لا يحسب قروءا . وإن كانت
صغيرة أو كبيرة لم تحض أصلا ولم تبلغ سن اليأس . أو آيسة وهى من بلغت
سن اليأس سبق لها حيض أم لا وهو اثنان وستون سنة فعدتها ثلاثة أشهر
لقوله تعالى (وَاللَّائِي يَمْسُنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ أَنْ أُرْتَبِنَ
فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ) أى كذلك هذا فى غير المتحيرة
أما المتحيرة فإن طلقت أول شهر فعدتها ثلاثة أشهر من حين الطلاق . وإن
طلقت أثناء الشهر نظر فإن بقى منه ما يسع حيضا وطهرا بأن كان ستة عشر يوما
فأكثر حسب الباقي من الشهر قروءا وتكمل العدة بعده بشهرين هلالين .
وإن بقى منه ما لا يسع حيضا وطهرا لم يحسب الباقي لها قروءا بل تعدد بعده
بثلاثة أشهر هلالية . وإن كانت غير المتوفى عنها أمة فإن كانت من ذوات الاقراء
فعدتها قرآن والا فعدتها شهر ونصف . وإنما تجب العدة على غير المتوفى عنها
إن كانت فرقها بعد الدخول فإن فورقت قبله بطلاق أو غيره فلا عدة
عليها . أما المطلقات فلقوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ

وصابون ويجب للبائن السكنى دون النفقة الا أن تكون حاملا فتجب النفقة لها بسبب الحمل ويجب على المتوفى عنها زوجها ولو أمة الاحداث وهو الامتناع من التزين في البدن فلا تلبس الحلى نهائياً من ذهب أو فضة ولا تكتحل ولا تختضب ولا تنصيب في بدن أو ثوب أو صمام ودايط الطيب الذي يحرم عليها كل ما حرم على المحرم ويجب على المتوفى عنها زوجها والمقطوعة عن النكاح بينونة صغرى أو كبرى ما لزمت المسكن الذي كانت فيه عند افرقة إذا كان مستحقاً للزوجة لا ثما بها وليس للزوج ولا لغيره اخراجها من مسكن فراقها ولا لها خروج منه وإن رضى زوجها الحاجة فيجوز لها الخروج كأن تخرج في النهار لشراء طعام ونحوه

﴿ فصل في النفقة ﴾

يجب على الرجل نفقة زوجته فإن كان موسراً لزمه مدان من الحب المعتاد أكله في محل الزوجة . وإن كان معسراً لزمه مد . وإن كان متوسطاً لزمه مد ونصف فإن رضيت بأخذ العوض حاز ما لم يكن ربا كدراهم عن بر أو شعير فإن كان ربا كخبز بر أو دقيقة عنه لم يجوز ويجب عليه صحن الحب وعجنه وخبزه ويجب لها الاداء بقدر ما تحتاج اليه ومن اللحم والفاكهة على حسب عادة البلد وعليه وجوه ما تطبخ به من الحطب ونحوه وكذا الصابون والمشط ولا يجب عليه ثمن الادوية ولا أجره طبيب ومن الدواء ما يصنع عقب الولادة من حلبة وعسل ومن وفراخ فليس بواجب على الزوج

الازواج وكانت في عدة حمل فكلما لو هجرها . فن كانت في عدة اقراء أو أشهر
وكانت ثانياً انقص عدتها أيضاً ما لم يخها بشبهة فن كانت رجعية أو
دئنا عاشرها بوطء شبهة لم تنقض عدتها ما دام معاشرها لها وان طال زمن
العشرة جدا واستمر سنين فان لم يمض زمن بلا معاشرة بن استمرت المعاشرة
من حين الضلاق استأنفت العدة من حين زوال المعاشرة وأن لم تكن
المعاشرة من حين الطلاق كأن هجرها عقبه حتى انقضى من عدتها قرء أو
شهر ثم عاشرها بنت بعد زوال المعاشرة على ما مضى قبلها . واعلم أن المعاشرة
الرجعية بعد انقضاء عدتها الاصلية من الاقراء أو الاشهر تكون كالرجعية
في ستة أحكام . وهي أنه يلحقها الطلاق . وتجب لها السكنى ولا يحد بوطئها
بشبهة الفراش . وليس له تزوج نحو أختها كخالتها . ولا أربع سواها . ولا
يصح عقد غيره عليها وتكون كالبائن في تسعة أحكام وهي أنه لا تصح رجعتها
ولا يصح فيها إيلاء . ولاظهار . ولا لعان . ولا تجب لها نفقة . ولا كسوة
ولا يصح خلعا بمعنى أنه لو خالعا وقع الطلاق رجعيا . ولا يلزمه العوض .
ولا توارث بينهما . فان كان المعاشر غير المطلق فان كان سيدام أمته فكالمطلق
مع الرجعية . وان كان أجنبيا فان عاشر بوطء شبهة فكالمطلق مع البائن التي
وطئها بشبهة . وان عاشر بخوة أو بزنا فلا عبرة بمعاشرته نعم ان وضعت بشبهة
وظنها الواطئ زوجته الحرة اعتدت من وطئه عدة الحرة عملا بظنه ويجب
للمعتدة الرجعية ولو غير حامل أو أمة مسلمة (السكنى والنفقة والكسوة وسائر
حقوق الزوجية) بحسب حاله من يسار واعسار الا (آلة التنظيف) كشط

ان كان له مال والأفعلى من عليه نفقته وتثبت لكل من الرجال والنساء
لكن النساء بها أليق لانهن بالحضون اشفق وعلى القيام بها اصبه وبأمر
التريسة ابصر* وللحواضن ثلاثة أحوال (الحالة الاولى) اجتماع الاناث
فقط وأولاهن بالحضانة الام . ثم أمهاتهن الوارثات تقدم القربنى فالقربنى ثم
أمهات الاب كذلك وان علا . ثم الاخ . ثم الخالة . ثم بنت الاخت
ثم بنت الاخ . ثم العممة . ثم بنت الخالة . ثم بنت العممة . ثم بنت العم
لابوين أولاب . ثم بنت الخال وتقدم أخت وخالة وعممة لابوين عليهن
لاب وتقدم أخت وخالة وعممة لاب عليهن لام (الحالة الثانية) اجتماع
الذكور فقط وأولاهم الاب . ثم الجد أبو الاب . ثم الاخ لابوين . ثم الاخ
لاب . ثم الاخ لام . ثم ابن الاخ لابوين ثم لاب . ثم العم لابوين ثم لاب
ثم ابن العم لابوين . ثم لاب* وشرط الحاضن المذكور أن يكون قريبا وارثا
وان لم يكن محرما لکن لا تسلم مشتبهة لغير محرم حذرا من الخلوة المحرمة
بل تسلم لثقة يعينها هو كزوجة أو أخت (الحالة الثالثة) اجتماع الذكور
والاناث وأولاهم بها الام . ثم أمهاتهن الوارثات ثم أب . ثم أمهاتهن الوارثات ثم
الجد أبو الاب . ثم أمهاتهن الوارثات . ثم الاخوات من الابوين ثم من الاب
ثم من الام . ثم الاخوة من الابوين . ثم من الاب . ثم من الام ثم الخالات
كذلك . ثم بنات الاخوات لابوين . ثم لاب . ثم لام ثم بنات الاخوة من
الابوين . ثم من الاب . ثم من الام ثم بنو الاخوة من الابوين . ثم من الاب
ثم العمات كذلك ثم الاعمام لابوين . ثم لاب . ثم بنات الخالات كذلك ثم

بمخلاف ما تستببه أيام الوحم فهو واجب عليه ويجب لها عليه من السكوة والفرش والغطاء لفصل الشتاء والصيف ما جرت به العادة لقوله تعالى (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وإن أعسر بمقتضاها فهم الصبر على الاعسار وتنفق على نفسها من مالها ولها فسخ النكاح وهي فرقة من خير طلاق وكذلك يثبت لها خيار الفسخ إن أعسر بالصداء الحال قبل الدخول بها (تنمة) يجب على الاولاد أن سفلوا ذكراً كانوا واناثاً نفقة الآباء والأمهات وإن علوا بشرط الفقر والمراد به عدم المال والكسب بالفعل فلا يصل الغنى بأحدهما لا تجب نفقته على الفرع ولو كان الاصل قادراً على الكسب ولا مال له ولم يكتسب بالفعل وجبت نفقته على الفرع ولا يكلف الكسب بالفعل وتجب على الآباء نفقة الاولاد باحد ثلاثة شرائط الفقر والصغر أو الفقر والزمانة وهي الآفة المانعة من الكسب كالعمى والمرض أو الفقر والجنون والمراد بالفقر في حق الفروع عدم المال والقدرة على الكسب ويجب نفقة الرقيق والبهائم بقدر الكفاية ولا يكلفون ما لا يطيقون ويجب على السيد للرقيق اجرة طيب ومن دواء وماء وضوء وتراب تيمم حيث احتاج اليها

﴿ فصل في الحضانة ﴾

وهي تربية من لا يستقل بأموره بفعل ما يصلحه و دفع ما يضره من صغير أو كبير مجنون كأن يتعهد بغسل جسده وثيابه ودهنه وكحله وربط الصغير في المهد والاعيان كالصابون والكحل وسائر المؤن في مال المحضون

ومثل الاب بقية العصابة أن أمن الطريق والمقصد والا فالقيم أولى * وأن تكون أم المحضون خالصة من زوج ليس له حق في الحضانة كأجنبي فاذا تزوجت به ولو قبل الدخول فلا حضانة لها وأن رضى الزوج بدخول الولد داره لانها مشغولة عنه بحق الزوج وأن تزوجت بمن له حق في الحضانة كهم الطفل أو غيره ممن له الحضانة لم تبطل حضانتها إن رضى الزوج بها وإن أبى فلا حضانة * وأن لا يكون المحضون مميزاً بأن يأكل ويشرب وحده وينام ويستنحي وحده والا فلا حضانة بل يخير بين أبويه فأيهما اختاره سلم اليه وانما يخير بينهما حيث كانا صالحين للحضانة بأن كان فيهما جميع شروطها المذكورة والا فعند الصالح منهما لها وأن احتارهما اقرع بينهما وسلم من خرجت قرعته ولو لم يختار واحدا منهما فالأم أولى لان الحضانة لها ولم يختار غيرها واذا اختار الذكر أباه لم يمنعه زيارة أمه وهو أولى منها بالخروج لانه ليس بعودة أو أمه فعندها ليلا وعند الاب نهائياً ليعلمه الأمور الدينية والدنيوية أو اختارت الانثى اباهاً ممنعه من زيارة أمها لتألف الصيانة وعدم البروز والام أولى منها بالخروج لزيارتها واذا مرضا فهي أولى بتعريضهما عنده لانها اهدى اليه واشفق عليهما أن رضى به الاب والا فعندها ويعودهما ويحترز في الحالتين من الخلوة المحرمة واذا لم يكن الاب موجودا خير الولد بين الجد والام وكذا يقع التخيير بين الام والأخ وابنه والعم وابنه عنده فقد الجد وكذا يقع التخيير بين الاب والاخت لغير أب فقط بأن كانت شقيقة أو لام بخلاف التي للأب فلا يخير بينهما وبين الاب لانها لم

بنات العجات كذلك . ثم بنات لاعمة الوارثين . ثم بنوه كدالك . وأن استؤيد
ذكورة أو أنوثة كما في أخوين سقيتين أو اختين سقيتين قرع بينهما فيقدم
من خرجت قرعته على غيره والخثني كالذكر ومحل الترتيب المذكور ما لم يكن
للمحضون بنت والاقدمت في الحضانة على غير الابوين وما لم يكن له زوج
يمكن تمتعه بها والاقدم ذكرا كان أو اثنى على كل الاقرب والحضانة شروط
تعم كل من له مدخل فيها وهي ثلاثة عشر شرطا * أن لا يكون الخاض صغيرا
وأن لا يكون مغفلا بحيث لا يهتدى الى الأمور * وأن لا يكون أعشى لا يجده
من يباشر أحوال المحضون نيابة عنه * وأن لا يكون أبرص ولا أجذم اذا كان
يباشر الأفعال بنفسه * وأن لا يكون به مرض لا يرجى برؤه كالسل والفالج
ان كان بحيث يشغله أنه عن أمر المحضون * وان لا تمتنع من ارضاع المحضون
اذا كان رضيعا وفيها لبن فاذا امتنعت من ارضاعه في هذه الحالة فلا حضانة
لها حتى لو طلبت اجرة ووجد الاب متبرعة قدمت المتبرعة فان لم يكن فيها
لبن استحققت الحضانة لعنصرها * وان يكون عاقلا فلا حضانة للمجنون أطبق
جنونه أو تقطع الا أن يقع نادرا كيوم في سنة . وان يكون حرا فلا حضانة
لرقيق وأن أذن له سيده * وأن يكون الخاض مسلما فلا حضانة لكافر على
مسلم * وأن يكون عدلا فلا حضانة لفاسق وفاسقة ومن الفاسقة ناركة الصلاة
فلا حضانة لها * وأن يكون مقبلا فلا حضانة للمسافر سفر حاجة لخطر السفر
ويكون المحضون مع المقيم حتى يرجع المسافر واذا أراد أحد الابوين سفر
ثقله من بلد الى بلد فالاب أولى من الام بحضانته فينزعه منها حفظا للنسب

جنونه وجنى حل افقته ولا على مكبران لم يتعد بسكره ولا على والد قتل
ولده وأن منل حتى لو شاركه أجنبي في قتله انقص من الاجنبى لان ذات
الاب متميزة عن ذات الاجنبى فلا تؤثر تسببه في حقه أما الولد فيقتل
بقتله أباه الا أن يكون الولد مكاتباً وقتل أباه المملوك له فلا يقتل به لانه
فضله بالسيادة ويقتل المخارم بعضهم بعض كأن قتل أخ أخاه فيقتل به
ولا يقتل مسلم بكافر حربياً كان أو ذمياً أو معاهداً أما الكافر فيقتل
بالكافر الذى لم يهدر دمه ولو اختلفت ملتهم لان الكفر كله ملة واحدة
ولا يقتل حر يريق لنقص المقتول عن اقاتل بالرقة أما اذا كان النقص بكبر
أو صغر أو طول أو قصر أو نحو ذلك فلا عبرة به فيقتل العالم بالجاهل
والشريف بالخسيس والسلطان بالزبل والذكر بالانثى والخنثى وبالعكس *
وتقتل الجماعة بالواحد وأن كثروا لما روى مالك أن عمر رضى الله عنه قتل نفراً
خمساً أو سبعة برجل قتلوه غيلة أى حيلة وفل أو تمالأ أى اجتمع عليه أهل
صنعاء فقتلتهم جميعاً ولم ينكر عليه أحد ولان القصاص عقوبة تجب للواحد
على الواحد فتجب للواحد على الجماعة كحد القذف ولانه لو لم تجب عند
الاشتراك لكان كل من أراد قتل شخص استعان بغيره على قتله واتخذ
الناس ذلك ذريعة لاسفك الدماء فوجب القصاص عند الاشتراك لحفظ الدماء
وان تفاوتت جراحاتهم عدداً أو فخشا أو أرشاً أو تفاوتت ضرباتهم كذلك
سواء قتلوه بمحدد أو منقل أو القوه من شاهق جبل أو فى بحر أو نار بشرط
أن يستوفى القتل والقاتلون مأمرون بالشروط وبشرط أن يكون فعل كل

تدل بالام وكذا بين لآب وإخلاله عند فقه الام ونه بعد اختيار حدها
اختيار الآخر وان تكرر منه ذلك لانه قد يظهر له الامر على خلاف ماظنه
أو يسعير حال من اختاره أولا فيحول الى من اختاره ثانيا منه يظهر أن ذلك
قلة تميزه والترك عند من كان عنده قبل التمييز

﴿ كتاب الجنایات ﴾

قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي
الْقَتْلِ) شرع القصاص حفظا للنفس لان الجاني اذا علم انه إن جنى يقتص
منه انكف عن الجنابات فيترتب على ذلك حفظ نفسه وحفظ المجنى عليه
قال تعالى (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)
والقتل بغير حق من أكبر الكبائر بعد الكفر ويقبل منه التوبة ولا يتحتم
دخوله النار بل هو في مشيئة الله تعالى ولو دخل لم يخلد فيها وأما قوله تعالى
(وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) فمحمول على
المستحل وبالقصاص أو العفولا تبقي مطالبة أخروية ويجب القصاص على
من قتل انسانا عمدا محضا عدوانا بشرط أن يكون القتل معصوما فيهدر حرى
ومن عليه قصاص لقاتله ومرتد وزان محصن وتارك الصلاة بمنهلما وبشرط
أن يكون القتال حال جنایة بالغا عاقلا غير والد للمقتول وأن لا يفضل القتال
المقتول بسيادة أو اسلام أو حرية فلا قصاص على صبي ولا مجنون الا ان تقطع

وغيره (والعمد المحض) أن يقصد الفعل والشخص بما يتلف غالباً جارحاً كان أولاً ويجب القصاص على العمد كما مر الا اذا شاركه مخطئ في الجناية فلا قصاص على أحدهما لحصول رهوق النفس بمجموع الجنايتين ولا عليهم مالان المجموع ليس عمداً بل على عاقله المخطئ نصف دية الخذف في مال العمد نصف دية العمد . وكما يجب القصاص في النفس يجب في الاطراف أى الاعضاء حيث أمكن استيفاء القصاص فيها من غير زيادة على أخذ الواجب كالعين . والجنف . وما رن الانف وهو مالان منها . والاذن . والسن . واللسان . والشفة . واليد والرجل . والاصابع . والنامل . والذكر . والاثنين . والفرج أى الشفرين والاليتين . والشروط المتقدمة في الجناية على النفس وبشرط المماثلة فلا تقطع اليمنى باليسرى ولا اليسرى باليمنى ولا صحيحة بشلاء . ونقطع الشلاء بالصحيحة ولا أثر لنحو عرج وخضرة أظفار فتؤخذ الصحيحة بالهرجاء والطرف السليم الاظفار بالطرف الذى فى اظفاره خضرة وكذا يجب القصاص فى المعانى وهى السمع والبصر . والشم والبطش . والذوق والكلام لان لها محال مضبوطة ولاهل الخبرة طرق فى ابطالها . وكذا يجب القصاص أيضاً فى كل جرح وصل الى العظم وان لم يظهر للرائى سواء كان الجرح فى الرأس والوجه ويسمى موضحة أو فى غيرهما كالعضد والساق والفخذ لتيسر ضبطها واستيفاء مثلها ولا قصاص فيما لم يصل الى العظم من الجروح ولا فى كسر العظم ولا فى تعويج الرقبة والوجه وتسويده ولا فى حلمى الرجل والخنثى لانها لا تنضبط . أما الضرب الذى لم يجرح ولم يقتل سواء كان بألة

واحد منهم لو انفرد كن قتالا فيجب القصص مطلقا وان كان فعل كل واحد منهم لا يقتل لو انفرد لكنه له دخل في القتل والمجموع يقتل لما في صورة الضربات ففيه تفضيل فان تواطوا أى توافقوا على الضرب فتلوا والا فلا يقتلون وتجب الدية عليهم لانه شبه عمد وتوزع عليهم بعدد ضرباتهم وأن كان فعل بعضهم يقتل لو انفرد وفعل البعض الآخر لا يقتل لو انفرد لكن له دخل في القتل فلكل حكمه فصاحب الاول يقتل مطلقا وصاحب الثانى يقتل ان تواطأ مع الباقيين والا فلا يقتل ويجب عليه حصته من الدية فان لم يكن له دخل في القتل بأن كان خنياً لا يؤثر أصلا فصاحب ذلك الفعل لا دخل له في قصاص ولادية . وأما في صورة الجراحات أو مافي معاه كاللقاء من شاطئ جبل أو في نار أو بحر فلا يعتبر التواطؤ بل يقتلون مطلقا لانها يقصد بها الهلاك غالبا وتاولى العفو عن بعضهم أو عن جميعهم على الدية واذا آل الامر الى الدية وزعت عليهم باعتبار الرؤوس لا باعتبار عدد الجراحات ثم الجنائيات ثلاثة أنواع خطأ محض وشبه عمد وعمد محض (فالتخطأ المحض) أن يقصد الفعل ولا يقصد الشخص أو لا يقصدهما كأن يرمى الى حائط بينهما فيصيب انسانا أو يزلق من مرتفع فيقع على انسان (وشبه العمد) أن يقصد الفعل والشخص بما لا يقتل غالبا كأن يضربه بعصا خفيفة في غير مقتل . ولا قصاص في هذين النوعين لقوله تعالى (وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ) ولقوله صلى الله عليه وسلم (قَتِيلُ الْخَطَا شَبْهُ الْعَمْدِ قَتِيلُ السَّوْطِ وَالْعَصَا فِيهِ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ) رواه أبو دود

والمحرم . ورجب) فانها تكون مثلية * ثم الجنائية فى النفس والاطراف
والمعانى والجراحات منها ما يجب فيه (دية كاملة) كما ذكر وكذا ذهب
اليدين مع الكوعين . والرجلين مع الكعبين . والاذنين . والعينين
والجفون الاربع . والتفتين . واللحيتين . والاشئين . والائيتين وحلقتى المرأة
وشفريها وعشرة أصابع . وكل عشرين سنا . واللسان . والذكر واخشفة
ومارن الانف وكافضاء المرأة بوطء أو غيره من زوج أو غيره وهو رفع ما بين
مدخل ذكر ودبر وسلخ الجلد اذا لم ينبت بدله وكسر الصلب اذا قات به
المشى أو المنى أو ولدة الجماع وكذا ذهب البصر من العينين والسمع من الاذنين
والشم من المنخرين والعقل الغريزى والكلام والصوت والمضغ والذوق
وقوة الاحبال أو الحبل ومنها ما يجب فيه (نصف الدية) وهى خمسون
من الابل كقتل المرأة وازهاى اذن واحدة أو سمها وعين واحدة أو
بصرها وشفة واحدة ولحى واحد ويد واحدة ورجل واحدة وحلقة امرأة
وخصية واحدة والية واحدة وشفر واحد ونصف لسان وشم منخر واحد
ونصف عقل بأن كان يجن يوما ويفيق يوما وكل عشر من الاسنان وكل
خمس أصابع وازالة نصف قوة الذوق ان عرف ولو تجاذب رجلان حبلا
لهما أو مفضوبا فانقطعا وسقطا وماتا وجب على عاقلة كل منهما نصف دية
الآخر ومنها ما يجب فيه (ثلث الدية) وهى ثلاثة وثلاثون بعيرا وثلاث بعير
كقتل اليهودى والنصرانى ومأمومة وهى الجراحة التى تبلغ خريطة الدماغ
ودامغة وهى التى تخرق خريطة الدماغ وجائفة وهى التى تنفذ الى جوف

كعصا وسوط أم لا كان ضرب بيده فقط فلا يوجب القصاص بل يوجب التعزير . وكذا تنف الشعر وحلقه ويستحب لحداني أن يمكن التجني عليه من القصاص تغليبا لقلبه ولا يجوز أن يستوفى قصاص الألبحصرة السلطان أو نائبه

﴿ فصل في الدية ﴾

وهي المال الواجب بالجناية على الحر في نفس أو طرف أو معنى فإذا كان القتل خطأ محضا وشبه عمد أو أكل الأبر في العمد بالعفو إلى الدية وجبت الدية وهي في الحر الذكر المسلم المعصوم (مائة من الأبل) سليمة من عيب المبيع فإن تراضوا على العوض عن الأبل جاز لانها حق مستقر في الذمة فإن كان القتل (عمدا محضا) فهي مغلظة من ثلاثة أوجه كونها معجلة وفي مال القاتل . ومثلثة ثلاثين حقة وثلاثين جذعة وأربعين خلفه أي حوامل . وإن كان (شبه عمد) فهي مغلظة من وجه ومخففة من وجهين كونها مثلثة كما تقدم . مؤجلة في ثلاث سنين على العاقلة . وإن كان (خطأ محضا) فهي مخففة من ثلاثة أوجه كونها مؤجلة كما تقدم . وعلى العاقلة . وخمسة . عشرين بنت مخاض وعشرين بنت لبون وعشرين ابن لبون وعشرين حقة وعشرين جذعة إلا أن يقتل ذا رحم محرما بغير رضاع أو مصاهرة كالخيه أو أخته من الذنب أو يقتل في حرم مكة مسلما ولو كان أحدهما خارجا أو في الأشهر الحرم (ذي القعدة وذو الحجة .

المعضوق حكومة جرح على أنملة لا تبلغ أرش أنمله وهو ثلث عشر دية كحمار وان كانت على غيره اشترط. فيها أن لا تبلغ دية النفس (ودية العبد قيمته) سواء كن قبا أو مكاتباً أو مدبراً أو ام ولد لانه مال فأتبعه سائر الاموال ويجب في أعضائه وجراحاته ما نقص من قيمته والحكومة فيه جزء مقدر من قيمته (ودية الجنين) أحر المسلم المعصوم ذكر اكان أو أنثى غرة وهى عبد أو أمة سليمة من عيب مبيع بشرط أن تساوى قيمتها خمسة أبرة (ودية الجنين الرقيق) عشر قيمة أمه ويجب في الجنين اليهودى أو النصرانى غرة كثلث غرة الجانى وان كانت الجناية عمدا لان الجنين لا يقصد بالجناية واعلم أن العاقله هى عصمة الجانى المتعصبون بأنفسهم ويقدم الاقرب فان بقى شئ فمن يليه كترتيب الارث ويقدم المدلى بالابوين على المدلى بالاب فتقدم الاخت للابوين ثم لاب ثم بنوهم كذلك ثم الاعمام لابوين ثم لاب ثم بنوهم كذلك ثم المعتق ثم عصبته على هذا الترتيب ثم معتق المعتق ثم عصبته كذلك ثم معتق أبى الجانى ثم عصبته ثم معتق معتقه ثم عصبته وهكذا ولا تعقل أصول الجانى وفروعه وكذا المعتق فان فقدوا أو بقى شئ من الواجب فبيت المال ان انتظم وكان الجانى مسلماً فان عدم كل من ذكر أو بقى شئ فالواجب أو باقيه على الخانى * وانما يعقل من العصابات الحر الذكر المكلف الموافق للجانى فى الدين الغنى أو المتوسط والمراد بالغنى من ملك عشرين ديناراً فاضلة عما يكفى العمر الغالب فان ملك ما فضل عن (٢٥ - تنوير)

ما ظن محيل للعداء أو الدواء أو الى ضريق له وكاذهب ثلث لسان وثلث كلام
وأحد طرفي مدرن الانف أو الحاجز ومنها ما يجب فيه (ربع الدية) وهي
خمس وعشرون من الابل كاذهب جنن العين وربع الاسنان ونصف اذن
واحدة وكاذهب نصف سمعها ونصف الشفة ونصف حلقة ثدى المرأة وكل
خمس من الاسنان ومنها ما يجب فيه (عشر الدية) وهو عشرة من الابل
كأصبع وهاشمة وهي التي تكسر العظم أو وضعته أو نقلته ومنها ما يجب فيه
(ثلثا عشر الدية) وهو ستة أبيرة وثلثا بعير كقتل نحو مجوسى وكوثى ومنها
ما يجب فيه (نصف العشر) وهو خمسة من الابل كموضحة فى الرأس أو
الوجه وهاشمة بلا ايضاح أو قتل واذهب سن وانماه أبهام ومنها ما يجب فيه
(ثلث العشر) وهو ثلاثة أبيرة وثلث بعير كأتملة غير أبهام ومنها ما يجب فيه
(حكومة) كاذهب كل عضولا منفعة فيه كيد أو رجل شلاء أو ذكر اشل
أو لسان أخرس وكتعويج الرقبة والوجه وتسويده وقطع حلمتى الرجل والخفئى
وكسر العظم وكل جرح لم يصل اليه (والحكومة) جزء مقدر من الدية
نسبته اليها كنسبة نقص ما نقص بالجناية من قيمة المجنى عليه بتقديره رقيقا
بصفاته التى هو عليها كما لو جرحته يده فيقال كم قيمة المجنى عليه بصفاته التى
هو عليها بغير جناية ان كان رقيقا فاذا قيل مائة فيقال كم قيمته بعد الجناية
فاذا قيل تسعون فالتفاوت العشر فيجب عشر دية النفس وهي عشر من
الابل اذا كان المجنى عليه حرا ذكرا مسلما ثم ان كانت الجناية التى فيها
الحكومة فى عضوله أرش مقدر اشترط فى الحكومة ان لا تبلغ أرش ذلك

والدواب لما لا روح نه ويضمن ما اقامه بلا اذن والسكدة ولو قال لرجل ألق متاع زيد وعلى ضامه ان طاب لك فعل ضمنه الملق لا الآخر (خمس) تجب الكفارة على من قس من يجره عمله خطأ كان أو عمد أو هي عتق رقبة فان لم يجد فسيام تسعين متقامين

﴿ كتاب الحدود ﴾

يحرم الزنا لقوله تعالى (ولا تَقْرَبُوا اَزْوَاجًا اِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا) واتفق أهل المثل على تحريمه وهو ايلاج المكاف حشفته الاصلية المتصلة أو قدرها في فرج محرم مشتعى طبعاً بخلاف لمسية والبهيمة مع الخلو عن الشبهة (والواط) وهو ايلاج الحشفة أو قدرها في ذكر ذكر أو أنثى ويجزئ المحسن الزاني أو الاواط ان كان مكافاً حراً سبق له وطء في : كاح صحيح ذكر أو أنثى والرحم بالحجارة المعتدلة بدمر ملء الكف حتى يموت لا بحصى صغيرة لسلا يقول تعذيبه ولا كمية لسلا يموت حالاً فيموت التنكيل الذي هو المقصود من الرجم ويجب أن يتوقى الوجه نعم لا رجم على المفعول في دبره بل حده الجلد والتغريب ان كان مكافاً طائفاً ذكر أو أنثى محصناً كان أم لا ويجزئ غير المحسن والمراد به حر مكاف لم يسبق له وطء في نكاح صحيح مائة جلدة ولقاء لقوله تعالى (الرَّائِيَةُ وَالرَّائِي فاجلدوا كل واحدٍ مِنْهُمَا مائة جَلْدَةٍ) ويغرب سنة الى مسافة القصر فما فوقها وليكن تعذيبه بأمر الامام الى بلد معين فلا يرسله الامام رسلاً

كفاية العمر الغالب لسكره دون العشرين وفوق أربع المدينار وهو متوسط
 فلا يعقل من العصاة رقيق ولا امرأة ولا عبيد مجموع ولا كافر عن مسلم
 وعكسه ولا فقير ولو كسوه * فإن كل الواجب عبيد الماقله دية النفس
 الكاملة اجلت لهم كما مر ثلاث سنين من ابتداء الزهوق يؤخذ آخر كل سنة
 منها قدر ثلث دية كاملة وعلى كل غنى منهم آخر كل سنة منها نصف دينار
 ان كان من أهل الذهب وستة دراهم ان كان من أهل الفضة وعلى المتوسط
 ربع دينار ان كان من أهل الذهب وثلاثة دراهم ان كان من أهل الفضة
 وان كان الواجب أقل من دية النفس الكاملة كواجب الجراحات ودية
 الجنين والمرأة والذمي فما كان قدر ثلث أو أقل يؤخذ في آخر السنة وما
 كان قدر ثلثين يؤخذ في سنتين والباقي في الثالثة وحاصل القول أن المقدم
 في العقل كالأخوة لا يؤخذ من كل غنى منهم نصف دينار أو ستة دراهم
 ومن كل متوسط منهم ربع دينار أو ثلاثة دراهم ويشترى بما أخذ منهم قدر
 الواجب وهو ثلث الدية فإن لم يف به انتقل الى من بعدهم مرتبة بعد مرتبة
 على الترتيب السابق حتى يفي الماخوذ بقدر الواجب وظاهر انه ان عقل بيت
 بالمال أخذ منه قدر الواجب دفعة واحدة

(فائدة) يجب عند هيجان البحر وخوف الفرق القاء غير الحيوان من
 المتاع لسلامة حيوان محترم والقاء الدواب لسلامة الآدمي المحترم ان تعين
 لدفع الفرق وان لم يأذن المالك وأما المهدر كحربي وزان محصن فلا يلحق
 لاجله مال مطلقا بل ينبغي أن يلحق هو لأجل المال ويحرم القاء العبيد للحرار

زوجته في دبرها وعن وطء محرمة لمالوكة له بَنَ لَمْ يَثْبُتَ عَلَيْهِ فَعَلَ شَيْءٌ
 مِنْ ذَلِكَ وَلَا مَرَّةً وَمَتَّى اخْتَلَّ شَرْطٌ مِنْ تَمَرُوطِ الْقَادِفِ وَالْمَقْدُوفِ سَقَطَ
 الْحَدُّ وَوَحِبُ التَّعْرِيرِ

﴿فصل في حد شرب المسكرات وحكمه﴾

ويحرم شرب الخمر والمراد بها كل مائع مسكر سواء كان متجدا من
 ماء العنب أم لا قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ
 وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَجْتَنِبُوهُ) وقال صلى
 الله عليه وسلم (كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ
 فِي الدُّنْيَا مَاتَ وَهُوَ يُدْمِنُهَا) أى يداوم عليها (لَمْ يُشْرَبْهَا فِي الْآخِرَةِ)
 رواه البخارى ومسلم وغيرهما * ويحرم التداوى بشربها فإن كانت في دواء
 وكانت مستهلكة ولم يجد ما يقوم مقامه من الطاهرات جز التداوى حينئذ
 ويجوز التداوى بسائر المجاسات غير الخمر ان لم يجد ما يقوم مقامها من
 الطاهرات ولا يجوز شرب الخمر ليعطش لانها لا تزيد بل تزيد دمه أنغص
 بلقمة ولم يجد غيرها وخاف على نفسه الهلاك جازله الشرب حينئذ للضرورة
 بل يجب فإن وجد غيرها ولو بول كلب أساع اللقمة به ولم يجد غيره الشرب
 حينئذ (وحده) الشارب أربعون جلدة للحر ذكرا أنثى ولأنه صلى الله
 عليه وسلم أمر بالضرب بسبب شرب الخمر بالجريد والنعال أربعين رواه مسلم
 ونصفها للزريق ولو مبهضا هذا عندنا خلافا للامة الثلاثة حيث قالوا انه ثمانون

فإن كان التغريب لاثني أو أمرد جميل استعوط خروج نحو محرم معه ولو بأجرة أما المكاف الرقيق ولو مبعوضا فيجد حسن حلة ويهرب نصف سمة سواء سبق له وطء في نكاح صحيح فلا لقوله تعالى (فذأ أحصين) أي تزوجن (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ) أي الحرائر (مِنَ الْعَذَابِ) أي الجلد والتغريب لا الرجم لأنه قتل والقتل لا ينصف وقيس بين العبيد وأما الصبي والمجنون فلا حد عليهما بل يؤدبان بما يليق بهما إن كان فيهما نوع تمييز ويحرم اتيان البهائم ولو ملكه مأكولة كانت أولا والصحيح أن في ذلك التعزيز فقط وإذا أُلج حشفته في دبر زوجته أو أمته وتكرر ذلك منه حرم ووجب فيه التعزيز أيضا بخلاف ما إذا لم يتكرر فإنه يحرم ولا يعزر

﴿ فصل في حد القذف وحكمه ﴾

ويحرم القذف وهو الرمي بالزنا في مقام التعيير والتوبيخ قال شهادة عليه بالزنا ليست قذفا ما لم تنقص الشهود عن أربعة والا كانت قذفا وهو من الكبار فيجد القاذف إذا كان بالغا عاقلا مختارا ملتزما للأحكام غير أصل للمقذوف ولا مأذون له بالقذف ثمانين جلدة قال تعالى (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً) ويحد الرقيق المكلف الملتزم للأحكام أربعين جلدة وإنما يثبت الحد على القاذف حرا كان أو رقيقا إن قذف مسلما بالغا عاقلا حرا عفيفا عن الزنا وعن وطء

﴿ أجباب بعضهم ﴾

عز الامانة أهملها وأرخصها ذل الخيانة فافهم حكمة الباري
وأجاب ابن احوزى لما كانت أمينة كانت ثمينة ولما خانت هانت .
فان سرق دون ربع دينار أو سرق من غير حرز مسلمه أو كان للسارق
فى المسروق شبهة كمال يت المال اذا كان مسلمه امال ابنه أو أبيه أو ماله
لم تقطع فى جميع هذه النور

﴿ فصل فى التعزير ﴾

التعزير هو التأديب بسحو حبس وضرب غير مبرح كصفع ونفى وكشف
رأس وتسويد وجه ونداء بذبه وتجريد غير العورة من الثياب وتوبيخ بكلام
وصلب ثلاثة أيام فأقل ولا يمنع المصلوب من الطعام والشراب والصلاة بل
يجل ليتوضأ ويصلى ثم يصلب ولا يجوز التعزير بحلق اللحية ولا بأخذ المال
ولا يكون الا بجهاد الامام فيجتهد الامام فيه جنسا وقدر وجمعا وفرادا وله
فى المتعلق بحق الله تعالى العفو ان رأى فيه المصلحة ويجب على الامام أن
ينقص التعزير عن حد المعزير فينقص فى تعزير آخر بالضرب عن أربعين
وبالحبس أو النفى عن سنة وفى تعزير غيره بالضرب عن عشرين وبالحبس
أو النفى عن نصف سنة لقوله صلى الله عليه وسلم (من بلغ حدا فى غير
حد فهو من المعتدين) هذا اذا كان التعزير فى حقوق الله تعالى أو حقوق
العباد غير المالية . أما التعزير لوفاء الحق المالى فانه يحبس الى أن يثبت آثاره

لأحر وأربعون للرقيق والامام الزبادة على أربعين أى ثمانين للأحر وعلى العشرين أى أربعين فى البرقيق تعزيراً لا يحرم كل ما يخذل العقل من النباتات كالبنج والافيون والخشيش ولا حدى فى ذلك وإن شديب بل فيه التعزير الزاجر عن هذه المعصية الدنيئة ومحل عدم الحد فى امداد ما لم يستد والا صار كالخمر فى المجاسة والحد ويجوز تناول ما يغيب العقل منه اقطع عضو متأكلاً أو سلمة أو نحوها كما يفعل الحكماء لأن (فى العمليات الجراحية) بخلاف تعاطى الخمر ونحوه من الشراب المسكر فلا يجوز تعاطيه لذلك * ويحرم تناول كل نجس كدم ولحم حية وبول ومعجون بنجر

﴿ فصل فى حد السرقة وحكمها ﴾

وتحرم (السرقة) وهى أخذ المال خفية ظاهراً من حرز مثله ويحدن سرق ما يساوى ربع دينار من حرز مثله ولا شبهة له فيه بقطع يده اليمنى أولاً من الكوع ثم ان عاد فرجله اليسرى من الكعب ثم ان عاد فيده اليسرى ثم ان عاد فرجله اليمنى ويندب تعليق العضو المقطوع فى عقه ساعة للزجر والتنكيل ثم ان عاد بعد ذلك عزز ولا يقتل . ولما شكك أبو العلاء المصرى وكان ملجداً على أهل الشريعة فى الفرق بين دية اليد بخمسائة دينار عند فقد الأهل على القول القديم القائل بأنه ينتقل فى الدية الكاملة الى ألف دينا وقطعها فى السرقة بربع دينار بقوله

يد بخمس مئتين عسجد وديت ما بالها قطعت فى ربع دينار

﴿ فصل في حكم الردة ﴾

يجب على كل مسلم أن يحفظ إسلامه ويصونه عما يفسده ويظهر ويقطعه وقد كثرت في هذا الزمان التساهل في الكلام حتى أنه يخرج من بعضهم ألفاظ تخرجهم عن الإسلام ولا يرون ذلك ذنباً فضلاً عن كونه كفراً * والردة والعياذ بالله تعالى منها تحبط العمل إن اتصفت بالموت وكان المرتد لم يعمل شيئاً والا حبط ثواب عمله وعادله العمل مجرداً عن الثواب وفائدة عوده يعمل شيئاً ولا يلزمه قضاءؤه ولا يطالب به في الآخرة وهي قطع مكلف مختار لإسلام ولو امرأة بنية كفر أو فعل مكفر أو قول مكفر سواء قلبه استهزاء أو اعتقاداً أو عناداً ولو من سكران متعمد . وتنقسم الردة الى ثلاثة أقسام كل قسم يتشعب شعباً كثيرة (الاول الاعتقادات) كالشك في وجود الله تعالى وكأن شك في سيدنا محمد صل هو رسول أولاً . أو في القرآن هل هو من عند الله أو من عند محمد . أو اليوم الآخر . أو الجنة . أو النار . أو الثواب أو العقاب . أو نحو ذلك مما هو مجمع عليه كالامراء من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى بالنبي صلى الله عليه وسلم * ومعجزات الانبياء التي ثبتت بالتواتر أو اعتقدت فقد صفة من صفات الله الواجبة له اجماعاً كالعلم أو نسب له صفة يجب تنزيهه عنها اجماعاً كالجسمية بان اعتقد انه تعالى جسم كالأجسام * أو حلل محرماً بالاجماع معلوماً من الدين بالضرورة كالزنا والواط والقتل * أو حرم حلالاً كالبيع والنكاح * أو نفى وجوب مجمع عليه كالصلوات

وإذا امتنع من الوفاء مع القدرة ضرب الى أن يؤديه أو يموت لانه كالصائل
 وكذا لو غصب مالا وامتنع من رده فنه يضرب الى أن يؤديه ولا ضمان لو
 تلف بلضرب نعم الاب وان علا تعزير مولاه بتركابه ، يليق والام مع صبي
 تكفله كذلك وللزوج تعزير زوجته خقه لالحق الله تعالى فلا يجوز له أن
 يضربها على ترك الصلاة بل يأمرها بالمعروف فان انتهت فذلك والا سن له طلاقها
 وللمعلم تعزير المتعلم منه * والتعزير مشروع في كل معصية لاحديها ولا كفارة
 كباشرة أجنبية بغير طء وسرقة مالا قطع فيه وسب بغير قذف كقوله انبيره
 يافاسق يا خبيث وشهادة زور وتزوير وهو محاكاة الخط وتحسين الكلام للذس
 ليدخل عليهم انه حق وهو باطل وكمنع حق مع القدرة عليه كمنع الزوج حق
 زوجته وهو قادر عليه ونشوز الزوجة من زوجها ومواقفة الكفار في أعيادهم
 وزيهم ونحوهما وامساك الحيات ودخول النار وقوله لذي ياحاج فلان وقذف
 الاصل فرعه * ويستثنى من هذا الضابط منطوقا ومفهوما مسائل منها انه اذا
 ارتد أول مرة ثم أسلم لا يعزر واذا كلف السيد عبده مالا يطيق لا يعزر أول
 مرة مع انه يحرم عليه * واذا قطع الشخص أطراف نفسه لا يعزر مع أنه يحرم
 عليه (ومنها) ان الصبي والمجنون يعزران اذا فعلا ما يعزر عليه البالغ العاقل
 مع ان فعلهما ليس بمعصية * وان الخنثى أى المتشبه بالنساء ولو خلقة وخبية
 يعزر بالنفي مع ان فعله ليس بمعصية حيث كان خلقيا ومن أفسد صوم يوم من
 رمضان بالجماع أو ظاهر من زوجته أو حلف بالله كاذبا عزمه وجوب الكفارة
 بتلك المعاصي

الملائكة وجميع المسلمين بكندا ، قبلتهم . أو قل لا فعل كندا وإن كان سنة بقصد الاستبزاء . أو قل أظري من الله ومن الملائكة أو من القرآن أو من الشريعة أو من الاسلام . أو قل لا أرضى بلا حكم اشريعة أو لا أعرفه . مستهزئاً أو قل ، أصبت خيراً من صليب أو صلاة لا يصح لي وحاصل تلك العبارات يرجع الى أن كل عقيدة أو فعل أو قول بدل على استهانة أو استخفاف بها مع التقصد فهو ردة والا فلا . فليحذر الانسان من ذلك كله ويجب على من وقعت منه ردة العود فوراً الى الاسلام بالنطق بالشهادتين والاقبال عما وقعت به لردة والدم على ما صدر منه والعزم على أن لا يعود لمثله وتضاء مفاقته من واجبات الشرع في تلك المدة فإن لم يتب وجمت استنابته ولا يقبل منه الا لاسلام أو القتل ويبطل بها صومه وتيممه ونكاحه قبل الاخول أو بعده فإن أسد في المدة عاد النكاح ولا يصح عقد نكاحه وتحرم ذبيحته ولا يرث ولا يورث ولا يصلى عليه ولا يغسل ولا يكفن ولا يدفن أصلاً بل يجب اغراء الكلاب على جيهته وماله في المسلمين ان مات على ردة نسأل الله العافية وحسن الخاتمة

﴿ فصل في حكم التقليد وشروطه ﴾

هو العمل بقول المجتهد من غير معرفة دلائله ومتى نواه بقلبه كفى وإن لم ينطق به وهو واجب على غير المجتهد وحرام على المجتهد فيما يقع له من الحوادث ويتخير الشخص ابتداء في تقليد أى مذهب من المذاهب الاربعة

الخمس أو سجدة منها والوضوء والزكاة والصدقة والحج * أو أوجب ما لم يجب
 اجتماع كزيادة ركعة أو سجدة في الصلوات خمس * أو أنى مستروعية جمع
 عليه كالسنن التابعة للفرائض * أو عزم على الكفر في المستقبل أو تردد في
 الكفر فيكفر حالا لأن استدامة الإيمان واجبة والتردد فيها لأن توسوس
 فيه كأن جرى الكفر في فكره فلا يكفر لأن الوسوسة غير مناقضة للجزم *
 أو أنكر صحبة سيدنا أبي بكر رضى الله عنه * أو رسالة واحد من الرسل المجمع
 على رسالتهم كالخمس والعشرين المذكورين في القرآن * أو جحد حرفا مجمعا
 عليه من القرآن أو زاد حرفا فيه مجمعا على نفيه معتقدا أنه منه : أو كذب
 رسولا * أو اعتقد جواز وقوع النبوة لأحد بعد نبينا صلى الله عليه وسلم .
 أو ادعى أنه يوحى إليه وإن لم يدع النبوة (الثاني الأفعال) كسجود الصنم .
 أو لشمس أو قمر . أو لخلق الاضرورة كسجود أسير في دار الحرب بمحضرة
 كافر خشية منه فلا يكفر . أما ما حرت به العادة من خفض الرأس والانحناء
 الى حد لا يصل به الى أقل الركوع فهو مكروه (الثالث الأقوال) وهي كثيرة
 جدا لا تنحصر كأن يقول لمسلم يهودى . أو يانصرانى . أو يا عديم الدين
 مريدا ان الذى عليه المخاطب من الدين كفر وكالسخرية بأسمائه تعالى . أو
 وعده بالجنة أو الشواب أو وعيده بالنار والعقاب . وكأن يقول لو أمرنى الله
 بكذا لم أفعله . أو لو أعطانى الله الجنة مادخلتها مستهزئاً أو مظهرا للعناد في
 ذلك أو أن يقول لو آخذنى الله بترك الصلاة مع ما أنا فيه من الفقر أو المرض
 ظاهرى . أو قال لفعل حدث هذا بغير تقدير لله أو لو شهد عندى الانبياء أو

مقلده مجتهدا ولو في مقتوى كرافعي وإيراني ما في من حجة ولم يصرح
 العلماء بأن قونه في هذه المسألة ضعيف - أولاد نسخ نفية في هذا القول
 وكذلك لا يصح تقليد الإمام في القول بالشيء من غير دليل عليه مذهب
 لدليل استنبطوه من قواعده (الخمس) عدم العلمين أن لا يلحق في قضية
 واحدة ابتداء ولا دوام بين قولين يؤيد مذهباً حقيقة لا يقول بها صاحبها
 واشترط عدم التلخيص هو المتعمد عدم ما وجد في نسخة واحدة وأما عند المأاكية
 فيجوز التلخيص في العبادات فقط وتلخيص صفة الصلاة () من مسح بعض
 رأسه وليس امرأة أجنبية ولم يقصد الصلاة بالجملة من معنى تقليد الإمام مالك
 في عدم النقض بالمس المذكور بالشافعي في الاكتفاء بمسح بعض الرأس
 فوضوؤه باطل باتفاق الإمامين وكذلك صلاته لأن شافعي وإن اكتفى بمسح
 بعض الرأس يقول بالنقض بالمس وما كالأول فيقبل بالنقض بالمس المذكور
 يقول ببطلان وضوء من مسح بعض رأسه () ولو توضح فمسح بعض
 شعرة من رأسه مقلد للشافعي ثم مسح وجهه ثم وضوءه مقلداً لأبي حنيفة
 فطهارته باطلة باتفاق الإمامين () ولو مسح وجهه ثم مسح فرجه وقصد ثم
 قلد أبا حنيفة في عدم النقض بمس المرجح في معنى في عدم النقض بالفسد
 فطهارته باطلة باتفاقهما أيضاً فصلاته صالحة () ومنها () ما لو قلد الشافعي
 في مسح بعض الرأس وما كان في طهارة الصلاة في صلاة واحدة فصلاته
 باطلة على المتعمد () ومنها () ما لو طلق امرأته مكرهاً وفقدته حتى يوقع الطلاق
 فنكح أختها بعد انقضاء عدتها مقلداً لأبي حنيفة ثم افتناه شافعي بعدم الوقوع

ثم بعد تقليده لاي مذهب يجوز له الانتقال منه الى مذهب آخر سواء انتقل
دواماً أو في بعض الاحكام ولو لم يبرح حاجة على المتعمد * والتقليد شرط ستة
(الاول) معرفة المقلد ما اعتبره مقلده في المسائل التي يريد التقيد فيها من
شروط وواجبات فلو قلد شافعي الامام مالك في عدم نقض الوضوء بالمس
من غير قصد الازة ولا وجودها لم يصح تقليده حتى يعرف ما اعتبره
الامام مالك في الوضوء من الواجبات كسج كل الرأس والتدليك والوالاة لياثي
بها في وضوءه ثم يقلده في عدم النقض المذكور (الثاني) أن لا يكون التقليد
بعد الوقوع فمن أدى عبادة مختلفاً في صحتها من غير تقليد - للقائل بها لزمه
إعادتها لان اقدمه على فعلها عبث وبهذا التعليل يعلم أنه حل تلبسه بها علم
بفسادها اذ لا يكون عبثاً بها الا حينئذ يخرج من مس فرجه ففسى أو كان
جاهلاً بالحكم في مذهبه وهو معذور في جهله ثم صلى فله تقليد أبي حنيفة في
اسقاط القضاء لانه يرى جواز التقليد بعد الوقوع على المتعمد خلافاً للحنابلة
وأما عند المالكية ففي المسألة خلاف كما قاله العلامة الامير (الثالث) أن
لا يتبعض الرخص بحيث يخرجها عن عقدة التكليف كما اذا ضاق الوقت ولم يجد
ماء ولا تراباً ووجد صخرًا طاهر فترك التيمم عليه تقليداً للشافعي وترك قضاء
هذه الصلاة تقليداً للامام مالك لان الشافعي لا يجوز التيمم من غير التراب
الطاهر ويوجب الصلاة عليه لحرمة الوقت وعليه القضاء والامام مالك يقول
اذا قد الطهورين وقعد صخرًا يتيمم عليه سقطت عنه هذه الصلاة ولا قضاء
عليه فقد أخرجه هذا التبعض عن التكليف بهذه الصلاة (الرابع) أن يكون

الصبر عن فعل الخلو ف عليه الى اقضاء العدة فليحذر مما يقع الآن من هذا التلغيق (ومنها) ما لو أخذ دارا بشفعة أجوار تقليدا لابن حنيفة ثم بعها ثم اشتراها فاشحنها آخر بشفعة أجوار فامتنع من تسليمها اليه تقليدا للشافعي اذ لا يقول بشفعة أجور وإنما يقول بشفعة الشرك فلا يجوز ذلك لانه تلغيق في الدوام (السادس) ان لا يكون الحكم المقاد فيه مما ينقض فيه قضاء القاضي لو حكم به لمخالفته نصا أو اجما أو نحوها فان كان مما ينقض فيه قضاء القاضي لم يصح التقليد فيه مع الحرمة ومثله كثيرة (منها) صحة بيع أم الولد وصحة نكاح الشغار ونكاح المتعة ونكاح زوجه المفقود بعسف أربع سنين وبعده عدة وفاة (ومنها) جواز الاكل في رمضان بعد المنجر وقبل طلوع الشمس (ومنها) ما نسب للسعيد بن ابن المسيب وابن جبير من أن المطلقة ثلاثة تحل بمجرد العقد على زوج ثان وأنه لا يشترط الوطء في حلها للاول وقد تنازع الآن العمل بهذه المسألة من بعض المدعين لها ممن يبيع الدين الذي هو أنفس نفيس بعرض الدنيا الذي هو أخس خسب لا أكثر الله في المسألة من أمثالهم فيجب الانكار عليهم حتى من الآحاد وقد تعدد كبار علماء في المنع من هذه المسألة حتى قل بعضهم أن من عمل بها إمرؤ يتسويد الوجه والتقريب وقل صاحب الخلاصة من الحنفية من أفتى بها فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (ومنها) ما نسب الى الامام داود الظاهري من جواز النكاح بلا ولي ولا شهود فلا تغتر بما ذكره بعضهم في جواز تقليد فيه ومن صرح بحرمة تقليده في هذا القول العلامة الشهير املسى في حواشي النهاية

وبقاء النكاح فيجتمع عليه أن يعدّ الأول مقلداً للشافعي و الثانية مقلداً لأبي حنيفة إذ كل من الاماميين لا يجوز الجمع بين الأخيين و يجب عليه عند تقليده الشافعي اعادة الثانية على المعتد المتدفع عنه صورة جمع بين الاختين (ومنها) ما لو عقد دلي امرأة بالأولى مقلداً لأبي حنيفة ثم طلق بالطلاق انه لا يفعل شيئاً وفعله ناسياً فأفتاه حنفي بوجوب طلاق من فعل المحلوف عليه ناسياً ثم افتاه شافعي بعدم الخث بالنسيان فيجتمع عليه ائتماع بذلك المرأة مقلداً للشافعي بناء على العقد الذي قلده فيه أبا حنيفة لأنه زل أثره بخث بالنسيان عنده فان رجع عن تقليده الى تقليد الشافعي وجدد العقد على مذهبه جازله ائتماع حينئذ فقد أفتى الرملي فيمن عقد على امرأة بالأولى مقلداً أبا حنيفة ودخل بها ثم طلقها ثلاثاً بأنه يجوز له الرجوع عن العقيد لاجل عدم التحايل ويعقد عليها على مذهب الشافعي نعم ان حكم بصحة المقلد الاول حاكم يرى صحته لم يجوز الرجوع عن التقليد الاول حينئذ ولو تولى القاضى العقد بنفسه لم يكن ذلك حكماً منه بصحته بل لا بد في الحكم بها من النطق به كأن يقول حكمت بصحة العقد (ومنها) ما لو خال زوجته ليتخلص بالخلع من وقوع الطلاق الثالث ثم عقد عليها في العدة قبل فعل المحلوف عليه مقلداً للشافعي عقداً لم يستوف الشروط عنده كأن كان بالأولى ثم فعل المحلوف عليه في العدة فيمتنع ذلك لان الشافعي لا يصحح هذا العقد اكونه بالأولى وأبا حنيفة وأن صححه الا انه يقول بلحق الطلاق في العصمة الثانية اذا وجد المحلوف عليه في العدة فلا يخلص الخلع من وقوع الثالث عنده الا بشرط

بالتعلم وجه الله تعالى فاشتغاله بالتعلم أفضل من اشتغاله بالاذكار والنوافل بل لو كان من العوام فحضور مجلس الوعد والعلم أفضل من اشتغاله بالاراد وقال كعب الأحمدي رضي الله عنه نوافل مجلس العلماء بدا للناس لاقتتلوا عليه حتى يترك كل ذي امرأة امرأته وكل ذي سموت سموته * وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا مع العالم وخاف واسترجع عن ذنوبه انصرف الى منزله وليس عليه من الذنوب شيء * فلا تفارقوا مجلس العلماء فان الله عز وجل لم يخلق على وجه الارض تربة أكرم من مجلس العلماء وقل عطاء بن أبي رباح رضي الله عنه (حضور مجلس العلم يكثر سبعين مجلساً من مجالس الغنى والعلم) وعلى القلب فما ينحل عن القلب عقده من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكى السيرة تعرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا * واحترف الذى يحتاج للكسب لعياله ليس له أن يضيع العيال ويستغرق الاوقات في العبادة بل يردده في وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب وان كان ينبغي أن لا يسمى ذكر الله في صناعته بقلبه بل يوظف على التسيبات والاذكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن أن يجتمع مع العمل ولا يهونه ومتى فرغ من تحصيل كفايته يعود الى العبادة * والوالى مثل الامم والقضى وكل متول مصالح المسلمين قيامه بحاجات المسلمين واغراضهم على وفق شرع وقصد لا خلاص افضل من اشتغاله بالاراد فحقه أن يستغل بحقوق الناس نهراً ويقصر على المكتوبات

(فائدة) قل الامام الشافعي رضي الله عنه ان صح الحديث فهو مذهبي واضربوا بقولي عرض الحائط ومعناه اذا كنت مترددا في حكم ولم أجزم به وصح الحديث عندكم بهذا نخسوا بالحديث كوقت المغرب فانه وقع التردد فيه هل يبقى الى وقت العشاء أو لا صح الحديث عن اصحابه بانه باق الى مغيب النفق وليس معناه كما ينهيه بعض المتأخرين انه كلما صح حديث فهو مذهبي لان كثيرا من الاحاديث صح ولم يأخذ به رضي الله عنه

﴿ تهديد ﴾

المريد لحرق الآخرة السالك طريقها لا يخلو عن ستة أحوال أما عابد وأما عالم وأما متعلم وأما وال وأما محترف وأما واحد مستغرق بالواحد الصمد (فالعابد) هو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلا لو ترك العبادة لجلس بطالا فلا نسب له أن يستغرق أكثر أوقاته في العبادة ومجالس الذكر وقال صلى الله عليه وسلم (إذا مروا برياض الجنة فارتعوا فقل يا رسول الله وما رياض الجنة قال حلق الذكر) أخرجه الترمذي والعالم هو الذي ينتفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف فان أمكنه استغراق الاوقات في ذلك فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها اذا قصد بالتعليم الاستعانة به على السلوك والمراد بالعلم المتقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويرزقهم في الدنيا أو يعينهم على سلوك طريق الآخرة دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق (والمتعلم) هو القاصد

الطاعة باستلذاده بها بل تسقى اصاعة عداء اقامه وسروراً له وقرّة عين في حقّه
وأيما لروحه يتالذذ بها أعظم من اللذات الجسمانية به وأعم أن ضرر الذنوب
في القلب كضرر السم في الابدان على خلاف درجاتها في الضرر وليس في
الدنيا والآخرة سر وداء لا سببه الذنوب والمعاصي والمعاصي من الآثار
القيحية المدمومة المصرة بالقلب والبدن في الدنيا والآخرة ما لا يعلمه الا الله
تعالى فمنها حرمان العلم لان العلم نور يقذفه الله في القلب والمعصية تطفى
ذلك النور أن كان * أو تحوّل بينه وبين القلب أن لم يكن * ومنها وحشة
يجدها المعاصي بينه وبين الله لا يوازيها ولا يقاربها وحشة البتة * ومنها تعسر
أمره عليه فلا يتوجه لامر الا يجده متعلقاً دونه أو متعسراً عليه * ومنها ظلمة
يجدها في فلسه يحس بها كما يحس بظلمة الليل البهيم وكما قويت الظلمة
ازدادت حيرته وظهرت الظلمة على وجهه بحيث لا يخفى على أحد من أهل
المصائر * ومنها انها توهن القلب والبدن * ومنها حرمان الطاعة وبحق برك
العمر * ومنها أن المعصية تورث الذلة وتفسد العقل فانه نور والمعصية تطفئه *
ومنها انها تزيل النعم وتجلب الفقر فما رالت من العبد نعمة الا بدنب
ولاحات به نقمة الا بدنب (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ
ويعفو عن كثير)

ويقيم الاوراد اميلا ، والموحد المستغرق بالوحد الصمد يمدى صبح وهمومه
 هم واحد فلا يجب ألا الله ولا يخاف الامة ، لا يتوقع اردق من عيره من
 ارتفعت درجته الى هذه الدرجة ، يقتصر الى تنعيم الاوراد وحملها بل
 يردده بعد المكتوبات واحد وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال
 فلا يخطر بقلبه أمر ولا يقرع سمعه قرع ولا يلوح لصره لائح لا كان له
 فيه عبرة وفكرة ومزيد فهد جميع أحواله تصح أن تكون سببا لزيادته
 وهذه منتهى درجة الصديقين ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد
 والمواظبة عليها فلا ينبغي للمريد أن يفتروا يدعى هذه مرتبة لنفسه ويكسل
 عن عبادته فان علامة صاحب هذه المرتبة أن لا يجس في قلبه وسواس
 ولا يخطر في قلبه معصية ولا تزغبه هواجم الاهوال * واعلم أن العمل الصالح
 له نفع عظيم في اصلاح القلب وتنويره ولكن لا تظهر ثمرته في القلب لا
 بالمداومة عليه * ومن تعود عملا ثم فتر عنه كان ممقوتا ولذلك قالوا (من
 عودَهُ اللهُ عِبَادَةً فَتَرَ كَمَا مَلَكَهُ مَقْتُهُ اللهُ) قل صلى الله عليه وسلم
 (احبُّ الاعمال الى الله أدومها وإن قل) فشد يدك يا أخى على المحافظة
 على أعمال البر فان من حافظ على ذلك وجد حلاوة الايمان وافر الايمان قلبه
 حقيقة المباشرة * ومتى وصل العبد الى هذه المنزلة زالت عنه الشبهة والسكوك
 وصار للعبادة عنده لذة عظيمة بحيث يختار الاشتغال بالعبادة على تحصيل
 اغراض الدنيا فينتد يدخل الايمان في القلب كما يدخل حب الماء البارد
 الشديد برده في اليوم الشديد الحر للظمان الشديد عطشه فيرفع عنه تعب

وحب عليه السفر اليه وكان لامام احمد بن حنبل رضى الله عنه يقول لولده عبد الله يا ولدى عليك الحديث ونيك ومجالسة هؤلاء الذين سموا أنفسهم صوفية فانه ربما كان أحدهم جاهلا بأحكام دينه فلما صحبنا حمزة البغدادى وعرف أحوال القوم كان يقول لولده يا ولدى عليك بمجالسة هؤلاء القوم فانهم زادوا علينا بكثرة العلم والراقبة والخشية والزهد وعلو الهمة وكان الامام الشافعى رضى الله عنه يجالس الصوفية ويقول يحتاج الفقه الى معرفة اصطلاح الصوفية ليميدوه من العلم ما لم يكن عنده وكان الامام الشافعى وأحمد يترددان الى مجالس الصوفية ويحضران معهم فى مجالس ذكرهم فقبل لهما ما لهما من الكمال وترددان الى مثل هؤلاء الجهال فقالا أن هؤلاء عندهم رأس الأمر كره وهو تقوى الله عز وجل ومحبة ومعرفة وقال بعضهم من يؤمن بكلام أهل الطريق قتل له يدعو لك فانه محجوب الدعوة * وينبغى لكل شاعر فى فن أن يتصوره قبل الشروع فيه ليكون على بصيرة فيه ولا يحصل التصور الا بمعرفة المبادئ العشرة المذكورة فى قوله

أن مبادئ كل فن عشرة الحدد والموضوع ثم الثمره
وفضله ونسبة والواضع والاسم الاستمداد حكم الشارح
مسائل والبعض ببعض اكتفى ومن درى الجميع حاز الشرفا

(فحد التصوف) هو علم يعرف به أحوال النفس محمودها ومذمومها
وكيفية تطهيرها من المذموم منها وتحليلتها بالانصاف بمحمودها وكيفية السلوك
والسير الى الله تعالى والفرار اليه

﴿ القسم الثالث في التصوف ﴾

أعلم أن التصوف ؛ يقال له علم الباطن من أجل العلوم تبدأ وأعظمها محلاً ونقراً . وأسماها شمساً وبدراً . وقد فضل الله أهله على الكافة من عباده بعد رسله وأنبيائه صلوات الله وسلامه عليهم وجعل فتحهم معدن الاسرار . واختصهم من بين الأمة بطوائع الانوار فهم الغياث للخلق . والدُّثُرُون في عموم أحوالهم مع الحق ؛ قال الطيبي لا ينبغي للعالم ولو تبجرفي العلم حتى صار واحد أهل زمانه أن يفتخ بما علمه ونما الواجب عليه الاجتماع بأهل الطريق ليدلوه على الطريق المستقيم حتى يكون ممن يخدمهم الحق في سرائرهم من شدة صفاء باطنهم ويخلص من الادناس وإن يمتنع ما شاب علمه من كدورات الهوى وحفظ نفسه الامارة بالسوء حتى يستعد افيضان العلوم الدنية على قلبه والاقْتِبَاس من مشكاة انوار النبوة ولا يتيسر ذلك عادة الاعلى يد شيخ كامل عالم بعلاج أمراض النفوس وتطهيرها من النجاسات المعنوية وحكمة معاملاتها علماً وذوقاً ليخرجه من رعونات نفسه الامارة بالسوء ودسائسها الخفية فقد أجمع أهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان له شيخاً يرشده الى زوال تلك الصفات التي تمنعه من دخول حضرة الله بقلبه ليصح حضوره وخشوعه في سائر العبادات من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ولا شك أن علاج أمراض الباطن واجب فيجب على من غلبت عليه الامراض أن يطلب شيخاً يخرجها من كل ورطة وأن لم يجد في بلده أو اقليمه

رقة الحجاب بيده وبين ما آمن به من ذات الله بصماته وجلاله وجماله وقربه
 وقرينته وحقيقة النبوة وكمالات أصحابها عليهم الصلاة والسلام ولا سيما سيدهم
 الأعظم عليه أفضل الصلاة والسلام وما أخبر به صلى الله عليه وسلم من نعيم
 القبر وعذابه والقيامة وأهوالها وأمار ما فيها والجنة ونعيمها إلى غير ذلك
 فيكون كأنه له معين مشاهد ويتبع هذا القسم أحوال تعرض لمن حصلت له
 كالزهد في الدنيا ومناصبها والسكر والذهول والدهش وتسعة التسوى والهيام
 وغير ذلك مما يطول تفصيله وسيأتى إن شاء الله كثير منه وربما حصل مع
 ذلك كشف عما شاء الله من العالم العلوى أو السفلى وحوادثه الماضية أو المستقبلية
 ومن هذا القسم حديث حارثة بن مالك البصري حين قال له النبي صلى
 الله عليه وسلم (كيف أصبحت يا حارثة قل أصبحت مؤمناً حقاً فقال له أن لكل
 قول حقيقة فالحقيقة أيمانك وفي رواية قال له أعلم ما تقول أو انظر ما تقول
 فقال عزفت نفسي عن الدنيا) أى أعرضت (فاستوى عندي حجرها وذهبها
 فأسهرت ليلي وأظلمات نهارى وكأنى أرى عرش ربى نارذا وكأنى أنظر إلى
 أهل الجنة يتزاورون فيها وكأنى أسمع عواء أهل النار فقال له عرفت فإزعم)
 وفي رواية أنه عليه الصلاة والسلام قال (من سره أن ينظر إلى من نور الله
 قلبه فليتنظر إلى الحارثة بن مالك) أخرجه الطبرانى والبزار وغيرهما وهذا
 القسم هو أعلى أقسامها وأشرف أنواعها فإنه أصل يتمتع عليه القسمان الآخران
 وأساس ينبنيان عليه والثانى تخلى النفس عن رذائل الأخلاق وتحليها
 بالصفات المرضية والآخران السنية بحيث يكون راسخ القدم فيها وتسكون هى

علم التصوف على ايس يدرك لا شيء - - - حتى معروف
وكيف يعرفه من ايس يسجد وكيف شمس الشمس مكشوف
(وهو موصوفه) أفعال القلب وحواس من حيز البركة والتصفية (ومثله)
تهذيب القلب ومعرفة عالم الغيوب ذوو .. حدانا والمحاد في الآخرة والهور
يرى الله تعالى ويل السعادة الابدية وتموير القلب وصده به بحيث يكشف
له أمور حائلة ويشهد أحوالاً عجيبة ولما بين ما عرفت منه صغيرة غيره *
(وفضله) أنه أتى العلم لتعاقبه بمعرفة الله تعالى وحببه وهي أفضل على
الاطلاق ونسبته الى غيره من المومنه أصل لها وشرط فيها اذ لا علم ولا عمل
الابقصد التوجه الى الله فسببته لها كالروح للجسد (وواضعه) الله تبارك وتعالى
وأوحاه الى رسوله صلى الله عليه وسلم والانبياء قله فانه روح الشرائع والاديان
المنزلة كلها واعلم أن لهم ثلاثة أنماط قد تشبه على لجاهل معانيها ويقع اللبس
فيها فنبينها لك حتى لا تقع فيما وقع فيه المعترون وهي الشريعة والطريقة
والحقيقة فالشريعة هي الاحكام المنزلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
فهمها العلماء من الكتاب والسنة نصاً أو استنباطاً أعى الاحكام المبينة في
علم التوحيد وعلم الفقه وعلم التصوف * والطريقة هي العمل بالتربعة والأخذ
بعزائمها والبعد عن التساهل فيما لا ينبغي التساهل فيه وإن شئت قلت هي
اجتناب التهيات ظاهراً وباطناً وامتنال الأوامر الالهية بقدر الطاقة أو هي
اجتناب المحرمات والمكرهات وفضول المباحات وأداء الفرائض وما استطاع
من النوافل تحت رعاية عارف من أهل التهيات * والحقيقة على ثلاثة أقسام

وأصول التصوف خمسة (تقوى الله) في السر والعلانية وتنحقق بانورع والاستقامة (وابتغاء السنة) في الأقوال والأفعال ويتمحقق بالحفظ وحسن الخلق (والاعراض) عن الخلق في الأقبال والادبار ويتمحقق بالصبر والتوكل (والرضا) عن الله في القليل والكثير ويتمحقق بالقناعة والتفويض (والرجوع) الى الله في السراء والضراء ويتمحقق بالشكر في السراء والاتحاء اليه في الضراء (واستمداده) من الكتاب والسنة والآثار الثابتة عن خواص الامة (وحكم الشارع فيه) الوجوب العيني اذ لا يخلو أحد من عيب أو مرض قلبي الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أي علم الباطن أخاف عليه من سوء الخاتمة وأدنى النصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله (ومسائله) قضاياها الباحثة عن صفات القلوب ويتبع ذلك شرح الكلمات التي تتداول بين التوم كالزهد والورع والحبّة والفناء والبقاء

﴿ فصل في فضل الاولياء وثبوت كراماتهم من الكتاب والسنة ﴾

قال الله تعالى (الَاَ إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) وقال عليه الصلاة والسلام (إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عِبَادًا يَعْبُدُونَهُ الْأَنْبِيَاءَ وَالشُّهَدَاءَ) قيل من هم يارسول الله لعننا تحبهم قال (هُمْ قَوْمٌ تَحَابُوا بِرَوْحِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِ أَمْوَالٍ وَأَنْسَابٍ وَجُوهُهُمْ نُورٌ وَهُمْ عَلَى مَنْابِرٍ مِنْ نُورٍ لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ) ثم تلا الآية

ملكات له . والثبات تبسّر الأعمال الصالحة وسهولة أفعال الخير عليه حتى لا يجد فيها مشقة ولا كلفة . بل لو أن من يتربها لم تطأه نفسه على ذلك تم له الشرح الصدر للإسلام ما كانت نفسه كل العلماء آية البعد من محارم الله والقيام بأوامره وصحت له حقيقة الإخبات حتى كأنه ملك في صورة إنسان وإذا فهمت هذا عرفت أن كثيرا مما ذكر في تعريف الحقيقة إنما هو بيان تقسم من أقسامها أو أشي من ذلك . وأن الحقيقة ثمرة الطريقة وأنه لا بد من تلك طريق الآخرة من الجمع بين هذين الثلاثين وعدم التعطيل لأشئ منها . وذلك لأن الحقيقة بلا شريعة باطلة والشريعة بلا حقيقة عاطلة . وقل الامام مالك رضى الله عنه من تشرع ولم يتحقق فقد تفسق ومن تحقق ولم يتشرع فقد تزندق ومن جمع بينهما فقد تحقق . فمثل الشريعة كالسفينة في أنها سبب للوصول الى المقصد والنجاة من الهلاك والطريقة مثل البحر الذى فيه الدر في أنها محل المقصود والحقيقة مثل اللؤلؤ العظيم فلا يوجد اللؤلؤ الا في البحر ولا يوصل لذلك البحر الا السفينة فمن نظر الى حقائق الاشياء كلها بالله وجد أن الشريعة والحقيقة متلازمان تلازم المضاء للعود والروح للجسد والشريعة شجرة والطريقة أغصانها والحقيقة أثمارها (واسم علم النصوص) مأخوذ من الصفا والصوفى من صفا قلبه من الكدر وامتلاء من المبر واستوى عنده الذهب والمدرفى النفع والضرر وقال بعض المارفين

يا واصلنى انت فى التحقيق موصوفى * وعارفى لا تغالط انت معروفى
ان الفتى من بعده فى الازل يوفى * صافى فصوصى لهذا سعى الصوفى

وإذا خرج من عندها أغلص عليها سمعة أبواب وكان يجد عندها فاكهة
 الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف وكذا قصة آصف وزير سليمان
 في عرش بلقيس وهي لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان قالت لهم
 قد عرفت والله ما هذا بلك وما لنا به من طاقة فبعثت الى سليمان أتى فدمه
 اليك بملوك قومي حتى أنظر ما أمرك وما تدعو اليه من دينك ثم أمرت بعرضها
 فجعلته داخل سبعة أبواب داخل القصر وقصرها داخل سمعة قصور وأغلقت
 الابواب وجعلت عليها حراسا يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على سلطانها
 احتفظ بما وكلتك بسرير ملكي لا بخلص اليه أحد حتى آتيك ثم أمرت
 منادى ينادى في أهل مملكتها تؤذنيهم بالرحيل وتجهزت للمسير في اثني عشر
 ألفاً من ملوك اليمن تحت كل ملك ألوف كثيرة وكان سليمان رجلاً مهيباً
 لا يبتدأ بشئ حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوماً فجلس على سرير
 ملكه فرأى رجلاً قريباً منه فقال ما هذا فقيل له بلقيس وقد نزلت منا على
 مسيرة فرسخ فأقبل سليمان حينئذ على جنوده وقال لهم (يا أيها الملأ أئكم
 يأتي بعرشها قبل أن يأتيوني مسلمين) وذلك ليريهما قدرة الله
 تعالى ببعض ما خصه من العجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه في دعوى
 النبوة بمعجزة يأتي بها في عرشها (قل عفرت من الجن) وهو المارد القوى
 (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) الذي تجلس فيه للقضاء
 (وإني عليه) أي على الاتيان به سالماً (اقوى) على حمله (أمين) على
 ما فيه من الجواهر وغيرها قل سليمان عليه السلام أريد أسرع من ذلك (قال

المذكورة « وظهور الكرامات على الأرواح حائرة مستقاة من واقع نفاذ ما جوازه عقلا فلانه ليس بمستحيل في قدرة الله تعالى ان يلهي من قبيل الامكانيات كظهور معجزات الانبياء ولا يبره من جوازها وقوعهم عند وكل ما هدد شأنه فهو حائز الوقوع في الحياة بعد الموت كما ذهب اليه جمهور أهل السنة وليس في مذهب من المذاهب الاربعة قول بنفيها بعد الموت بل ظهورها حينئذ أولى لان النفس حينئذ صافية من الاكدار ولذا قيل من مات تظاهر كرامته بعد موته كما كانت في حياته فليس بصادق . قل بعض المشايخ ان الله يوكّل بقبر الولي ملكا يقضي لخواص وتارة يخرج الولي من قبره ويقضيها بنفسه (والكرامة) أمر خارق للعادة غير مقرون بسعوى الشهوة ولا هو مقدمة لها يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم بتدبيرة نبي كلف بشريعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم بها ولم يعلم ثم اعلم ان الولي ليس بمعصوم (اذ العصمة للنبي) لا للولي بل هو محفوظ ومعنى الحفظ في حقه (انه لا يفعل معصية) وان فعلها ندم فوراً وتاب توبة تامة وعرف زلة نفسه (وكان أمر الله قدراً مقدراً) وأما من دام فعله للمعصية أو كان الاغلب عليه فليس من هؤلاء القوم ولا من أتباعهم ولم يشم شيثامن روائح اخوانهم (واما) وقوعه نقلا فنه ماجاء في الكتاب العزيز من قصة مريم وولادتها عيسى عليه السلام من غير زوج وما وقع لها في كفالة زكريا عليه السلام قال تعالى (كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْخُرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) وكان لا يدخل عليها غيره

(منْ خَافَ اللهَ خَوْفَ اللهِ مِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ) ومن ذلك حديث البخاري في قصة خبيب حين كان أسيرا موقفا بالحديد وكانوا يجردون عنده الغنم وما بأرض مكة حينئذ عنب . ومن ذلك ما رواه أبو نعيم في الحلية أن عون بن عبد الله بن عتبة كان اذا نام في الشمس اذلمته الغمام . ومن ذلك تسبيح الفصعة التي أكل منها سلمان الفارسي وأبو الدرداء كما رواه أبو نعيم وغيره وكرامات الاولياء لا تدخل تحت حصر ومن أراد المزيد على ما ذكرناه فعليه بمطالعة مناقبهم ولا ينكرها الا المحروم المطرود عن باب الفضل والاحسان قال اللقاني

وأثبتن للاوليا الكرامه ومن نفاها فانبنن كلامه

أى اطرح كلام من ينفيها من المعتزلة ومن جرى على طريقتهما (فان قلت) ان الكرامة قد تشبه السحر وقد تشبه المعجزة فما الفرق بينها وبينهما (فالجواب) أن الفرق بينهما وبين السحر كونه يظهر على يد الفساق والزنادقة والكفار الذين هم على غير شريعة ومتابعة وأما الكرامة فلا تقع الاعلى يد من بلغ في الاتباع للشريعة حتى بلغ الغاية * والفرق بينها وبين المعجزة انها انما تظهر على يد من لم يدع النبوة بخلاف المعجزة فانها تظهر على يد مدعى النبوة وأيضا فان الرسول يجب عليه اظهار المعجزة من أجل دعواه اذا توقف إيمان قومه عليها بخلاف الولي فانه لا يجب عليه اظهار الكرامة بل ينبغي له سترها اذ لا حاجة في الغالب الى إظهارها لانه متبع فهو يدعو الى الله بحكاية دعوة الرسول الذي ثبت عنده رسالته بلسانه لا بلسان محدثه

الَّذِي عَنْدَهُ عِلْمُ مِنَ الْكِتَابِ) وهو آصف بن برخيا كاتب سليمان وكان
صديقاً له لما بعث الله لأعضم الذي ذا دعوى به أحب وأذ سئل به فعصى (ما
أُتيت به قبل أن يرتد) أي يرجع (إلى صروف) أي بصرف ثم قل
لسليمان مد عينيك حتى يانهي شرفك فقد سليمان عينيه فخر نحو العين وده
آصف فبعث الله تعالى الملائكة فحملوا السريير من تحت الأرض يجدون حداً
حتى انخرقت الأرض بالسريير بين يدي سليمان بقعدة الله وكانت المسافة
شهرين (فلما رآه) سليمان (مستقراً عنده قل) ساكراً ربه لما آتاه الله
من هذه الخوارق (هذا من فضل ربي) وقصة أصحاب الكهف وهم من
أشراف الروم خافوا بعد عيسى على إيمانهم من ملوكهم فخرجوا ودخلوا غرا
فلبثوا فيه بلا طعام ولا شراب ثلاثمائة سنة وتسع سنين نياماً بلا آفة قل تعالى
(وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ) إلى قوله تعالى (وَابْتِئُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ
سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا) وقد تواتر وقوع الكرامات من الصحابة والتابعين
ومن بعدهم إلى وقتنا هذا فمن ذلك ما صح عن عمر رضي الله عنه أنه قال سارية
الجليل الجليل في حال خطبته يوم الجمعة فبلغ صوته إلى سارية في ذلك
الوقت فتحرز من العدو في مكان من الجليل في تلك الساعة فكان في ذلك
لعمر كرامتان أحدهما الكشف له عن حال سارية وأصحابه المسلمين وحل
العدو والثانية بلوغ صوته إلى سارية في بلاد بعيدة. ومن ذلك ما جاء أن
ابن عمر رضي الله عنهما قال للأسد الذي منع الناس الطريق تمنع فيبصبص
بذنبه وذهب فمضى الناس فقال ابن عمر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

منهم أبداً من خيار السبعين وهم السحابة إذا مات واحد منهم أبداً
 واحد من خيار الثلاثمائة وهم النقباء وهم بالغرب وإذا مات واحد منهم أبداً
 واحد من خيار الخمسمائة وهم العصائب ثم الممفردون في الحديث (سابق)
 الممفردون قيل وما هم يارسول الله قال هم المستهترون بدكر الله
 يضع الذي كرمهم أنقلهم فيأتون الله يوم القيامة خفافاً (رواه مسلم والترمذي
 واللفظ له والمستهترون بفتح التاءين هم المولعون بدكر الله الذاكرون الله
 كثيراً وبه جاء التصريح في بعض روايات هذا الحديث ولا يحصرهم عدد
 وهم سياحون في الأرض في مقام يقال له الخدع لا يعلمه القطب ولا يطلع
 على مقامهم وشيخ هذا المقام الخضر عليه السلام وهؤلاء لا ينقصون عن
 العدد الذي علمته إلى أن يأتي أمر الله المشار إليه في حديث ابن زبال
 طائفة من هذه الأمة ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي
 أمر الله وهو الریح اللينة التي يقبض فيها كل مؤمن ومؤمنة وحينئذ تكون
 الساعة من الناس قلب قوسيين أو أدنى عن عبد الله بن مسعود رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الله عز وجل في الخلق
 ثلاثمائة نفس قلوبهم على قلب آدم عليه السلام والله في الخلق سبعة
 قلوبهم على قلب إبراهيم عليه السلام والله في الخلق أربعون قلوبهم
 على قلب موسى عليه السلام والله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبريل
 عليه السلام والله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه السلام
 والله في الخلق واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه السلام فإذا مات

من قبل نفسه وقد صدر الشرح منه مقرر ... علماء ولا يخفى من أن آية ولا
 يمة على صدقه بخلاف الرسول فإنه يجمع في ثلاثة عشر من التفسير ويرى
 فسح بعض الشرائع المقررة على يد غيره من ... من ... من دليل يدل
 على صدقه أنه يخبر عن الله تعالى وأعلم أن السكرة عند كبر الرجال
 معدودة من جملة دعوات النفس إلا أن كانت لنصرة دين أو جلب مصلحة
 لأن الله تعالى هو الفاعل عندهم لاهم واسكون في بخارى إقذاره أليق بالادب
 ثم اعلم أن الأولياء هم العارفون بالله تعالى حسبما يمكن المواظبون على الطاعات
 المجتنبون له المعاصي المعرضون عن الانهماك في الشهوات وهم رضى الله عنهم
 على أنواع أعظمهم القطب وهو خليفة رسول الله صلى عليه وسلم ولا يسمى
 قطبا إلا بعد علمه حقيقة الحروف وإطلاعه على سر القدر ولا يأكل لأم
 كسب يده ومن شأنه أنه يتلقى أفقاسه إذا دخلت وخرجت بأحسن الادب
 لأنها رسل ربه لترجع ساكرة بلاتكلف لذلك ولا تطوى له الأرض ولا يمتنى
 في الهواء ولا تظهر على يده الخوارق (ثم الامامان) وهما وريان له أحدهما
 عن يمينه ونظره إلى الملكوت والآخر عن يساره ونظره إلى الملك ويخلف
 القطب إذا مات وينتقل صاحب اليمين محله وينتقل واحد من الأوتاد
 مكانه وهم أربعة واحد بالشرق وواحد بالمغرب وواحد بالشام وواحد
 باليمن يحفظ الله بهم أرباع الدنيا وكل منهم متصرف في ربه فاذا مات
 واحد منهم أبدل بواحد من السبعة الموكلين بالأقاليم السبعة وإذا مات
 أحد السبعة أبدل بواحد من الأبدال وهم أربعون رجلا وإذا مات واحد

المشيعة له إذا انصرفوا عنه) وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم
(أنه أمر بقلبي بدرفألقوا في قليب) أى بئر غير مبنية (ثم بعد أيام
من موتهم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم وأسماء آبائهم يافلان ابن فلان
الى آخرهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدنى ربي
حقاً) فقال له عمر يارسول الله ماتخاطب من أقوام قد جيفوا فقال (والذي
بعنى بالحق ما أنتم بأسمع منهم) ودعوى الخصوصية لا بد لها من دليل
ولن يجوده وأما معرفة الموتى بزيارة الاحياء والاستبشار بهم فقد روى عن
عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما من
رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس به ورد عليه حتى
يقوم) وقال (إذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه
واذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام) وأما زوار الموتى وتلاقيهم
فقد قال صلى الله عليه وسلم (أحسنوا أكلان موتاكم فإنهم يتباهون
ويتزاورون فى قبورهم) وأما تأذى الميت بما يبلغه عن الاحياء فقد
قال صلى الله عليه وسلم (إن الميت يؤذيه فى قبره ما يؤذيه فى بيته) رواه
الديلمى عن عائشة . أى بلطفة من الله تعالى له من ملك مبلغ أو علامة
أو دليل أو ما شاء الله وأما تصرف الموتى وصدور أمور منهم بقدره الله تعالى
فقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قتل جعفر قال (عرفت
جعفراً فى رفقة من الملائكة يبشرون أهل بشة بالمطر) رواه ابن
عدي . وبشة بلدة باليمن . وأما تنعم الموتى وتعذيبهم لورود ذلك عن

الواحدُ أبدل الله مكانه من الثلاثة وإذا مات من الثلاثة أبدل الله مكانه
 من الخمسة وإذا مات من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة وإذا مات
 من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين وإذا مات من الأربعين أبدل
 الله مكانه من السلائمة وإذا مات من السلائمة أبدل الله مكانه من العامة
 فيهم يحيى ويميت ويمطر وينبت ويدفع أبلالة عن هذه الأمة قيل لعبد
 الله بن مسعود كيف بهم يحيى ويميت قل لانهم يسألون الله اكثرا
 الأمم فيكثرُونَ ويدعون على الجبابرة فيقصمون ويستسقون فيسقون
 ويسألون فتنبئ الأرض ويدعون فيدفع بهم أنواع البلاء * أخرجه أبو نعيم
 وابن عساكر وغيرهما من أئمة الحديث المعنبرين وروى أبو نعيم خيار أمتي
 في كل قرن خمسمائة ثم اعلم أن سائر أهل القبور أحياء حياة برزخية يعلمون بها
 ويعقلون ويسمعون ويرون ويعرفون من زارهم ومن سلم عليهم ويردون عليه
 السلام ويتزاورون بينهم ويتأذون بما يبلغهم عن الأحياء ويتصرفون وتصدر
 منهم أمور عظيمة بقدرة الله تعالى ويتنعمون أو يعذبون وان أعمال الأحياء
 تعرض عليهم فما رأوه من خير حمدوا الله تعالى عليه واستبشروا ودعوا لفاعله
 بالزادة والثبات وان روا شرا دعوا الله له وقالوا اللهم راجع بهم الى الطاعة
 واهدهم كما هديتنا وأنهم يعلمون بأحوالهم غير الاعمال فان الموت نقلة من دار
 الى دار وقد ثبت كل ما ذكرناه بنص السنة واجماع الأمة فأما اثبات حياة
 الأموات فقد تقدم لك في فصل الزيارة وأما مصابهم فقد روى البخاري
 مرفوعا (أن الميت إذا دُفِن وتولى عنه أصحابه يسمع قرع نعال

ويكفونوه وأنه لينظر إليهم)

﴿ فصل في التوبة ﴾

وهي أصل كل منام وحال وأول المقامات وهي بمثابة الأرض للبناء فمن
لالتوبة له لاحتلال له ولا متمد كما أن من لا أرض له لا بناء له وهي الرجوع من
الاصناف المندومة الى الاوصاف المحموده ويقال من رجع عن المخالفات
خونا من عذاب الله فهو تائب ومن رجع حياء من نظر الله فهو منيب ومن
رجع تعظيما لجلال الله تعالى فهو أوّاب فعلى العبد المبادرة بالتوبة وتحقيق
حدودها ليتخلص من سخط الله تعالى ومقته ونار جهنم والنكال والاغلال
ولينجو من هلاك الابد وبظفر بسعادة السرمد والقرب من باب الله تعالى
ورحمته وينال رضوانه وحننة ونيفوق للطاعة ولتقبل منه فان أكثر العبادات
نفل والتوبة فرض ولا يقبل النفل قبل الفرض وهي واجبة بالآيات والاحبار
قال الله تعالى (وتوبوا الى الله جميعاً أيّه المؤمنين اعلّمكم تفأخّون)
وقال الله تعالى (يا أيّها الذين آمنوا توبوا الى الله توبةً نصوحاً) التوبة
النصوح أن يتوب العبد ظاهراً وباطناً عازماً على عدم العود ومن تاب ظاهراً
فقط فهو كمثل مزبلة بسط عليها ديباج والناس ينظرون اليها ويتعجبون منها
فاذا كشف عنها الغطاء أعرضوا عنها فكذلك الخلق ينظرون الى أهل
الطاعة الظاهرة فاذا كشف الغطاء يوم القيامة (يوم تبلى السرائر) أعرضت
الملائكة عنهم ولذا قل صلى الله عليه وسلم (إنّ الله لا ينظر إلى صوركم

النبي صلى الله عليه وسلم . فتوترت تراتوا معنوياً فقد انفق أهل السنة
و الجماعة على نعيم القبر وعذبته وأنه حق يجب اعتقاده وإن النعيم والعذاب على
الروح والجسد لأن فعل المعاصي والطاعات بها . وأما نعيم الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام في قبورهم فقد قدمنا أنهم أحياء في قبورهم حتى يصلون
وورد في صحاح الأحاديث أنهم يحجون وقد يكرم الله بذلك بعض أهل
البرزخ وإن لم يحصل لهم بذلك ثواب لانقطاع ثواب عملهم بالموت لكن
إنما يبقى عملهم عليهم ليتنعموا بذكر الله وطاعته كما تنعم بذلك الملائكة
وأهل الخيرة في الجنة لأن الذكر والطاعة في ذاتهما أعظم نعيم عند أهلها من
جميع نعيم أهل الدنيا ولذاتها وحديث * إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا *
مما استثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه انقطاع ثواب العمل لأنفس
العمل جمعاً بين الأدلة كما هو ظاهر عند من تبهر في المسئلة ولم يغلب عليه
الهموى أعاذنا الله منه بفضله . وأما عذاب القبر لبعض الموتى فقد أخبر الله
تعالى عن آل فرعون فقال (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا) وقال صلى
الله عليه وسلم (لَوْلَا أَنْ لَا تَدْفِنُوا الدَّعْوَتْ لَأَنَّ يُسْمِعَكُمْ مِنْ عَذَابِ
الْقَبْرِ مَا أَسْمَعُ) رواه مسلم وأما عرض أعمال الأحياء على الموتى فقد قال صلى
الله عليه وسلم (تُعْرَضُ أَعْمَالُكُمْ عَلَى الْمَوْتَى فَإِنْ رَأَوْا حَسَنًا اسْتَبْشَرُوا
وإن رَأَوْا سُوءًا قَالُوا اللَّهُمَّ رَاجِعْ بِهِمْ) رواه ابن المبارك وأما عملهم بأحوال
أهل الدنيا غير الأعمال ورويتهم لهم فقد قال صلى الله عليه وسلم (مِمَّنْ
مَيِّتَ يَمُوتُ إِلَّا وَهُوَ يَعْلَمُ بِمَا يَكُونُ فِي أَهْلِهِ وَإِنَّهُمْ يَفْسَلُونَهُ

مرفوعاً (إِنْ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنِبْتُ فَاعْفِرْهُ فَقَالَ رَبُّهُ
أَعْلَمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ غَفَرْتُ لِعَبْدِي ثُمَّ مَكَثَ
مِائَةً لَيْلٍ ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا فَقَالَ رَبِّ أَذْنِبْتُ أَخَّرَ فَاعْفِرْهُ لِي قَالَ
رَبُّهُ عَلَّمَ عَبْدِي أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي
فَلْيَعْمَلْ مِائَةً) فل الحافظ ابن حجر في الفتوح ومعنى قوله فليعمل مائة أنه
مادام يذنب ويستغفر ويتوب فأنا أعفوه له وتكون توبته واستغفاره كفارة
لذنبه لأنه يذنب الذنب فيستغفر منه بلسانه من غير اقلاع ثم يعود الى مثله
فان هذه توبة الكاذبين وقال (إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْهُ)
يعنى أن توبته مقبولة ما لم يسغ الروح الخلقوم إذ عند ذلك يعاين ما يصير اليه
من رحمة أو هول وشدة فلا تنفعه حينئذ توبته ولا إيمان الكافولان من
شرطها العزم على ترك الذنب وعدم العود اليه وانما يتحقق ذلك اذا أمكن
التائب وهذا لا يمكنه وقال (لَوْ عَمِلْتُمْ الْخَطِيئَاتِ حَتَّى تَبْلُغَ السَّمَاءَ ثُمَّ نَدِمْتُمْ
لَنَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) وقال (التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ) والتائب من الذَّنْبِ كَمَنْ لَا
ذَنْبَ لَهُ) وقال (إِنْ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ كَمَا يُذْهِبُ الْمَاءُ
الْوَسْخَ) وقال أهل العلم (مَا مِنْ صَوْتٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ صَوْتِ عَبْدٍ
مَذْنُوبٍ تَائِبٍ يَقُولُ يَا رَبِّ فَيَقُولُ الرَّبُّ أَمِينُكَ يَا عَبْدِي سَلْ مَا تَرِيدُ
أَنْتَ عِنْدِي كَبَعْضِ مَلَائِكَتِي وَأَنَا عَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ يَمَانِكَ وَفَوْقَكَ
وَقَرِيبٌ مِنْ ضَمِيرِ قَلْبِكَ اشْهَدُوا يَا مَلَائِكَتِي أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ)
وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

وَلَا إِلَى أُمُومٍ وَلَا إِلَى بَنِي يَظُنُّ إِلَى مَنَّهُ بَدَأَ) رَوَاهُ مُسَدَّدٌ يَدُلُّ عَلَى فَصْلِ التَّوْبَةِ
 قَوْلُهُ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) فَمَا أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ
 تَعَالَى بِمَا يُحِبُّهُ حُبُّهُ وَإِذَا أُحِبُّهُ غَارَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَّبَعَ أَحَدٌ عَلَى نَقْصٍ فِيهِمْ فَيَسْتَرْ
 عَلَيْهِمْ وَمَنْ كَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى عِمَادِهِ إِتْبَاعَهُ إِذَا فَعَلُوا مَعْصِيَةً ثُمَّ تَابُوا ثُمَّ فَعَلُوا
 ثُمَّ تَابُوا قَبِلَ اللَّهُ تَوْبَتَهُمْ * فَيَقِيلُ لِمَا أَنْظَرَ اللَّهُ بَلِيسَ قُلُوعِ تِلْكَ لَا أُخْرِجُ مِنْ قَلْبِ
 ابْنِ آدَمَ مَا دَامَ فِيهِ الرُّوحُ فَقَالَ وَعِزَّتِي لَا أَمْنُ لَهُمُ التَّوْبَةُ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي
 أَجْسَادِهِمْ فَقَالَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ فَقَالَ تَعَالَى لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ فَقَالَ
 لَا تَنْبَغُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمَنْ خَلْفَهُمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ فَلَمَّا قُلْتُ ذَلِكَ
 رَفَعَ قُلُوبَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْبَشَرِ فَأَدْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ أَنَّهُ بَقِيَ الْإِنْسَانُ
 جِهَةً الْفُوقِ وَالتَّحْتَ قَدْ رَفَعَ يَدَيْهِ بِالْإِطْعَاءِ عَلَى سَبِيلِ الْخُضُوعِ أَوْ وَضَعَ وَجْهَهُ
 عَلَى الْأَرْضِ عَلَى سَبِيلِ الْخُشُوعِ غَفَرَتْ لَهُ الذُّنُوبُ وَلَا أَبْلَى قُلُوبُ اللَّهِ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْطُرُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ وَيَسْطُرُ
 يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا) رَوَاهُ
 مُسَدَّدٌ وَالنَّسَائِيُّ فَلَا يَقْبَلُ حِينَئِذٍ إِيْمَانُ الْكَافِرِ وَلَا تَوْبَةُ الْمُؤْمِنِ وَهُوَ مَعْنَى
 قَوْلِهِ تَعَالَى (يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ
 آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَابْتِهَاقٌ وَالْفِظُّ لَهُ مَرْفُوعًا (إِنَّ مَنْ قَبِلَ الْمَغْرِبَ
 لِبَابًا مَسِيرَةً عَرَضَهُ أَرْبَعُونَ عَامًا أَوْ سَبْعُونَ سَنَةً فَفَتَحَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلتَّوْبَةِ يَوْمَ
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَلَا يَغْلِقُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْهُ) وَرَوَى الشَّيْخَانُ

أبصر عبدا يزنى ويدع عليه فأهلكه الله تعالى ثم رأى عبدا يسرق فدعاه عليه فأهلكه الله تعالى ثم رأى عبدا على معصية أخرى فأراد أن يدعو عليه فقال الله تعالى يا إبراهيم دع عنك عبداي فإن عبادي بين ملات خصال بين أريتهوب فتوب عليه وبين أن استخرج له ذرية تعبدني وبين أن يعلب عليه الشفاء فمن ورائه جهنم وشروط التوبة الندم على الذنوب الماضية والعزم على أن لا يعود ورد المظالم إلى أربابها ثم ورثتهم ثم التصديق عنهم بها واستحلال انحصوم ثم الاحسان اليهم إن أمكن ويجب قضاء الفوائت من الفوائض وينبغي بعد التوبة تربية النفس في طاعة كثر بيتها في معصية وذاقها مرارة الطاعة كذاقها حلاوة المعصية وترك خلان سوء واصلاح المأكول والمشرب والملبس ولا يتخلف عن التوبة بخوف وقوعه في الذنب فإن العبد اذا تاب قبل الله توبته ولا ينبغي اليأس من رحمة الله تعالى (فإنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون) بل ينبغي أن يتوب الى الله تعالى في كل وقت ولا يكون مصرا على الذنب فإن الراجع عن ذنبه لا يكون مصرا وان عاد في اليوم سبعين مرة كما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (ما أصر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة) فلا يليق للعبد تركها مخافة الوقوع في ذنب آخر فإنه ظنَّ أدخله الشيطان في قلبه ليسوفها أى يؤخرها قال صلى الله عليه وسلم (ذلك المسوفون) فينبغي أن لا يؤخرها فإن الاجل مكتوم لا يدري متى يفجؤه الموت أو المرض المفضى اليه ويجتهد في تحقيقها كل لاجتهاد إذ رأس مال المؤمن الايمان وقد يزول الايمان بفقد التوبة وشؤم

(إِنْ تَابَ الْمُشْرِكُ بَعْدَ مِلْهِ لَمْ يَكُنْ بِمَنْعَةٍ مِنْ سُوءِ عَمَلِهِ وَاتَّبَعَ أَسْبَابَ عَذَابٍ) فَيَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُ لَا تُسْرِفْ فِي الْأَرْضِ بِمَا هُوَ مِنْكَ بِهِ (وَالَّذِينَ لَا يُدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَبِيلًا مُبِينًا) وَرَوَى أَنَّهُ (مَكْتُوبٌ حَقٌّ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا يُحْيِي أَهْلَهُمْ بِزُرْعَةِ آلِفٍ عَامٍ وَإِنِّي أَنْقَارٌ مِنْ تَابَ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى)

وعن ابن عباس رضي الله عنهما، أن وحشا، وتلى حمزة - النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة أتني أريد أن أسلم ولكن يتبعني عن الإسلام آية من القرآن نزلت عليك وهي قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما) وإني قد فعلت هذه الأسماء الثلاثة فهل لي من توبة فتزالت هذه الآية (إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) فككتب بذلك إلى وحشي فكتب إليه أن في الآية شرطا وهو العمل الصالح ولا أدري هل أقدر على العمل الصالح أولا فنزل قوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دونه ذلك لمن يشاء) فكتب بذلك إلى وحشي فكاتب إليه أن في الآية شرطا أيضا فلا أدري أي شيء أن يغفر لي أم لا فنزل قوله تعالى (قل يعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) فكاتب إلى وحشي فلم يجد فيها شرطا فقدم المدينة وأسلم وعن مكحول أن إبراهيم عليه السلام لما كشف له عن ملكوت السموات والأرض

يَمدأوى السقام دوى سدى يَهْطى أنى عايت حسيب
واشف قلبى من الذى قد علاه ان سقمى قد حار فيه الطيب
يَمدأوى العباد هب لى دواء حش أنى رُحوك ثم أخيب
وأقل عثرتى وجد لى بفرب ان دائى والقرب منك يطيب
تعت ليلة عصيتك فيها قد تقصت رثمها لى نصب
ما احتيا لى وقد عصيتك بها كيف لا أستجى وأب الرقيب
أوحى الله الى دواود عليه الصلاة والسلام (ياد ود أنين لمدنين حب
إلى من صراح العابدين) وقال الله تعالى فى بعض كتبه المنزلة وعزتى وجلالى
لا يبكى عبد من خشيته إلا بدمته ضحكا فى نور قدسى قل للبكاكين من
خشيته أبشروا فانكم أول من تنزل عليهم الرحمة اذا نزلت قلى للمدنيين
من عبادى يجالسوا البكاكين من خشيته لعل أن أصيبهم برحمتى اذا رحمت
البكاكين وقال صلى الله عليه وسله (ليس شئ أحب إلى الله تعالى من قطرتين
قطرة دمع من خشية الله وقطرة دم تهراق فى سبيل الله) وقال وهب بن منبه
رضى الله عنه سجد آدم عليه السلام على جبل الهمد مائة عام يبكى حتى جرت
دموعه فى وادى سرنديب ثم جاء جبريل عليه السلام فقال له ارفع رأسك
فقد غفر لك فرجع رأسه وأتى الكعبة فطاف بها اسبوعا فما أنمه حتى خض فى
دموعه فبها أيها العاصى تفكر فى حال أببك . وتذكر ما جرى له ويكفيك
أما آن لك . مسكين أن تقلع عن هوك . أما آن لك أن ترجع الى باب
مولاك . أنسيت ما خولك وأعطاك . أما خلقت فسواك . أما عطف عليك

لتهادى فى الذنوب فيسقى فى نار جهنم حبلداً محمداً . قال حجة لاسلام الغزالي رحمه الله تعالى من ترك لمبادرة الى التوبة والتسوية كان بين خطرين عظيمين (أحدهما) ان تتراكم الطامة على قلبه من المعاصى حتى تصير ريناً فلا يقبل المحو (الثانى) ان يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاستغفار بالمحو ولذلك ورد فى الخبر (إن كثرة صياح أهل النار من التسوية وإن أكثر صراخهم يأفئ نسوف) فما هلك من هلك إلا بالتسوية ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم . فبادروا بالتوبة قبل استحقاق دار الخيبة يلهاداراً معدوماً رخاؤها . محتوماً بلاؤها . مظلمة مسالكها . مبهمه مهالكها . مخلاً أسيرها . مؤبداً سعيها . مستمداً حرها . عالياً زفيرها . شراب أهلها الحميم . وعدايهم أبداً مقيم . والزانية تتمعهم . والهاوية تجمعهم . لهم فيها بالويل ضحيح . وللهبها فيهم أجيج . أمانهم فيها الهلاك . ومالم من أسرها فكلك . قد شدت أقدامهم الى النواصي . واسودت وجوههم بدلة المعاصى * ينادون من فجاجها وتعايبها . بكيا من ترادف عذابها . يامالك قد حق علينا الوعيد . يامالك قد حنى علينا الوقود . يامالك قد سال منا الصديد . يامالك قد أثقلنا الحديد . يامالك قد فضجت منا الجلود . يامالك أخرجنا منها فأنا لا نعود . فيجيبهم مالك بعد زمان . هيهات لات حين أمان . ولا خروج من دار الهوان اخسثوا فيها بنضب الديان .

رب هب لى المتاب حتى أتوب واعف عني فقد عرتنى الذنوب
وعلى دين أحمد فامتنى واحى قلبي فى يوم تحيا القلوب

والغيبة وفضول الكلام ويجعله مشغولا بذكر الله وفائدة القرآن (المانى)
أن يخاف في أمر نفسه فلا يدخل نفسه إلا حلالا قليلا (الثالث) أن
يخاف في أمر نفسه فلا يدخل الحرام ولا شيء سوي عين لخدمته
يكون نظره على وجه العبرة (الرابع) أن يخاف في أمر يده فلا يده
إلى الحرام وإنما يدها إلى ما فيه الصاعة (الخامس) أن يخاف في أمر قدومه
فلا يمشى بهما في معصية الله تعالى وإنما يمشى بهما في طاعة الله تعالى
(السادس) أن يخاف في أمر قلبه فيخرج منه العداوة والبغضاء وحسد
الاخوان ويدخل فيه النصيحة وتفقة المسلمين (السابع) أن يخاف في
أمر سمعه فلا يسمع إلا حق (الثامن) أن يخاف في أمر ضاعته فيجمعها
خالصة لوجه الله تعالى ويجتنب الرء والنفاق (حكي) أنه كان في بني
اسرائيل شاب عبد الله عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر في المرأة
فأرى الشيب في لحيته فساء ذلك فقل إلى إلهي أظعنك عشرين سنة ثم
عصيتك عشرين سنة فإذا رجعت إليك فهل تقبلني فسمع قائلا يقول ولا
يرى شخصه أحبتنا فأحبيناك وتركنا فتركناك وعصيتنا فأهملناك وان رجعت
إلينا قبلناك . قل بعض العلماء (ان الشاب إذا أتى من ذنوبه واعترف بعبوبه
عند سيده ومحبوه وقل إلى إلهي أنا أسأت يقول الله تعالى وأنا سترت فيقول
إلهي أنا ندمت فيقول الله تعالى وأنا علمت . فيقول إلى رجعت فيقول الله
تعالى قبلت أيها الشاب إذا تبت ثم تقضت فلا تسنحى أن ترجع إلينا فإني
وأذا تقضت فإني فلا تمنعك الحياء أن تأتينا ثالثا وإذا تقضت ثالثا فارجع إلينا

القلوب وورقة غديك . أما خدمتك لاسلامه . أما تربت بفضل
وأدناك . فقلنا ذلك لغاية وإراكم الشبهات . واما دقة الخطا والزلات
فمقصود عهده . وعصيت أمره . ودمت على الاستمرار . وضعت هوك
وخلفت الجبار ومع هذا الحرمان والمعد عن مولاك . ان عدت اليه قبلك
وارتضاك . وان لزممت خدمته قربت . وذلك قول ابراهيم بن ادهم قلب
المؤمن نقي كالمرآة فلا يأتيه الشيطان شئ* الا تبصره فان ذنب ذنباً أقيمت
فيه نكمة سوداء فان تاب محيت وان عد الى المعصية ولم يتب تتابع
النكته حتى يسود القلب فقلما تنفع فيه الموعظة بل يعجز عن ادراك الحق
وصلاح الدين ويستبهن بأمر الآخرة ويستعظم أمر الدنيا ويهتم بها حتى اذا
قرع سمعه أمر الآخرة واخطارها دخل من أذن وخرج من أخرى ولم
يستقر في القلب ولم يحركه الى التوبة (اولئك يتسوا من الآخرة كما يتس
الكفار من أصحاب القبور) فاذا كان البدن سقيماً لم ينفعه الضعاف واذا كان
القلب مغرماً بحب الدنيا لم تنفعه الموعظة

اذا قسا القلب لم تنفعه موعظة كالارض ان سبغت لم ينفع المطر
وبهذا يعلم أنه لا فائدة في الاستغفار والقلب لاه مطموس مسود من
كثرة الذنوب والغفلة عن التوبة فانه لو صار يستغفر آتاء الليل وأطراف
النهار مع هذه الحالة لا يفيد شئ* وربما كان سبباً للوبال والدمار ولذا
قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار . وعلاوة قبول التوبة تظهر
في ثمانية أشياء (الاول) أن يخاف في أمر لسانه فيمنعه من الكذب

رسول الله صلى الله عليه وسلم (الْمَدْرِمُ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ الْحَاجَةَ وَمَنْ حُجِبَ يَنْتَظِرُ)
 الْمَقْتُ وَأَعَامُوا عِمْدَ اللَّهِ أَنْ كُلَّ عَامِلٍ سَبَقَتْهُ حَقُّهُ فَلَا يُخْرِجُ مِنْ
 الدُّنْيَا حَتَّى يَرَى حُسْنَ عَمَلِهِ وَسُوءَ عَمَلِهِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا وَاللَّيَالِ
 وَالنَّهَارُ مَطْيَئِسَانٍ فَاحْسِبُوا السَّيْرَ عَلَيْهِمَا إِلَى الْآخِرَةِ وَحَسَرُوا التَّسْوِيفَ
 فَإِنَّ الْمَوْتَ يَأْتِي بَغْتَةً وَلَا يَفْتَرَنَ أَحَدُكُمْ بِحَلَمِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْلُ الْجَمَّةِ
 وَالنَّارِ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ سِرَاكِ نَعْلِهِ ثُمَّ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ (مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ يَمِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا
 يَرَهُ) وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ وَالْفُضْلُ عَنْ
 ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يُحَدِّثُ
 حَادِثًا لَوْ لَمْ أَسْمَعْهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ حَتَّى سَدَّ سَمْعَ مَرَّتٍ) (يَعْنِي مَا
 حَدَّثَكُمْ بِهِ) وَاسْكَنْ سَمْعَهُ أَكْثَرُ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ عِمْدَ غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ مِنْ عِشْرِينَ مَرَّةً يَقُولُ (كَانَ
 السَّكْفُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَتَوَرَّعُ مِنْ ذَنْبِ عَمَلِهِ فَوُتِنَتْهُ مَرَأَةٌ فَأَعْطَاهَا
 سِتِينَ دِينَارًا عَلَى أَنْ يَطَّأَهَا فَلَمْ يَقْعَدْ مِنْهَا مَقْعَدَ الرَّجُلِ مِنْ أَمْرَاتِهِ
 أُرْعِدَتْ وَبَكَتْ فَقَالَ مَا يُبْكِيكِ أَكْرَهْتُكَ قَالَتْ لَا وَابِكَّتْ عَمَلُ
 مَا عَمِلْتُهُ قَطُّ وَمَا حَمَلَنِي عَلَيْهِ إِلَّا الْحَاجَةُ فَقَالَ تَعْمَلِينَ أَنْتِ هَذَا وَمَا
 فَعَلْتُهُ قَطُّ إِذْ هَبِي فِيهِ لَكَ وَقَوْلِ لَا وَاللَّهِ لَا أَعْصِي اللَّهَ بِمَدَّهَا أَبَدًا فَاتَتْ
 مِنْ لَيْلَتِهِ فَأَصْبَحَ مَكْتُوبًا عَلَى بَابِهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَلسَّكْفِ)

ربه فثنا لجود الذي لا يُبلى ، وثنا لرحمته الذي لا يُعجل . وثنا الذي ستر
 عني المعصية ، وأعمل قدامه عن خطيئتي ، ورحمة المدمين . وثنا
 أرحم رحيمين . من دلدني في ديار فردوسه . من دلدني لخالي
 حجابها ففردناه من ذا الذي تاب اليها وما مملته . من دلدني طلب ما وما
 أعطيناه . من دلدني استقل من ذنبه فغفرناه . أنا الذي غفر الذنوب
 واستر العيوب وأغثت المسكروب . ورحم الباك المندوب . وأنا علام
 الغيوب . عبدى قف على ربي . اكتمك من أحببي . تمنع في الاسحار
 بخطايي اجملك من صلابي . لئلا يحمره جنني تسنن من لذيذ شرابي
 اهر الاغيار . والزم الافتقار وباد في الاسحار . بلسان الله والانكسار
 وعن أنس رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قل الله
 تعالى (يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرتُ لك على ما كان منك
 ولا أبالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء لم استغفرني
 غفرتُ لك يا ابن آدم أو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني
 لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة) (رواه الترمذي وحسنه وهذا
 الحديث يدل على سعة كرم الله تعالى ورحمته وجوده قل الله تعالى (قل
 يا عبادي الذين آمنوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله
 يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) (وقال (ومن يغفر الذنوب
 إلا الله) (روى الأصبهاني بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قل قل

توبة فقال نعم ومن يحسن يملك و بين الله انطلق الى رضى كد وكما
فان بها ناسا يهدون لله فاعلم الله بهم ولا ترحم ان رضى الله رضى
سوء فانطلق حتى اذا انتصف الطريق نادى الموت فاختصم فيه
ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة انه جاء تائيبا
ومقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط
فاناهم ملائكة في صورة آدمي فجمعوه بينهم فقال قسموا ما بين الارضين
ففي أيهما كان أدنى فهو له فقاموا فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد
بشبر قبضته ملائكة الرحمة زاد في رواية فلما كان ببعض الطريق
أدركه الموت فجعل ينوء بصدره أى ينفض بمشقة نحو القرية الصالحة
فجعل من أهلها وفي أخرى فأوحى الله تعالى الى هده أن تعاودى والى
هذه أن تقربى وقل قيسوا ما بينهما) فيمنعى له اقل أن يعتبر بهما الخبر
ويعلم أن رحمة الله لا تضيق عن الذنب مهما عظم وينبغى أن يتوب توبة
حقيقية لان العبد اذا علم الله تعالى منه أن توبته حقيقية تجاوز عنه وينبغى أن
تكون التوبة على قدر الذنب (وحكى) عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه
أنه مر وقتان من الاوقات فى سكك المدينة فاستقبله شهاب وهو حامل تحت ثيابه
شيئا فقال له عمر أيها الشاب ما الذى تحمل تحت ثيابك وكان خمرأ فاستجى
الشاب أن يقول خمر وقال فى سره الهى أن لم تخجلنى عند عمر ولم تفضحنى
وسترنى عنده فلا أشرب الخمر أبداً وقال يا أمير المؤمنين الذى احمله خل
فقال عمر أرنى حتى أراه فكشفها بين يديه فرآها عمر وقد صارت خلا نقيا

وَعَنْ عَقْمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ مِنْ أَعْمَلِ الْعَمَلِ سِتْرَةً نَمُو يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ
 كَتَبَلٍ جَلَّ كَاتٌ عَلَيْهِ رِدْعٌ ضَيْفَةٌ ثُمَّ عَمِلَ حَسَنَةً وَاسْتَلَتْ حُلُقَةً ثُمَّ
 عَمِلَ حَسَنَةً أُخْرَى وَاسْتَلَتْ أُخْرَى حَتَّى يَخْرُجَ بِهَا الْأَرْضُ)

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادَيْنِ رَوَاهُ حَسَدٌ هَمَارُودَةُ الصَّحِيحُ وَعَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ فَبَلَّةً وَفِي رِوَايَةٍ جَاءَ
 رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ نِي عَانَتُ امْرَأَةً فِي
 أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَا دُونَ أَنْ أَمْسُهَا فَأَنَا هَذَا فَاقْضُ فِيَّ مَا سَأَلْتُ
 فَقَالَ لَهُ عَمْرٍو لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتَ نَفْسَكَ قَالَ بَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَقَامَ الرَّجُلُ فَانْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَا
 فَدَعَاهُ فَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ
 اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلَّذِينَ ارْتَدَوْا) فَقَالَ رَجُلٌ
 مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَةٌ قَالَ (بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ
 وَأَخْرَجَ الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ (كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ
 عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَدُلَّ عَلَى رَاهِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ
 نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ لَا فَقَتَلَهُ فَكَمَّلَ بِهِ مِائَةَ ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ
 الْأَرْضِ فَدُلَّ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةَ نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ

لا يؤجر عليها . وثالثها منة لا يحمد بها ورابعها أن يسخط عليه الرب . وخامسها أن يعلق عليه باب التوفيق * وقال الحسن البصري يا ابن آدم لم تحسد أخاك فإن كان الذي أعطاه الله لكرامته عليه فلم تحسد من أكرمه الله تعالى وأن كان غير ذلك فلا ينبغي أن تحسد من مصيره إلى النار . وقال بعض العارفين ثلاثة لا تستجاب دعوتهم آكل الحرام ومكثر الغيبة ومن كان في قلبه غل أو حسد للمسلمين * وروى الترمذي وقال حديث حسن عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا بني إن قدرت على أن تصبح وتُسمى وليس في قلبك غشٌ لاحد فافعل) وروى ابن ماجه بإسناد صحيح والبيهقي وغيرهما قال عبد الله بن عمر قيل يا رسول الله أي الناس أفضل قال (كلُّ مخموم القلب صدوق اللسان) قالوا صدوق اللسان نعرفه فما مخموم القلب قال (هو النقي النقي لا أثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد) واعلم أن الحسد المدموم شرعا إنما هو الحسد بمعنى تمنى زوال نعمة الله عن الغير وهذا مصداق قوله تعالى (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وأما الحسد بمعنى تمنى أن يكون له مثل ما للآخر فهو محمود قطعاً أن كان خيراً آخر أو يا قال تعالى (واسألوا الله من فضله) فقد روى ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن وهو يقومُ به آناه الليل والنهار ورجل آتاه الله تعالى مالاً وهو ينفق منه آناه الليل والنهار) واعلم أن الخلو من هذا الوصف الذميم يحتاج إلى شيخ كامل والا فصاحبه لا يخلو منه ولو بلغ في (٢٨ - تنوير)

فاعتبروا أيها الاخوان حيث ان محله رب من خوف عمر وهو ايضا مخلوق
فبدل الله تعالى حرمه فدخل فو قوب العاصي المفسد من لأعمال
العاصدة خوف من الله تعالى فبدل الله حرم سيئاته بجعل الصاعات لا يكون عجا
من لطفه وكرمه لقوله تعالى (فاولئك يبدل اناس سيئاتهم حسنات وكان
الله عموماً رحيماً)

﴿ فصل في التخلية والتحلية ﴾

أعلم أيها المريد انه ينبغي لك بعد التوبة أن تتحلّى عن الاوصاف
الذميمة لانها نجاسات معنوية لا يمكن التقرب بها الى الحضرة القدسية الالهية
كما لا يمكن التقرب بالنجاسات الصورية الى العبادات الالهية فلا بد للسالك
أن يزكى نفسه من جميعها ويتحلّى بالاوصاف الحميدة فلاوصاف الذميمة
كالحسد . والحقد والكبر . والعجب . والبخل : والرياء وحب الجاه
وارياسة والتفاخر . والفضب . والغيبة . والنعيمية . والكذب . وكثرة
الكلام ونحو ذلك (فاما الحسد) حقيقة أنه يكره نعمة الله تعالى على
أخيه فيحب زوالها عنه وهو من قبيح الخصال ولا يمكن قطع مادته من
الباطن بالكلية الا بسلك طريق التصوف قل رسول الله صلى الله عليه
وسلم (الحسدُ يأكلُ الحسناتِ كما تأكل النار الخطب) واعلم
أنه لا شيء من الشرّ أضرم من الحسد لانه يقع الحاسد في خمس عقوبات
عجل أن يصل الى المحسود مكروه . أولها غم لا ينقطع . وثانيها مصيبة

أيضا بأنه استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى الله تعالى
 قل صلى الله عليه وسلم (ثَلَاثٌ مُّمْلَكَاتُ شَحْطِطٍ وَمَهْوَى مُتَّبِعٌ
 وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْبَزَارُ وَالْبَيْهَقِيُّ (وَاَمَّا الْبَخِيلُ) فَهُوَ
 عَدَمُ الْإِعْطَاءِ لِلْغَيْرِ خَوْفُ تَقْصُرِ الْمَالِ قُلُودِ اللَّهِ تَعَالَى (وَلَا يُحِبُّنَّ الَّذِينَ
 يَنْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ
 مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِيَّاكُمْ وَالشَّحَّ فَإِنَّهُ
 أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَكَمَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَاسْتَحَلُّوا
 مُحَارِمَهُمْ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَقَالَ (السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ
 قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ
 النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَلَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ
 وَرَوَى الْأَصْفَهَانِيُّ مَرْفُوعًا (إِلَّا إِنْ كَانَ كُلُّ جَوَادٍ فِي الْجَنَّةِ حَتَمَ عَلَى اللَّهِ وَأَنْ
 بِهِ كَفِيلٌ إِلَّا وَإِنْ كَانَ كُلُّ بَخِيلٍ فِي النَّارِ حَتَمَ عَلَى اللَّهِ وَأَنَا بِهِ كَفِيلٌ) قَالُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنَ الْجَوَادِ وَمَنِ الْبَخِيلِ قَالَ (الْجَوَادُ مَنْ جَادَ بِحَقْقِ اللَّهِ
 فِي مَالِهِ وَالْبَخِيلُ مَنْ مَنَعَ حَقْقَ اللَّهِ وَبَخَلَ عَلَى رَبِّهِ وَلَيْسَ الْجَوَادُ
 مَنْ أَخَذَ حَرَمًا وَأَنْفَقَ إِسْرَافًا) وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ مَرْفُوعًا (إِنَّ اللَّهَ
 اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ
 الْخُلُقِ أَلَا فَرِيتُوا دِينَكُمْ بِهِمَا) وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ مَرْفُوعًا (إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ

العبادة ، بلغ الا أن ينولاه لله تعالى بحجة من شئته . (و هو الحق) فهو
الانطواء على العبادات ، بغضه والذبح وهو فيبيع ماله لأنه ينتج الخسار
والهاجر وتبع العورات فل عليه الصلاة والسلام (لا يحل لمسلم أن يهجر
أخاه فوق ثلاث فمن هجر أخاه فوق ثلاث مات داخل النار) ما لم
يكن المهجور متجاهراً بلغه عصى ونهى الهاجر ولم ينته . وعن ابن عمر رضي الله
عنهما قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع
فقال (يا معاشر من أسلم بلسانه ولم يفض الايمان إلى قلبه لا تؤذوا
المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورات أخيه
المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته فضحه ولو في جوف
رحله) (وأما الكبر) فهو تعاضد ينشأ عن رؤية الشخص نفسه فوق غيره
قال تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق)
والمعنى أمنعهم عن التفكير في خلق السموات والارض وما فيهما من الآيات
والعبر وقال تعالى (كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) وقال
صلى الله عليه وسلم (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر)
وقيل لا يتكبر الاكل وضيع ولا يتواضع الاكل رفيع واعلم أن الكبر أول معصية
عصى الله بها قال تعالى (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس أبى واستكبر) فمن تكبر أو شك أن يشارك ابليس في عقوبة الطرد
والبعد والعذاب الذي لا آخر له فلا يؤمن عليه من سوء الخاتمة والعباد بالله
(وأما العجب) فهو تكبر يحصل في الباطن من تخيل كمال في علم أو عمل وفسر

يعبد الله فيها كأنه بربه فهو واقف في عبادته مع نفسه ومع انخلقى في الاعمال ولو أنه دخل حضرة الاحسان لشهد أن الله تعالى هو الفاعل لجميع أعماله خلقا وإيجادا وما بقي له إلا أن الفعل مسند اليه مجازا لأجل قيامه بالحدود والتكاليف لا غير ومن كان كذلك لم يجد لنفسه عملا أصلا فاستراح من ورطة الرياء بالاعمال والاعجاب بها وطلب الثواب من الله تعالى لأجله ونحو ذلك فصار يشهد جوارحه كالآلة التي يحركها المحرك فيرى الله هو الفاعل في جوارحه بالامداد والقوى لا هو فإياك والرياء فانه يحبط العمل ويبطل الثواب ويوجب المقت والعقاب روى الامام احمد وغيره (أن من عمل من هذه الأمة عمل الآخرة للدنيا فليس له في الآخرة من نصيب) وروى الطبراني وغيره مرفوعا (من نزين بعمل الآخرة وهو لا يريد بها ولا يطمئنها لعن في السموات والأرض) وروى ابن جرير الطبري مرسلا (لا يقبل الله عملا فيه مثقال حبة من خردل من رياء) وهو على ضربين . ر . محض وهو أن يريد بعمل الآخرة نفع الدنيا . ور . تخليط . وهو أن يريد نفع الدنيا ونفع الآخرة وكلاهما محبط للأجر نعوذ بالله من ذلك (وأما حب الجاه والرياسة) فالغرض منه انتشار الصيت وهو مذموم قاطع عن طريق الحق الا لمن شهره الله تعالى لشرف دينه ولا يخلص من حب الجاه الا الصديقون قال عليه الصلاة والسلام (حسب ابن آدم من الشر إلا من عصمه الله تعالى أن يشار اليه بالأصابع في دينه أو دنياه) وقال أبو يزيد البسطامي كابدت

وتعالى بعث جبريل الى ابراهيم عليه السلام فقال : ابراهيم انى لم اتخذك خليلا على أنك أعبد عبادى واسكن اطلعت فى قلوب المومنين فلم أجده قلبا اسحى من قلبك) وقد سئل الشيخ محيى الدين بن العرب رحمه الله عن حقيقة الاسراف فقال الاسراف كرم واسع خارج عن الخد والمقدار ولكن لما كان صاحب هذا الحال لا يقدر على المداومة عليه بل يندم على ما يخرج به اذا وجد حاله قد ضاق جعله الله تعالى مذهباً وجعل الحمد حالة بين اصراف وتقدير ومن أراد أن يتخلق بهذا الخلق الجميل فليسلك على يد شيخ صادق كامل بصدق واخلاص فانه يقربه الى حضرة الله عز وجل وهناك يقوى يقينه بالله وينفق كل ما دخل فى يده بخلاف البعيد عن حضرته فانه بالضد من ذلك فلا يكاد يعطى أحدا شيئا لضعف يقينه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم (وأما الرياء) فهو طلب المتزلة فى قلوب الناس بأراءاتهم الخصال الحمودة قل تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) أى لا يرأى بعمله وقال صلى الله عليه وسلم (إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر وهو الرياء يقول الله يوم القيامة للمرائين اذا جازى الله الناس بأعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراءون فى الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء رواه احمد باسناد جيد وغيره) ويحتاج من يريد التخلّى من هذا الوصف الذميم الى شيخ كامل يفنى اختياره فى اختياره حتى يسير به فى طريق الغيب ويوصله الى حضرة ربه عز وجل وذلك أن من لم يسلك الطريق لا يصح له غالباً دخول حضرة الاحسان التى

وقع في الوجود هو عين الحكمة قال بعضهم
 اذا ما رأيت الله في الكل فاعلا * رأيت جميع الكائنات ملاحا
 وان لم ترى الا مظاهر صنعه * حجبت فصيرت الملاح قباحا
 نعم الكامل لا يقضب الا الله تعالى وذلك اذا انتهكت حرمانه لكن
 لا على وجه كون المعصية فعلا لله تعالى بل على وجه نسبة الفعل الى العبد
 ومن ثم تعلم أنه لا سبيل لاحد الى تبرئة العبد جملة واحدة أبدا وذكر
 العارف الشعرائي أن الامام الشافعي رضى الله عنه كان مشهوراً بحسن
 الخلق فعمل الحسدة على اغضابه فلم يقدرُوا فبرطواوا الخياط مرة أن يعمل
 له الكم اليمين ضيقا جدا لا يخرج يده منه الا بعسر ويعمل اليسار كأنخرج
 فلما رآه الامام قال له جزاك الله خيرا حيث ضيقت كمي اليمين لاجل الكتابة
 ولم تحوجني الى تسميره ووسعت اليسار لاجل فيه الكتب * وذكر أيضاً
 أنهم صبوا مرة على الجنيد غسالة سمك وهو خارج لصلاة الجمعة فعمته من
 رأسه الى ذيله فضحك وقال من استحق النار فصول بالماء لا ينبغي له الغضب
 ثم عاد الى البيت واستعمار ثوب زوجته فصلى فيه * وكان السلف الصالح كلهم
 يقولون الدرجات هي الخلق الحسن فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في
 الدرجات وبالخلة فالكل على الاخلاق الالهية والله تعالى يغضب لغيره ولا
 يغضب لنفسه فلو انتقم الله تعالى لنفسه لاهلك الخلق كلهم في لحظة واحدة
 فافهم (وأما الغيبة فهي أن تذكر أخاك بما فيه وتعلم انه لو سمعه لكرهه
 سواء كان في بدنه أو قوله أو فعله أو دينه أو دنياه أو ثوبه أو داره أو دابته

العبادة ثلاثين سنة فرأيت قهقرا يقول لي : يا زيد خذ منه مائة من العبادة
فإن أردت الوصول إليه فعملك بالذلة والافتقار وعن المتوفى رضى الله عنه
أنه كان يقول المقيم في هذه الدار كجاس في بيت الخلاء من رد الباب عليه
قضى حاجته وخرج مستورا لم ير أحد له عورة وإن فتح الباب كشف عورته
وهتك سريره وأمنه كل من يره وعلى كل حال متى مال قلب السالك إلى
حب الجاد والربسة انقطع عن الطريق (وما التفتخر) فهو لمباهاة بالكارم
والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك وهو مذموم منهي عنه لقوله صلى الله
عليه وسلم (إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على
أحد ولا يبغي أحد على أحد) رواه مسلم وقد يكون بالنال أو بلا نال أو
بالعبادة (وأما الغضب فهو غليان دم القلب يطلب الانتقام قل صلى
الله عليه وسلم (يا معاوية إياك والغضب فإن الغضب يفسد الإيمان كما
يفسد الصبر العسل) وجاء في الخبر أن الله يقول (ابن آدم أذكرك أن إذا
غضبت أذكرك إذا غضبت فلا أهلكك فيمن ذلك) وأفضل الأعمال

الحلم عند الغضب والصبر عند الطمع

ليست الاحلام في حين الرضا * إنما الاحلام في حين الغضب
وخوف الرب سبحانه وتعالى يدفع الغضب وما ترى الناس بغضبون
الاحجابهم عن شهود ان الله تعالى هو الفاعل لكل ما برز في الوجود
وشهودهم الفعل من جنسهم ولو أنهم سلكوا الطريق لوجدوا الفعل لله تعالى
ببإدائهم الرأي فلا يجحدون من يرسلون عليه غضبهم ويجحدون أن كل شيء

وقد أجمعت لامة على تحريم مميمة ومنها من أعظم الذنوب عند الله عز وجل فيمنعني لعاقل أن يجتنبها كل الاجتناب وأن يأخذ حذره من كل من ينم له وليعلم أن كل من نم له نم عليه (وأما الكذب) فهو الاخبار بالشئ على ماخلاف ما هو عليه وهو من أقبح الذنوب قل الله تعالى (فنجمل لعنة الله على الكاذبين) وقال صلى الله عليه وسلم (عليكم بالصديقان الصديق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وما يرأى الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار وما يزال المؤمن يتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً) وروى مالك مرفوعاً قيل يارسول الله (أياكون المؤمن كذاباً قال لا * وروى أبو داود والترمذي والنسائي والبيهقي مرفوعاً ويل للذي يحدث الحديث يضحك به القوم فيكذب ويل له ويل له) وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال (أصدق الحديث كلام الله وأنسرف الحديث ذكر الله تعالى وشرايعي عمى القلوب وما قل وكفى خير مما كثر وألهى وشتر الندامة مدة يوم القيامة وخير الغنى غنى النفس وخير الزاد التقوى والخير جماع الائم والنساء حبايل الشيطان والشباب شعبة من الجنون وشتر المكاسب كسب الريا وأعظم اخطايا اللسان الكدوب) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قل (الكذب لا يصلح الا في ثلاث في الحرب لان الحرب خدعة

حتى ذكرته نسي من نفسه لانه مكر فيك الشر فيه كان غيبة اذا
 ما يكن فيه كان بهتاء وهو من غيبة من غيبة لا يعنب انفسكم
 بعسا يحب احدهم ان يأكل لحم ابيه ميتا وقال صلى الله عليه وسلم
 (يا ايمى وعية فين العيمة انسء من الزنا ومن ارحل قد يربى ويتوب
 فيتوب الله سبحانه عليه وإن صاحب العيبة لا يعمر انه حتى يفر له
 صاحبه) فياك أن تنون في وقوعك في غيبة فصلاعن وقوعك في البهتار
 ولا تقل ولو في نفسك ان الى اعمالا صاحبة تكدر على تلك الغيبة فربما كان
 من اغتلبته أو بهته لاترضيه جميع اعمالك يوم القيامة وهذا على فرض سلامة
 اعمالك من الآفات الموحبة لردده عليك من الرء والسمعة وغيرها فان
 الاعمال التي دخلها رياء أو سمعة لا يصل الى الآخرة شيء منها مع صاحبها
 ولا ينبغي لعامل أن يتكدر من الغيبة فيه بل ينبغي له الفرح لان الله تعالى
 يحكمه يوم القيامة في أعمال الذي اغتابه فيأخذ منها ما شاء (وأما النسيمة) وهي
 نقل كلام بعض الناس الى بعض على وجه الافساد بينهم قل تعالى (ولا
 تطلع كل حلاف مهين همار مشاء بنعيم) وقال صلى الله عليه وسلم
 (لا يدخل الجنة نام) وروى الامام أحمد وغيره مرفوعاً (ألا أخبركم
 بشر عباد الله قالوا بلى قل المشاءون بالنسيمة المرفقون بين الاحسة
 الباغون للبراء العيب) وفي رواية لابي الشيخ (الهمازون والمازون
 والمشاءون بالنسيمة الباغون للبراء العيب يحشرهم الله في وجوه الكلاب

أن لو نشرت عليك صحيفتك التي أملت بها صدر نهارك وأكثر ما فيها ليس
 من أمرديك ولا أمر دنياك ولذا كان الربيع بن خيثم رحمه الله إذا أصبح
 وضع قرطاسا وقلمه ولا يتكلم بكلمة الا كتبها وحفظها ثم يحاسب نفسه
 عند المساء وعن أس بن مالك قل استغفركم غلام منا يوم أحد فوجدنا
 على أطنه حجرا مربوذا من الجوع فمسحت أمه عن وجهه التراب وقالت
 هنيئا لك الجنة يا بني فقال صلى الله عليه وسلم (وما يدريك لعله كان
 يتكلم فيما لا يعنيه ويتمنع مالا يضره) وقال ابراهيم بن أدهم نزل بي
 أضياف فعلمهم أنهم أبدا لقلت أو صوني بوصية حتى أخف الله تعالى
 كخبثتكم فقالوا نصيبك بسبعة أشياء (أولها) من كثرت كلامه فلا تطمع في
 يقظة قلبه (ثانيها) من كثرت كلامه فلا تطمع في أن تصل اليه الحكمة (ثالثها)
 من كثرت اختلاطه بالناس فلا تطمع في نواله حلاوة العبادة (رابعها) من
 أفرط في حب الدنيا خيف عليه سوء الخاتمة والعياذ بالله تعالى (خامسها)
 من كان جاهلا فلا ترج فيه حياة القلب (سادسها) من اختار صحبة الظالم
 فلا ترج فيه استقامة الدين (سابعها) من طلب رضا الناس فقلما يبال رضا
 الله تعالى عنه (والافعال) الذميمة كثيرة كالعقيدة العاسدة * وارتكاب
 المعاصي وترك التوبة والجهل بالفرائض والسنن . والبطالة عن العمل والمكر
 والحيلة والخيانة والحرص والطمع والميل مع الهوى عند كل شهوة في المحرمات
 أوفى المباحات وسماح الملاهي وشهود المنكرات واللعن والقذف والسب
 والزور والسخرية والتحقيرة والغیظ والجسدال والجزع والشر والبطر والظلم

والرسل 'بصالح' بين اثنين و... 'بصالح' بين امرأته (واعلم
أد الصدق بين الأولين... لا سفيه كما بين الله تعالى في
كذبه فقال (هد يوم يجمع الله ذنوبهم) وقال (أبى اللين
أمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وقال (والذين جاءوا من بعدهم يقولون
أولئك هم المفلحون لهم ما يشاءون عند ربهم) وقد ذم الكاذبين
واعلم فقال عز من قائل (قتل نوحا نوحا) من الكاذبون وقال
تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا وهو يدعى إلى الإسلام
والله لا يهدي القوم الظالمين) وما كثرة الكلام فهي صفة مدومة
لأنها يتولد منها أمور محرمة أو مكرهة مثل ذكر المعاصي وأحوال الناس
قل صلى الله عليه (من كثرت كلامه كثرت سقطته ومن كثرت سقطته كثرت
ذنوبه ومن كثرت ذنوبه فلتأرب وتلبس) وروى الترمذي والبيهقي مرفوعا
(لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله
قسوة للقلب وأن أبعد الناس من الله القلب أقاسى) وروى الترمذي
وابن ماجه وغيرهما مرفوعا كل كلام ابن آدم عليه لاله الا أمرا بمعروف
أو نهيا عن منكر أو ذكر الله) وروى أبو الشيخ مرفوعا (أكثر الناس
ذنوبا أكثرهم كلاما فيما لا يعينهم) فعليك بالصمت في جميع الأحوال
ولا تتكلم الا بما فيه صلاح دينك أو دنياك وانظر قوله تعالى (وإن
عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) و(عن البين وعن
الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) أفلا تستحي

والنفاسة والخسة والخلة والتمثل وغير ذلك فإذا عجمت هذه الطينة حتى صارت
 شيئاً واحداً ثم فرقت أجزاء صفاراً بحكم العقل بداهة بان في كل جزء منهما
 مجموع ما تفرق في غيره وحينئذ في طينة البشر من صفات الشر ما لا يحصى
 ومن صفات الخير ما لا يحصى وفي الاكابر من صفات الشر ما في الاصاغر
 وعكسه الا أن صفات الشر خفية في الاكابر وصفات الخير خفية في الاصاغر
 وعكسه هذا حكم جميع أبناء آدم ماعدا الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان
 الله تعالى طهر طينتهم بسابق العناية لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه فطيتهم
 كلها خير لا شر فيها وأما طينة غيرهم فهي باقية على أصلها وما كان جبلياً في
 أصل النشأة فحال أن يزول الا بالعدم الذات ومادامت العناية تحف العبد
 فالصفات الحسنة مستعملة في العبد والسيئة معطلة فإذا تخللت عنه العناية
 قامت السيئة وتعلت الحسنة فيكون العبد كالشيطان ولما كانت النفس
 بطبعها ميالة الى الشر فارة من الخير كان العبد أقرب الى الشر من الخير فهو
 في خطر عظيم وفي أمراض شديدة كثيرة وبذلك تعلم يا أخى انك مجبول
 على الشر وانك تميل اليه أكثر من الخير وإذا فانت في حاجة شديدة الى
 ملازمة طيب حاذق صادق يزيل مابك من آلام الشر والفساد حتى تظهر
 عليك الحسنات وتتعل السينات وإياك أن تتعطل بما تراه من نفسك من
 حسن الخصال وحيد الفعال اتكالا منك على كثرة علمك أو عبادتك فان
 هذا غرور أو وقعتك فيه نفسك الامارة بالسوء وما أنت الا كرجل لم يأكل
 طول عمره سوى الخنظل البشع الطعم فهو يزعم أنه يأكل حلواً لذيذ الطعم

ولا سرف والمزاج والتزيين وحسن الخلق والعبادة وحسن
 وقلة حياء واحسان وعفة غيرة والعشاق (الامور) جيدة فكمثيرة
 أيضا مثل اعتددة الصحيحة وتوبة الاعراض عن المعصية والمدة على فعلها
 والحياء من الله والبضاعة والصبر والورع والزهد وافقه عنه ورثه وشكره والثناء
 وصدق الحديث والوفاء واداء الامانة وترك خيانة وحب حق احوار وبدل
 الطعام واقشاء السلام وحسن العمل وحب الآخرة وامتنان الدنيا والجرب
 من الحساب وخفض الجأح وكف الاذى واحتمال المأثم ومراقبة الحق
 والأعراض عن الخلق وطمانينة القلب وكسر الناس عن هواها وقواها
 وحجرها عن لذاتها وسهواتها والخوف والرحمة والجود والصفح والمودة والغيرة
 والمواساة والمداراة والايثار والنصيحة والعفة والتسليم والتوكل والشجاعة
 والمروءة ومحبة الله تعالى ورجاء الوصول اليه وخوف الفراق منه والأدب
 والتأمل والتأني ومحاسبة النفس والانصاف وحسن الظن والمجاهدة وترك لمراء
 والجسدال وذكر الموت وقصر الامل والتفقه في القرآن ونفي الخواطر وترد
 السوى ودوام الافتقار والانتجاع الى الله عز وجل والاخلاص في كل حال
 فاذا تخلق المرید بهذه الاخلاق يتقرب بها الى الله تعالى ورسوله ويحصل له
 السعادة في الدارين * واعلم أنه ليس المراد بالتخلي عن الاوصاف الذميمة
 والتخلي بالاوصاف الحميدة أن تزول هذه وتحدث الاخرى بل المراد أن
 يظهر على العبد استعمال الصفات الحسنة وتمتع الصفات السيئة وذلك أن
 حكم البشر حكم الطينة المعجونة من سائر الاجرام المختلفة في الطعوم والرائح

دار المطعين والمعاصي قل هاتى (أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون)
 يعنى ايضاً الذين اكتسبوا الخطأ ويعملون الاعمال المدمومة أن اسوى
 بانهم فى الآخرة وبين الذين يعملون اخيرات وهم مؤمنون كلا ساء ما يحكمون
 وفى الحديث القدسى (ما أقل حياء من يطلع فى جنتى بغير عمل كيف
 أجود برحتى على من بخل بطاقتى) واعلم أن حب الدنيا مذموم فى كل
 الشرائع وهو رأس كل خطيئة وسبب كل فتنة فل العارفون (حب
 الدنيا رأس كل خطيئة) وحبها اذا سرى فى قلب العبد أفسده وجعله
 قاعاً صفضها لا يكاد يوجد فيه من الخير مثقال ذرة وكما أن حبها رأس كل
 خطيئة كذلك بغضها رأس كل طاعة وحسنة فلا يؤخرك شغل الدنيا عن
 المولى ومن كان همهته فى الدنيا ما يكفيه فأقل شئ يكفيه ومن طلب منها
 ما يغنيه فلا شئ يغنيه فعلى العبد أن يزهد فى الدنيا بأن لا يفرح بالموجود
 ولا يحزن على المفقود ولا يشغله طلبها والتمتع بها عما هو خير له عند ربه
 وأن يخرج حب الجاه من قلبه حتى يستوى عنده المدح والنم وإقبال الخلق
 عليه وأدبارهم عنه فان حب الجاه أضرب على صاحبه من حب المال وكلاهما
 دالان على الرغبة فى الدنيا وهى عدوة للسان ولذلك لم ينظر الله اليها منذ
 خلقها لانها تزيت لاولياء الله تعالى بزيتها وغوتهم بزهرتها حتى تجرعوا
 مرارة الصبر فى مقاطعتها وكل شئ يشغلك عن الله فهو دنيا وكل شئ
 يعينك على التوجه الى الله فهو أخرى وقد بين الله تعالى حقيقة الدنيا بقوله

ولو ذاق طعام غسل متلا في مرة واحدة وعرف به ية في المشتات في
جميع الاوقات وهو لا يرى وحده. ايم الله على العبد تحصى صحة بطا
وتقف على ما استقامه من سبيله

﴿ فصل في الدنيا وطول الأمل ﴾

قل الله مالي (فلا غرنكم احدى الدنيا ولا يغرنكم الله الغرور)
وقل تعالى (وعزّتكم الاماني حتى جاء امر الله بغيركم الله الغرور)
الغرور هو اعتماد القلب على ما لا ينبغي ان يعتمد بآيه كاعتماد العالم على علمه
والحكيم على حكمته والراضي على ربه والعصاة على اهل الله تعالى ايهم
والاغنياء على غناهم وقد يلبس الغرور عن العلامة بالرحمة فيحترقون على الفعل
القيح اغتراراً بسعة رحمة الله تعالى وكثرة النعمة وجهالاً بالفرق بين الغرور
والرحمة فان رحمة الله تعالى تحقق عند وجود اسباب الملاح وضرف النجاح فيأتي
بالطاعات ويرجو قبولها * والغرور يكون عند عدم اسباب الفلاح والنجاح فلا
تسكن من يطلب الآخرة بغير عمل * ويتوخر التوبة بضول لامل * ويقول
في الدنيا بقول الزاهدين ويعمل فيها بعمل راغدين وان عصى منها الشيطان
منع منها لم ينفع

(يرجو النجاة ولم يسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس)
ومن أعظم الاغترار التماهي في الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة
وتوقع القرب من الله من غير طاعة وانتظار زرع اجنة ببذر البار وطلب

وأنت يا رسول الله قد أشر بجنبك الشريط فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 أولئك قوم عُجِّلَتْ لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا ونحن قوم أخرت لنا طيباتنا
 في الآخرة . وقال على رضى الله عنه إنما أخشى عليكم اثنتين طول الأمل
 واتباع الهوى فإن طول الأمل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق
 وإن الدنيا قد ارتحلت مدبرة والآخرة مقبلة ولكل واحدة منهما بنون
 فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فإن اليوم عمل ولا
 حساب وإن غداً حساب ولا عمل * شعر

أما هذه الحياة متاع والسفيه الجهول من يصطفها
 مامضى فات والمؤمل غيب ولك الساعة التي أنت فيها
 (غيره)

مضى الدهر والأيام والذنب حاصل وجاء رسول الموت والقلب غافل
 نعيمك في الدنيا غرور وحسرة وعيشك في الدنيا محال وباطل
 إلا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل
 (غيره)

إن لله عبادة فطن طلقوا الدنيا وخافوا الفتنة
 نظروا فيها فلما علموا أنها ليست لحي ووطنا
 جماعها لجة واتخذوا صالح الاعمال فيها مفعنا
 فهذه الاعمال الصالحة سفينةك التي تحمل فيها والحرص عليها بحركو الأيام
 موجها والتوكل ظلها وكتاب الله دليلها ورد النفس عن الهوى جبالها والموت
 (٢٩ - تنوير)

(اعطوا انما اخيت الدنيا امب' بدمو' وزينة متخبر' بامسك' وتكاثروا في
الأموال والأولاد كمن غيث شحب السكندر ما تم ثم يهيج فتراه
مصدراً ثم يكن حطاً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله
ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) وروى حويهر عن الضحاك
قل لما هبط الله آدم وحواء الى الأرض ووحدا رائحة الدنيا وقد راثة
الجنة غشي عليهما أربعين صباحاً من نتن الدنيا، وقل رسول الله صلى الله
عليه وسلم (يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى لدار
الغرور) وقل (من أحب دنياه أضرب آخرته ومن أحب آخرته أضرب
بدنيته) وروى ما يتي على ما يفتي (أي لانهما متصادقان كالضرتين مها
أرضيت احدهما اسخطت الاخرى وككفتي الميزان مها رجعت احدهما
خفت الاخرى وكلشرق والمغرب مها قربت من أحدهما بعدت عن
الآخر وكقديح احدهما مملوء والآخر فارغ فبقدر ما تصب منه في الآخر
حتى يمتلئ يفرغ الآخر وعن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال (من كانت نيته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه
وأنته الدنيا وهى راحة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره
وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما كتب الله له) وعن
جندب قال دخل عمر رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو على
حصير وقد أثر بجنبه الشريف فبكى عمر رضى الله عنه قال النبي صلى الله
عليه وسلم ما يبكيك يا عمر قال ذكرت كسرى وقيصر وما كانا فيه من الدنيا

فإن أرزق مقسوم وسوء الظن لا ينفع

فقير كل ذي حرص غنى كل من يقنع

(يامن بدنياه استغل قد غره طول الأمل)

(ولم يزل في غفلة حتى دنا منه الأجل)

(الموت يأتي بغتة والتبر صندوق العمل)

(اصبر على أهوالها لا موت إلا بالأجل)

قال رجل لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه صف لنا الدنيا قال وما
أصف لكم من دار من صح فيها ما آمن ومن سقم فيها ندم ومن افتقر فيها
حزن ومن استغنى فيها فتن في حلالها حساب وفي حرامها عقاب * وعن
عثمان رضى الله عنه هم الدنيا ظلمة في القلب وهم الآخرة نور في القلب
وقال عمر رضى الله عنه عز الدنيا بالمال وعز الآخرة بالصالح الاعمال (شعر)

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره ونال من الدنيا سرورا وانما

كعبان بنى بنيانه فأفمه فلما استوى ما قد بناه تهدما

ألا إنما الدنيا كأحلام نائم وما خير عيش لا يكون بدائم

تأمل إذا مانلت بالأمس لذة وأفنتها هل أنت إلا كحالم

وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ أَصْبَحَ وَهُوَ يَشْكُو ضَيْقَ الْمَعَاشِ
فَكَأَنَّمَا يَشْكُو رَبَّهُ وَمَنْ أَصْبَحَ لَأُمُورِ الدُّنْيَا حَزِينًا فَقَدْ أَصْبَحَ سَاطِئًا
عَلَى اللَّهِ وَمَنْ تَوَاضَعَ لِعَنِيٍّ لَعْنَاهُ فَقَدْ ذَهَبَ ثَلَاثَا دِينَارٍ) وقال (الدنيا
ملعونَةٌ ملعونٌ ما فيها إلا ما كان لله منها) فمن أراد الله أن يتخذَه ولياً كره

ساحلها والقيامة أرض المنحدر التي نخزح بها لله . . . فما ينبغي للعاقل أن
يرضى من الدنيا بالقوت ولا يشتغل بدفع ويستغل بعمل الآخرة فلتها دار
القرار والدنيا حقيرة ندرة قول عليه الصلاة والسلام : إن الله لم يخلق
خلقاً أبغض إليه من الدنيا وأنه لم يخلقها لم ينظر إليها (وقال) لو
كانت الدنيا تزين عند الله حناح بعوضة ماسقى كافراً منها شربة ماء (
وقل عليه الصلاة والسلام لابن عمر (كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر
سبيل واعد نفسك في الموتى وإذا أصبحت نفسك فلا تجدتها بالنساء وإذا
أمتت فلا تجدتها بالصباح وخذ من صحبتك اسقام ومن نيايتك لهرمك
ومن فراغك لشغلك ومن حياتك لوفاتك فإنك لا تدري ما اسمك غداً)
وقال (ان المؤمن بين مخافتين بين جل قبله مضى ختم عليه وبين أجل قد
بقي لا يدري ما الله صانع فيه فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه
لاخرته ومن الشبيبة قبل الكبر ومن الحية قبل الموت والذي
نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعتب ولا بعد الدنيا من
دار إلا الجنة والنار) وقال (من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من
الله في شيء والزم الله قلبه أربع خصال هم لا ينقطع عنه أبداً
وشغلاً لا يتفرغ منه أبداً وفقر لا يبلغ غناه أبداً وأملاً لا يبلغ منتهاه
أبداً) شعر

دع الحرص على الدنيا وفي العيش فلا تطمع
ولا تجمع من المال فما تدري لمن تجمع

وقال صلى الله عليه وسلم (ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل جنين في بطن أمه إذا خرج من طئها بسكى على مخرجه حتى إذا رأى الضوء لم يحب أن يرجع إلى مكانه وكذلك المؤمن ينجزع من الموت فإذا أفضى إلى ربه لم يحب أن يرجع إلى السبب كما لا يحب الجنين أن يرجع إلى بطن أمه) هـ في المؤمن المعرض عن الدنيا المقل على الآخرة

وفيل لإبراهيم عليه السلام عطفا بما يفغنا فقال إذا رثيت الماس مشغولين بأمر الدنيا فاشتغلوا بأمر الآخرة وإذا استغلوا بتزيين ظواهرهم دشتغلوا بتزيين بواطنهم وإذا استغلوا بعارة البساتين والقصور فاشتغلوا أتم بعارة القبور وإذا استغلوا بعيوب الماس فاشتغلوا بعيوب أنفسهم وإذا استغلوا بخدمة المخلوقين فاشتغلوا بخدمة الخالق رب اختلائق أجمعين * واعلم يا أخي أن الليل والنهار لا يرجمان والعمل لا يعود والطالب حثيث والليل وانهار يسرعان في هدم نفسك وفناء عمرك ونقضه أجلاك فلا تظمن حتى تعلم أين مسكنك ومصيرك ومستقرك ومنزلك فانظر لنفسك واقض مادتك واقض ما أنت قاض من أمرك فكأنك بالقيامه وقد قمت وبالنفس لامارة وقد لامت واننجعت عين طائفا نام ونحرت قلوب العصاة وقد هامت

غدا توفي النفوس ما كسبت ويحصد الزراعون ما زرعوا
ان أحسنوا أحسنوا لانفسهم وان أساءوا فبئس ما صنعوا
الله ذو رحمة وذو كرم وان جهلنا فحلمه يسع
رب فاكتمينا اليوم في ملاح تمسكوا بالكتاب فانتقموا

إليه اذ يدور فيه الاتحال صدقة مسورة عليه كيقوع له صدقته يخرج يتصيد
 في برية واذ لشاب رآب أسد يحويه سداح فله أسد فخرها
 وشاب ثم قل ماهرة الغيلة استغلت بهوت عن خرايا وبداث عن خدمة
 مولاك أعصاك اذ يا تستعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الالتمغال عنه ثم
 خرجت عجوز بيدها شربة ماء وتمرب وباوله فأنه عذافا قل هي الدنيا وكنت
 بحمدتي أما بملك أن الله لما خلقها قل من خدمي وخدميه ومن خدمك فستخدميه
 فخرج عن الدنيا وملك الطريق وصار من الابدال ومثل الدنيا كمثل رجل يسير
 في مظارة وذا أسد هاج ففطر ورأه وذا الاسد يريد ونظار منه وذا المظارة
 ليس فيها ملجأ فلما أدركه لاسد رأى بثرا فطرح نفسه فيه فتملق بشجرة
 فوقف الاسد فوق البثر فخر الرجل الى أسفل البثر فرى ثعبانا فيقول في
 نفسه الاسد فوق والثعبان تحتي حتى أنظر الى الشجرة هل لها أصل أتمسك به
 فاذا أصلها متعلق بفصنين واذا بقارة سوداء وقارة بيضاء في العرقين
 فلا يزال متفكرا فيما هو فيه اذ نظر الى غصن من أغصان الشجرة عليه ثمرة
 فيتناول منها فلا يشعر حتى تقطع الفارتان عرق الشجرة فيهلك فهذا مثل اطلب
 الدنيا أما الاسد فالملوت وأما الشجرة فأنجله وأما الفارتان فالليل والنهار
 يقطعان أجله وأما البثر فهو القبر وأما الثعبان فالنار وأما الثمرة فخطام الدنيا شعر
 أما ترى كيف يبلينا الجديدان ونحن نلعب في سر وإعلان
 لا تركن الى الدنيا ونعممتها فان أوطانها ليست بأوطان
 واعمل لنفسك من قبل المات فلا تفرك كثرة أصحاب واخوان

لذكر من لا ينساكم وتنفكرو فيما لا بد أن يلقاكم وتعلموا أن القبور مأواكم
وتحدروا الغرور فكم غرت دنياكم وعتدوا فقد وعظكم من سواكم بسواكم
قل الله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) وقل تعالى (كل شئ هالك
إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) وقل (قل إن الموت الذي تفرئون
منه فانه ملائكم ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما
كنتم تعملون) وقال (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم
إلى ربكم ترجعون) وقال (وما تدري نفس ماذا تكسب غداً
وما تدري نفس بأى أرض تموت) وقل (منها خلقناكم وفيها
نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) وقل صلى الله عليه وسلم (أكثروا
من ذكر الموت فانه يمحّص الذنوب ويزهّد في الدنيا) وقل (كفى
بالموت مفرقاً) وقال (كفى بالموت واعظاً) وسئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن أكيس الناس فقال أكثرهم للموت ذكراً وأشدّهم له استعداداً
أولئك الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة . وقل الحسن فصيح
الموت الدنيا فلا يترك لذى لب فرحاً . وكان عمر بن عبد العزيز يجمع الفقهاء
فيئذا كرون الموت والقيامة ثم يبكون حتى كأن بين أيديهم جنازة . ومن
أكثر من ذكره أكثر بتلاوة أشياء تعجيل التوبة وقناعة القلب ونشاط
العبادة . ومن نسي الموت عوقب بتلاوة أشياء تسويف التوبة وعدم الرضا
بالكفاف . والتكاسل في العبادة . وقال عليه الصلاة والسلام (يا أبا ذر

واغضب وعف عن حريته . افسد من ما ضير
 استنم نخي . اتقى به . افسد به . افسد به . افسد به . افسد به .
 مات انقطع عمله . مات . مات . مات . مات . مات . مات . مات . مات .
 واعلم انه سيأتي عليك زمان طويل وانت تحت الارض لا يمكنك ان
 تقترب انى مولانا شئ بل كان ذلك الزمن حصرآ بين يديك وان طال
 عمرك مهما حال عنه يمضي كسرع من لحظة بجميع ما فيه من عيب وغيره كأنه
 أضغاث أحلام الشعر .

| | |
|-------------------------------|------------------------------|
| الفس تبكى على الدنيا قد علمت | أن اسلامه فيها ترك ما فيها |
| لادار لعمري بعد الموت يسكنها | لا اتى كان قبل الموت يميزها |
| فان بناها بخير طاب مسكنه | وان بناها بشر خاب دانيها |
| أبن الملوك التي كانت مسطنة | حتى سقاها الكأس الموت ساقها |
| أموالنا لذوى الميراث نجحها | ودورنا لخراب الدهر نبهها |
| كم من مدائن فى الآفاق قد بنيت | أمست خرابا وأفى الموت أهليها |
| اسكل نفس وان كانت على وجل | من المنية آمال توفىها |
| قلزم يبسطها والدهر يقبضها | والنفس تنشرها والموت يطويها |

﴿ فصل فى ذكر الموت ﴾

أيها الاخوان اعلموا أن الموت يعمنا والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا والله
 يحكم بيننا وهو خير الحاكمين . وسأذكركم نبذة من ذكر الموت اثنى قلوبكم

فمالك ليس بعمل ميسر وعظ
لازركا ب من جهاد
ستدمم أن رحلت غير رد
وتتفي د يساديات المنادي
فان تأمن لذى الدين صلاح
فمن صلاحها عين المسد
ولا تفرح ببال تقنييه
فك فيه مكوس المراد
وتب مما جليت وأنت حي
وكن متنها مثل الرفد
أترضى أن تسكون رفيق قوم
هم راد وأنت بعير راد

ألا أيها الناس ليوم رحيله
رأى عن الموت امفرق لاهيا
ولانردوى داءعدين لى البى
وق تركوا الدين جميعا كاهيا
ولم يخرجوا الا بقطن ذخرة
وه عمرو من منزل ظل خاليا
وه فى بطون لارض سرعى جفاهمو
صديق وخل كان قبل موفى
وأنت غدا أو بعد فى حوارهم
وحيدا فريدا فى المقابر ثاور
جفالك الذى قد كبت ترحووداده
فلم تر اساما لعهدك وافي
فكن مستعدا للحمام فانه
قريب ودع عنك ائى والامانيه

ويقال (اذا فارق الروح ابدن نودى من السماء بثلاث صيحات
يا ابن آدم أتركت الدنيا أم للدنيا تركت أجمع الدنيا أم الدنيا جمعتك
أقلت الدنيا أم الدنيا قتلتك وإذا وضع على المغتسل نودى من السماء بثلاث
صيحات يا ابن آدم أين بدنك اقوى ما أضعك وأين اسانك المصيح
ما اسكتك وابن أذنك السماعه ما أضحك وأين احداؤك الخلف ما أوحشك

فُخْصُ النَّمِيَّةِ فَإِنَّ أَلْمَوِيَّ سَخِيْمٌ بِأَرْزُوقِ الْعَمَلِ وَهُوَ لَا يُحْسِنُ قَبْلَ وَجُودِهِ
وَالْحَقِيقُ فَإِنَّ الْمَقْدَمَ بِصِيرٍ وَهُوَ كَمَا رَأَى فِي سَخِيْفٍ وَأَوْسَقِ
السَّهِيْمَةِ فَإِنَّ الْمَحْرَجِيَّةَ (تَعْرِفُ)

تَهَبُ لِلدِّي لَا بَدَ مَعَهُ نِ اَمَّتْ مِيقَاتِ الْعِمَادِ
 تُرْضَى أَنْ تَكُونَ رَفِيقَ قَوْمٍ لَهم رَادَ وَأَمَّتْ غَيْرَ رَادِ
 وَيُرْوَى فِي الْآثَارِ (لَا مَرَضَ وَلَا وَحْيَ كُمْ بَرِيدُ الْمَوْتِ وَرَسُولُ
 الْمَوْتِ فَإِذَا حَانَ الْأَجَلُ نُنِي مَلِكُ الْعَمَّةِ بِنَفْسِهِ فَقَالَ أَيُّهَا الْعَبْدُ كَمْ
 خَبَرَ بَعْدَ خَبَرٍ وَكَمْ رَسُولَ بَعْدَ رَسُولٍ وَكَمْ بَرِيدَ بَعْدَ بَرِيدٍ مَا انْخَضَرُ لِمَنْ يَسْ
 بَعْدِي خَبَرٌ وَأَنَا الرَّسُولُ الَّذِي أَيْسَرَ مَسِيرِي رَسُولُ حُجْبٍ دُونَ طَائِعًا أَوْ
 مَكْرَهًا إِذَا قَبِضَ رُوحُهُ وَتَصَارَخُوا عَلَيْهِ قُلْ عَلَى مَنْ تَصْرَخُونَ وَعَلَى مَنْ
 تَبْكُونَ فَوَاللَّهِ مَا ظَلَمْتُ لَهُ أَجَلًا وَلَا نَكَيْتُ لَهُ رِزْقَ بَلْ دَسَّاهُ رَبُّهُ فَلْيَبْكِ الْبَاكِي
 عَلَى نَفْسِهِ وَنَلِي فِيكُمْ عَوْدَاتٍ وَعَوْدَاتٍ حَتَّى لَا أَتَقِيَ مَعَكُمْ أَحَدًا) وَلِ
 الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَرُونَ مَكَانَهُ أَوْ يَسْمَعُونَ كَلَامَهُ لَذَهَبُوا
 عَنْ مَوْتِهِمْ وَلَبَّكُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ حَتَّى إِذَا حُلَّ الْمَيِّتَ عَلَى نَفْسِهِ وَفُتِفَتْ رُوحُهُ
 فَوْقَ النَّعْشِ وَهُوَ يَنَادِي يَا أَهْلِي وَيُونِي لَا تَلْعَبْنَ بِي كَمَا لَعَبْتِ بِي
 جَمَعْتَ الْمَالَ مِنْ حِلِّهِ وَمِنْ غَيْرِ حِلِّهِ ثُمَّ خَلْفْتَهُ لَنَزِيرِي دِمَالًا لِيكَ وَالْتَبَعَهُ عَلَى
 فَاحْذَرُوا مِثْلَ مَا حَلَّ بِي . فَتَقِيطُ يَا أَخِي لِنَفْسِكَ قَبْلَ أَنْ يَنَادِيكَ الْمُنَادِي
 وَتَدْرِعَ بِدُرُوعِ الصَّبْرِ وَجَاهِدِ الْأَعَادِي . وَشَمِّرْ فِي طَلَبِ خِلَاصِكَ وَاقْطَعْ
 عِلَاقَ التَّمَادِي * وَعَلَيْكَ بِمَا يَفِيدُكَ وَمَا تَنْجُو بِهِ يَوْمَ التَّنَادِي (تسعر)

فحسب يوما سبني عمره فوجدتها ستين سنة تحسب أومها فوجدتها إحدى وعشرين ألف يوم . وثنتين وبضعة وأربعين يوما فصرخ صرخة وخرّ مقشياً عليه فلما أفاق دل ياء يلمتاه وأنا آتى ربى بأحد وعشرين ألف ذنب ومائتين وبضعة وأربعين ذنباً آية قول هذا لو كان فى كل يوم ذنب واحد فكيف بذنوب لا تحصى ثم قال آه على عمريت دنياى وخربت آخرتى وعصيت مولائى الوهاب . ثم لاشتهى القلة من العمران الى الخراب وكيف أقدم فى يوم الحساب على الكتاب والعذاب بلا عمل ولا ثواب . ثم شق شقة عظيمة ووقع على الارض فخر كره دذا هو ميت رحمة الله عليه . وقال بعضهم دخلنا على عطاء السلمى نعوده فى مرضه لذى مات فيه فقننا له كيف حالك فقال الموت فى عنقى والقبر بين يدى والقيامة موقفى وجسر جهنم طريق ولا أدرى ما يفعل بى نم بكى بكاء شديدا حتى غشى عليه فلما أدق قل اللهم ارحمنى وارحم وحشتى فى القبر ومصرعى عند الموت وارحم مقامى بين يديك يا أرحم الراحمين . وبكى أبو هريرة رضى الله عنه عند الموت فقبل له ما يبكيك فقال ليُعز سفرى وقلة حيلتى . وبكى عمر رضى الله عنه عند موته فقبل له ما يبكيك فقال أخاف أن أكون قد أتيت بذنب أحسبه هيئاً وهو عند الله عظيم (ودخل المزنى على الامام الشافعى رضى الله عنه فى مرضه الذى مات فيه فقال له كيف أصبحت يا أبا عبد الله فقال أصبحت عن الدنيا راحلا ولاخوان مفارقا ولسوء عملى ملاقيا ولسكأس المنية شاربا وعلى ربى سبحانه وتعالى واردا ولا أدرى روحى صائرة الى الجنة فأهنيها أو الى النار فأعزيتها ثم أنشد

و قد وضع في السجن نوح من سوء ما فعلت صيحات . ابن آدم طوبى لك
 أن صيحت رسول الله وويل لك من سوء ما فعلت . صيحت الله . ابن آدم طوبى
 لك أن كن مؤثرا الجنة وويل لك أن كن مؤثرا السعير . ابن آدم
 تذهب إلى سر بعيد غير زاد وتخرج من منزلك ولا ترجع إليه أبد الأبد
 وتصير إلى بيت الالهول . وإذا حمل على سارية نوحى من السماء بثلاث
 صيحات . ابن آدم طوبى لك أن كن عملاك خيرا وطوبى لك أن كنت
 تائبا وطوبى لك أن كنت مضيقا لله . وإذا وضع الصلاة نوحى من السماء
 بثلاث صيحات . ابن آدم كل عمل عمته تراه الساعة فن كان عملاك خيرا
 تراه خيرا وأن كان عملاك شرا تراه شرا . وإذا وضعت الجوزة على شفير
 القبر نوحى بثلاث صيحات . ابن آدم ما تزودت من العمران لهذا الخراب
 و . حملت من الغنى لهذا الفقر وما حملت من الثمور لهذه الظلمة وإذا وضع
 في اللحد نوحى بثلاث صيحات يا ابن آدم كنت على ظهري ضاحكا
 فصرت في بطنى بكيا وكنت على ظهري فرح فصرت في بطنى حزينا
 وكنت على ظهري ناطقا فصرت في بطنى ساكنا . وإذا أدير الناس
 عنه يقول الله تعالى يعبدى بقيت فريدا وحيدا وتركوك في ظلمة
 القبر وقد عصيتنى لأجابه . وأنا أرحمك اليوم رحمة يتعجب منها الناس وأنا
 أشفق عليك من الوالدة بولدها . وقيل لحسان بن سنان رحمه الله كيف
 تجدك قال بخير أن نجوت من النار قيل له ما تشتهي قال أيلة ضويلة أصلها
 كلها . وقال أبو بكر السكتاني رحمه الله كان رجل يحاسب نفسه على سيئاته

وعدت الى التراب فصرت فيه كأنك ماخرجت من التراب
فطلق هذه لذيبي ثلاثا وبادر قبيل موتك بالمتاب
انصحتك فاستمع قولي وانصحي فمثلك لايدل على صواب
خلقنا للامات ولو تركنا لضاق بنا الفسيح من رحاب
ينادى في صبيحة كل يوم لدوا للدود وابنوا للخراب

فاذا تأمل الانسان في حال من مصى من اخوانه وكيف انقطع عنهم
الاهل والاحباب وكيف انقطع عنهم أعمالهم ولم تنفعهم أموالهم ومحا التراب
محاسن وجوههم وأكل الدود أحسادهم وأفردوا في قبورهم موحشة * وصاروا
جيفا مدهشة * والاحداق سالت * ولالوان حالت * والفصاحة زالت *
والروس تغبرت ومالت * مع فتان يسألهم عما كانوا يعتقدون * ثم يكشف لهم
من الجنة والنار مبعدهم يوم يبعثون * أقبل الى الله تعالى ورق قلبه وخشع
فانظر لنفسك يا أخى بأى بدن تقف بين يدي الله تعالى وبأى لسان تحجبه
وماذا تقول اذا سألك عن القليل والكثير فاعد للسؤال جوابا والجواب

شعر

صوابا

تفكرت في حشرى ويوم قيامتى وإصباح خدى في المقابر ناري
فريداً وحيداً بعد عز ورفعة رهيناً بجرمى والتراب وساديا
تفكرت في طول الحساب وعرضه وذلّ مقامى حين أعطى كتابيا
ولكن رجأت فيك ربي وخالقي بأنك تغفو يا إلهى خطائيا
(دخل) سيدنا على كرم الله وجهه مقابر المدينة ونادى يا أهل القبور والسلام

بل قدس بلبي ومن مت هـ هـ
 تعظمي ذبي وه قـ هـ
 فما زالت دعه عن له سـ هـ
 من عف عن معضض به وه
 وان تلتقم هي فست هـ هـ
 فذني جسيم من قديمه وحادث
 عسى من له الاحسان يغفر زاني
 وموت حـ هـ في هـ هـ هـ
 مـ هـ ربي كان مـ هـ
 فجوذ مـ هـ مـ هـ
 هـ هـ عـ هـ لا يـ هـ
 ونـ هـ مـ هـ هـ
 وعفوك يذا ان على واجسا
 ويستر ويرى وه قد تقدم

وقال الله تعالى (أَيُّهَا سَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي رُوحٍ
 مشيمة) راعلم أن جميعه كان يأمله الانسان في عمره يعود ذكره الى قلبه
 عند موته وان كان أكثر ميله الى الطاعات كان أكثر ما يحضره ذكر طاعات
 الله وان كان أكثر ميله الى المعاصي غلب ذكرها على قلبه عند الموت وربه
 تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدني ومعصية من المعاصي فيكون
 همه وحزنه انما هو لفراق الدنيا وملاذها والموتها فيتمتقيا بها قلبه ويصير محجو
 عن الله فعلى العاقل ان يدع الدنيا ويبشغل بالآخرة يتعظ بموت

تذكر في مشييك والمآب
 اذا وافيت قبراً أنفت فيه
 وفي أوصال جسمك حين تبقى
 فلو لا القبر صار عليك سترأ
 ودفوك بعد عيك في التراب
 تقبى به الى يوم الحساب
 مقطعة مـ هـ الـ هـ
 لتنت الأباطح والروابي
 وعلمت الفصيح من الخطاب
 خلقت من التراب فصرت حيا

قل فذا بصوت يجيبني

تفانوا جميعا فلا شخر وماتوا جميعا وهذا الطير
تروح وتقدو بنات ائري وتمحو محاسن تلك الصور
لقد قلل القوم أعمالهم وما اعيم وإما سقر
وصاروا الى ملك قادر عزير مطاع اذا ما أمر
فيا سائل عن أناس مضوا أمانك فيمن مضى معبر

قل مالك فنظرت فاذا بهلول المجنون قعد بين القبور وهو ينظر الى
السماء فيبتهل والى الارض فيعتد وعن يمينه فيضحك وعن يساره فيبكي فقلت
له السلام عليك يا بهلول فقال وعيت السلام يا مالك بن دينار فقلت له أراك
قاعدا بين القبور فقال قعدت عند قوله لا يؤذونني وان غبت عنهم لا يغتابوني
فقلت أراك تنظر الى السماء فتبتهل والى الارض فتعتد وعن يمينك فتضحك
وعن يسارك فتبكي فقال . مالك اذا نظرت الى السماء تذكرت قوله تعالى
(وفي السماء رزقكم وما توعدون) فحق لمن سمع هذه الآية أن يبتهل
فاذا نظرت الى الارض تذكرت قوله تعالى (منها خلقناكم وفيها
نعيدكم ومنها نُخرجكم تارة أخرى) فحق لمن سمع هذه الآية أن
يعتبر واذا نظرت الى اليمين تذكرت قوله تعالى (وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ
مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ) فحق لمن سمع هذه الآية أن يضحك واذا نظرت الى
الشمال تذكرت قوله تعالى (وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ فِي
سَمُومٍ وَحَمِيمٍ وَظِلٍّ مِنْ يَحُمَمٍ) فحق لمن سمع هذه الآية أن يبكي

الوقوف والمقام (تَتَرَوْنَ الْجَحِيمَ) في دبر القمور لانه اعرض على كل آدمي مقعد في النار من كان سعيها عرض عليه وسربرواله وان كان سقياً عرض عليه وقور له (ثُمَّ لَتَرَوْهَا بِعَيْنِ الْيَقِينِ) اذا جاءت تقودها ملائكة غلاط سد د تكاد تميز من العيط على ههنا * وقد مد الصراط على منها * وانتم تسمعون حسيها * وتعانيون أهوالها * وتصرون أهلها * فين مناد من قعرها . وبين مادم أطباها . وبين متعلق بسلسلها وكلا ليه . ويقال لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد (ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ الْعَمَلُ جَمِيعَ مَا تَلَدْتُمْ بِهِ فِي دَارِ لَدُنْكَ . تَمَلُّ يَامَسْكِينُ مَا فِي هَذَا مِنَ الْإِعْتِبَارِ الْعَجِيبِ . لما فيه من الزجر والنصح الغريب . فلو طرق هذا الكلام آذان صحيح الاسلام لاذقه طعم الحمام . وهياه لدار المقام . ولك عمية البصائر . قلما تؤثر فيها الزواجر يامن سبقه القوم وتختلف في التهموات . يامن قطع زمانه في التسويف والبطالات . يامن قسا قلبه بالمعاصي وجمدت عيناه عن العبرات . يامن شابت ذوائبه وهو مصر على الزلات كم تارزون بالمعاصي من يعلم خفي السرائر ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر . يا عجباً كلما بسط لك المولى بساط النعم قابلته بالمعصيان . كم ناداك يعبدى تترك مجالسقى وتجالس الشيطان . كم أنعطف عليك بالآلاء وأنا المنان . يا عبدى أحب أن أواصلك وتحب البعد عني والهجران . محياتك اذا دارت بك الدوائر . وحل عليك غضبي وفر منك الاهل والعشائر . وصرت وهينا بملك تحت أطباق الخفائر . كيف بك

سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُعْطِيَهُ مِنْ نِعَمِهِ نَدِيمٌ

✽ مِصَلٌ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَاكِمِ ✽

وَلِلَّهِ تَعَالَى فِي تَنْبَاهِ الْعَرَبِ (يَا أَيُّهَا الْمَكَاثِرُ) أَيْ الْكَثَارِ
 مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ أَوْ التَّفَاخُرِ بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْأَسْبَابِ
 سَفَاكِهِمْ عَنْ يَوْمِ الْعَرْضِ وَالْمَاءِ (حَتَّى رَدُّتُهُ الْمَقَابِرَ) وَفَارَقْتُمْ
 الْأَصْحَابَ وَالْأَحْبَابَ * وَصَحَرْتُمْ مَرْتَيْنِ بَيْنَ طُغْيَانِ الْغَرَى حِينَ بَدَأَ يَوْمَ
 الْحِسَابِ (كَلَّا) أَيْ أَيْسَ الْأَمْرِ الَّذِي يَكُونُ التَّكَاثُرُ عِيشِهِ أَوْ ارْتَدَعُوا
 وَانْزَجِرُوا عَنِ التَّفَاخُرِ وَالْمَكَاثِرِ (سَوْفَ تَعْلَمُونَ) نَعْدُهُ إِذَا بَرَزْتُمْ مِنَ الْقَابَرِ
 مُهْطَمِينَ وَأَنْتُمْ كَمَا تَوَعَّدُونَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ) إِذَا
 قَامَتِ الْقِيَامَةُ بِدَوَاهِيهَا * وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ وَنَزَلَ مَا فِيهَا * وَوُصِّعَتْ الْأَرْضُ مَا فِي
 بَطْنِهَا وَذَهَلَتْ الْمَرَاضِعُ عَنْ أَوْلَادِهَا * وَتَابَتِ الْوُلْدَانُ مِنْ أَهْوَالِهَا * وَكُفَّتِ
 الشَّمْسُ وَدَنَّتْ مِنَ الرَّؤُسِ وَزِيدَ فِي حَرِّهَا (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ) أَيُّهَا النَّاسُ
 (عِلْمَ الْيَقِينِ) مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عَلَيْكُمْ إِذَا بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَبَدَتْ
 سَكْرَاتُ الْمَوْتِ وَنُشِرَ دِيْوَانُ الْعَمَلِ لَا يَأْدُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً أَيْ لَوْ تَعْلَمُونَ
 ذَلِكَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَشَغَلَكُمْ عَنْ غَيْرِهِ فَكَيْفَ بَكُمْ إِذَا فَضِبَتِ الْمَوَازِينُ وَنُشِرَتْ
 الدُّوَابِ * وَتَمَلَّقَ الْمَظْلُومُونَ بِالظَّالِمِينَ وَنَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ الْكَرَامُ وَقَامَ الرُّوحُ
 الْأَمِينُ * وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَطَالَ عَلَيْهِمْ

وعما قليل ينكشف الخُل . ويتضح المال . يأخى كم أزعجت المنايا نفوساً
من ديارها . وكما أذات في التراب خدوداً بعد مزارها . وكما أمسكت خليلاً
بفراق خليله . وكما أتممت ولد وسفلة بكائه وعويله . وكما أوحشت المنازل
من أقمارها . وكما نفرت سيور لأرواح من وندارها . أين من بنى وشاد
وطول . أين من تكبر وضحى . تأمر على العباد وظن أنه لا يتحول . ولم يسمع
الانذار بالموت . ولم ينظر إلى الزجر بالموت . أين من بحسابه تفاخر . أين
من بأمواله تكاثر . أين من نهى وأمر . أين من حكم وقهر . أين الملوك
الجبابة . أين الأمراء الأكاسرة . أزعجه، ذم الذنوب وأخرجه من غير اختياره
ولم يمهله ساعة وقطعه عن آماله وحده بينه وبين أعوانه وأنصاره . وتبرأت منه
الأقارب . وجاء خليله وزوجه والصاحب . كأنهم لم يعرفوه . وباعينهم لم
ينظروه . فأقصى بعد عزته ذليلاً . وفي بيت لوحشة الظلمة والضيق نزيلاً
لأنيس بقربه . ولا جليس بجانبه . وسالت الأحداق على الخدود . وتقطعت
أوصاله وأكاه لدود . وسال منه قميح والدم والصدائد . وتبدل الحسن
والجمال بالقبح الشديد . وناحت عليه بنات الثرى . وباع فيه سهم البلى
واشتري . وأقسم أمواله وورثته . وسكنت دياره وتزوجت بنسائه أعداؤه
وحوسب على القليل والكثير . وأجليل وخفير . وصار رهيناً بماله هو عامل
تحت قهر الملك الحكيم العادل . سبحانه وتعالى . وعز وجل جلالاً . فهل تنفع
الجبائب . أو يغنى النائح والنادب . لا والله لا يفيد . ولا يبدي ولا يعيد . ان
في ذلك لذكرى لمن يتذكر وعبرة لمن يتفكر . فتأهب يا أخى لما أنت

يُمسِكِينَ أَفْئِدَةً شِرْذِمَةً . وَحُفَّ مِيرَادَاتُ . وَدَسَّ خَيْبَاتُ . وَكُشِفَ
عُتُوبَاتُ . تُتَرَدَّى مِنْ عَصِيَّةٍ . وَتَلِي مِنْ حَبْرِيَّةٍ . أُعْلِمَتْ دُوبَابُ . وَنُسِيتِ
الْحُسَابُ . وَفُشِيَتْ سِرَّهُ . وَعَصِيَّتْ مُرَّهُ . وَاتَّسَكَتِ الْحُرَامُ . وَاتَّهَكَتِ
الْحَارِمُ . مَا عَلِمْتَ أَنَّهُ يَرَاكَ . وَثَنَهُ حَقٌّ أَنْ يَسْأَلَ . مِنْ يَجْعَلُ مَعَهُ أَذًى وَفَقْتُ
بَيْنَ يَدَيْهِ . وَسَأَلْتُ عَنْ قَمِيحٍ فَعَالَمْتُ . وَحَرَّكَتُ سَلِيمِيهِ . فَوَيْلٌ لِي أُقِرَّتْ أَخَذْتُ
بِالْأَقْرَارِ . وَأَنْ أَنْكَرْتُ لِي فَعَمَلْتُ لَأَنْكَرَ . وَيَحْتَ يُمْسِكِينَ مَا هَذِهِ الْغَفْلَةُ
وَالَى الْبَلَى الْمَصِيرُ . وَمَا هَذِهِ الْمُدْعَشَةُ وَهُوَ قَصِيرُ . وَمَا هَذِهِ السَّكْرَةُ وَقَدْ
نَسِجْتَ لَكَ الْإِكْفَانَ . وَوَيْلٌ لِي وَحِيلَكَ مَفْرَاتٌ قَدَّانُ . وَإِنْ السَّفَرُ وَاللَّهُ
بَعِيدُ . وَإِنْ بَطْشُ رَبِّكَ أَشَدُّ . يَمَنْ دَعَا آخِرَتَهُ بِمَنْ يَمُنْ اسْتَغْفَلُوا
بِشَهَوَاتِهِمْ عَنْ طَاعَةِ مَوْلَاهُ . يَمَنْ كَتَبَتْهُ الْمَعْصِيَةُ ظُلُمَةَ الْخُجَابِ . يَمَنْ
أَغْلَقَ الْهَوَى فِي وُجُوهِهِمُ الْإِبْوَابِ . يَمَنْ أَنْذَرَهُمْ يَوْمَهُمْ وَأَمْسَهُمْ . وَهُمْ
مَصْرُورُونَ عَلَى الْخَطَايَا وَقَدْ ذُنُوبُهُمْ . يَمَنْ كَلَّمَ طَالَ عَمْرُهُ زَادَتْ ذُنُوبُهُمْ
وَكَلَّمَ هُمَا بَتَرَكَ خَطِيئَةً عَرَضَتْ لَهُمْ شَهْوَةٌ فَكَثُرَتْ عِيُوبُهُمْ . وَيَحْكُمُ نُوحُوا
عَلَى أَنْفُسِهِمْ فَرُبَّمَا يَنْفَعُ التَّعْدِيدُ . فَإِنَّ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَلَيْسَ مِنْ شَأْنِ الْعَبِيدِ . أَمَا
تَخَافُونَ هَوْلَ يَوْمِ يَشِيْبُ الْوَلِيدُ . أَمَا هِيَ جَعَلَكُمْ الْوَعْدُ أَمَا أَنْذَرَكُمْ الْوَعِيدُ . أَلَمْ
تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَسْئُولُونَ عَنِ الزَّمَانِ . وَمَحَاسِبُونَ عَلَى خُطُوبِ الْإِقْدَامِ وَهَفَواتِ
الْإِسَانِ . أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ أَمُوتَ كَمَا اصْطَادَ غَيْرُكُمْ يَصْطَادُكُمْ . وَأَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ
مِنْ حَبْلِ وَرِيدِكُمْ . أَمَا أَرَى عَجْكَ هَازِمِ اللَّذَاتِ . أَمَا خَوْفُكُمْ مَفْرُقِ الْجَمَاعَاتِ
أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّنَا نَتَّخِذُ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ . وَأَنَّنَا نَرُدُّ مَنَاهِلَ الْمَنَآيَا وَارِدًا بَعْدَ وَارِدٍ

بقاء قوة في البدن ولذلك استغث مضرب واصيح بخلاف الموت فان الميت ينقطع صوته وتضعف قوته عن اصباح اشادة الام والكرب فان الموت قد هدد كل جزء من اجزاء البدن واضعف كل حرجة فلم يترك له قوة للاستعانة بما العقل فقد غلبته وسوسة واما اللسان فقد أبكه واما الاطراف فقد اضعفها ويود لو قدر على الاستراحة لا بين ودياح ولكنه لا يقدر على ذلك فان بقيت له قوة سمع له عند نزع الروح وجذبها خوار وغرغرة من حلقه وصدره وقد تغير لونه وارتعد حتى ترتفع الحذقتان في أعلى حمونه وترتفع الاثنيان الى أعلى موضعهما وتضفر ثنامله ويموت كل عضو منه على حديثه فأول ما يموت قدماه ثم ساقاه ثم نخده ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكربة بعد كربة حتى تبلغ روحه الى الخلقوم فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها وتحيط به الحسرة والندامة . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على مريض فقال إني لأعلم ما يلقي ليس فيه عرق الا وهو يتألم الموت على حديثه وروى انه صلى الله عليه وسلم لما حصر كان عنده فدىح من ماء يدخل يده فيه ويمسح وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت اسكرات وفي رواية كان يقول اللهم هوّن على سكرات الموت وفي رواية أعنى على سكرات الموت وفاطمة رضي الله عنها تقول واكره باه اسكراتك يا ابتاه وهو يقول لا كرب على أبيك بعد اليوم ذكره البخاري ومسلم وروى ابن أبي الدنيا أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول (اللهم إنيك تأخذ الروح من بين العصب والنصب والنامل اللهم فأعني على الموت وهوّنه علي) وقال شدداد بن أوس

والأقبح . وسنجد نيزول الموت ودورهم فاعلم قديماً قديماً لا حل . ونحل
 في هذا نحل . وأقبح من الموت فاعلم قديماً قديماً لا حل . ودور الماء لا
 تصلح المقام . وخاص بعلمك من أمر موت . ودور الماء لا حل . ودور الماء لا
 وذكر به . تعلق في القلوب . قبل أن يتغير فلا من . ويترك اللسان
 ويرول العرف . وتفسر لا كمن . وترول الحمر . وتطول أسفاره . ويأتي
 منكرو ونكرو ويشهد الشهيقة . والزفير . وسنوى العبد والامير ويرى العبد
 ما أسأله . وينساه من خلفه . ويبقى هناك . سير إلى أن يعود فيقوم حسيراً
 وهالك تدثر الجرائم . ويؤخذ للمظلوم من الضل . وتعظم المصائب . وتفسد
 المدايب . وتظهر العجائب . وتسود الوجوه . ويذوت العصى ما يرجوه وتزل
 الاقدام . والحكم الملك العلام . فهل ينفعك اذ ذاك النية والقيمة . وايداء
 اخوانك المؤمنين بسوء افعالك الذميمة . وهل يبعدك شرب الخشيش
 والافيون والخمر . أو تهادة الزور . أو الكذب والخيانة أو استباحة المحرمات
 وتضييع الامانة أو اهانة القرآن وحملية وتعظيم الفحش والباطل وقتليه
 أو مؤاخاة اعداء الدين . أو نصرة الظالمين على المظلومين أو التباغض
 والتحاسد والتنافر . أو التباهي بالأحساب والاموال والتناخر . أو التهاون
 بفرائض الشريعة . وهجر مسنوناها ومنذوباتها الرفيعة . إلى غير ذلك من
 سوء الاعمال . التي عاقبتها البوار والهلاك والويل (فائدة) اعلم أن الموت
 المألا يعلمه الامن يعالجه وينذوقه وهو أشد من الضرب يأسف وأعظم ألم من
 النشر بالمناشير والقرص بالمقاريض وذلك أن قطع البدن بالسيف إنما يؤلم مع

حيث في حوار الحق مقررته فاستهبط من حصرته بلا واسطة ولم يمرها الحق
أن تتعلق بالاحسان شرف الغير شجعت عن حصرته الحق بسبب اعلمها عنه
تعالى فلذلك احتاج الى مذكراته (وذكره) فان الذكرى تنفع
المؤمنين) وهي قبل تعلقاتها بجسد تسمى روحا وبعدها تسمى نفسا
فالاختلاف بينهما لا يعتد به وهي جوهر مسروق على البدن من أمروق على
ظاهر البدن وباطنه حصلت ليقظة وبقية رقة على بدن البدن من طاهره
حصل النوم وانقطع انمراقه نسكية حصل الموت وأصل كل معصية
وغفلة وشهوة وشرك ارضاء عن النفس ألا ترى ان من يرضى عن نفسه
كل ارضا أفرط في الطمع حتى يبعده الله عن كل (نار كما لا يليق) وأصل
كل طاعة ويقظة وعفة ومنه هدة سدم ارض عنها شيئا لا شيء وحب على
البدن من المعرفة بنفسه ثم يتحد لله تعالى والى الامن انصف بمعرفة نفسه
وهنا سبع مراتب (الاولى) النفس (الامارة) وهي التي تميل الى الشهوة
البدنية وتثمر فاندات واشهوات حسية وتحدث القلب الى الجهة السفلية
وهي مأوى الشرور وجميع الأخلاق الدنيئة لاهل مسد الكبر والحرص
والشهوة والحسد والغضب وسحل واحتقد (الثانية) النفس (اللوامة) وهي
التي تنورت بنور القلب فتضيق اقوة اعانة نار وتعضى أخرى ثم تدمم فتلوم
نفسها وهي مسبوقة لاهل مسد الهوى والعنزة والحرص (الثالثة) النفس
(المطمئنة) وهي التي تنورت بنور القلب حتى تحلت عن صفاتها الدنيئة
واطمأنت الى الكمالات ومقامهم مبدأ كمال متى وضع لسانك قدمه فيه

مت أضع هو في الدنيا لا في الآخرة من سوءة من شر
 ما سجد وقس بالقول في الآخرة من سوءة من شر ما
 الذي له موت . بعد عيشه في الدنيا من سوءة من شر
 من زاد له حياة

﴿ فصل في النفس ﴾

علم أن معرفة النفس هي بكل فرد من أفراد لسان لا
 معرفة لرب متوقعة على معرفة نفس لسان (من يعرف نفسه فقد عرف
 ربه) ومن عرف نفسه لم يعرف ربه . ومن عرف ربه لم
 واقدره والمقام وتقيضه من يعرف نفسه لم يعرف ربه . ومن عرف ربه
 عين لأن عبادة الرب سبحانه وتعالى هي معرفة على معرفته تعالى لسان من لم
 يعرفه لم يعلمه وعدة الرب فرض عين لقوله تعالى (وَكَأَيُّ حَقِّقَتُ الْحَيِّ
 وَالْإِنْسَ إِلَّا إِيَّاهُ يُدْعَوْنَ) وكل ما يتوقف عليه فرض هو فرض معرفة النفس
 فرض عين فمن أحل نفسه فهو أحل بربه فلا بد من معرفة نفسه حتى
 يعرف ربه ويعلمه فعلى العاقل أن يشعر عن ساعد أحد في طب المعرفة
 ولا يتوانى في ذلك لئلا يدرك الموت وهو مصاب بحس أحل فلا يكون له
 بعد ذلك سبيل إلى البصيرة قل تعالى (وَمَنْ كَانَ فِي هَذَا أَعْمَى فَهُوَ فِي
 الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا) ثم اعلم أن النفس طيبة رمية وهي الروح
 قبل تعلقها بالاجساد وقد خلق الله الأرواح قبل الاجساد بألبي عام فكانت

والضلالات فن تزكية النفوس كما جلة الابدان فكما لا يجوز للمرء بض استعمال
الأدوية الا بنظر ضبيب حاذق ذى تجربة فى المعالجة كذلك تزكية النفس
لا تتيسر الا بنظر نبي أوولى ذى تجربة فى هدا الشأن (وإعلم) أن للنفس
سبعة حجب سماوية وسبعة حجب أرضية فكما دفن العبد نفسه أرضها فقلبه
سماها فإذا دفنت النفس تحت الثرى وصل بالقلب الى العرش أعنى اذا خالفها
وفارقها (وسبيل) المريد للوصول الى موت النفس انما يكون بتقديم مجاهدتها
ومخالفتها والنزوح عنها لانها أعظم حجب بين العبد وربّه وأنواع المجاهدة
كثيرة بكل مريد يلبق به نوع منها لا يلبق بغيره على قدر قوة المريد وضعفه
ومعرفة ما هو الاشد اقربا الى حله ولى زمان مجاهدته وغير ذلك فمثال
ذلك أن المجاهدة بالصوم والصلاة أشق على الملوك من المجاهدة بالصدقة والعق
وفى حق الفقير والحريص بالعكس والمجاهدة بترك المجادلة والمنازعة وأظهار
الفضل وترك التنافس فى المجلس وطلب التصديق أشق على بعض أهل العلم
من المجاهدة بالصوم والصلاة والمجاهدة بالصوم فى الصيف أشق من المجاهدة
بالصوم فى الشتاء وفى قيام الليل بالعكس فتعين أنواع المجاهدة لأنواع
المريدين مفوض الى رأى الشيخ الذى يسلكهم ويربهم لا الى اختيارهم
لان ذلك خطر عظيم وخشب جسيم وأصل المجاهدة وملاكمها فطم النفس
عن المألوقات وحملها على خلاف هواها فى عموم الاوقات * قال بعض
العارفين ما أخذنا التصوف من القيل والقال ولكن من الجوع وترك الدنيا
وقطع المألوات وامتنال الاوامر واجتناب المنهيات . وقل بعض المشايخ

[illegible]

(زدني بفرط الحب فيك تحبير وارحمه حسني بظلي هو انك تسعوا)
(السادسة) النفس المرضية وهي التي رضي الله تعالى عنها ويظهر فيها أثر رضاه تعالى وهو الكرامة والاخلاص ولذا روي في هذه الزمرة يصعب السالك القدم الاول في معرفة الله تعالى حق معرفته وفيها يظهر نجلى الاعدال (السابعة) النفس (الكاملة) وهي التي صارت الكلمات لها طابعا وسجية ومع ذلك تترقى في الكمال وتقوم بالرجوع الى الله بالارشاد وتكملها ومقامها مقام تجليات الاسماء والصفات وحالها البقاء بالله تسير بالله الى الله وترجع من الله الى الله ليس لها مأوى سواه علوها مستعادة من الله كما قيل

(وبعد الفناء في الله كن كيفما تشاء فعملك لا جهل وفعلك لا وزر)
واعلم انه قد جرت عادة الله تعالى ان الترقى من مقام الى آخر لا يكون الا على يد المسلك العارف بمقامات الطريق واحواله ولا تظن ان تركيبة النفس تنبصر بطريق العقل كما ظننت الفلاسفة والبراهمة وغيرهم من الجهال وشرعوا في تزكية نفوسها بالرياضات على المعنى فوقعوا في الآفات والشبهات

عليها وضعها بقلع أسبب للاقية ذات سمعة سمع عليها وع
قائه زمام قهره فنه سئل عن من كان قبده ثم انه سئل قل لها
الجوع والعطش وذلك رجاء له وصدقه الهوة مصغرها وضعها تحت رجل
أساء الآخرة واكتسبها نكاح ربي الأسير والاسع من قتل يوم ظل السوء
بها واصحبها بخلاف رواه وروى الترمذي انه سمع من رجل ان رجلا تحشأ في
مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وان له ان يمشي من تحتك وإن
أطول الناس خوفا يوم القيامة كثر حمة سمع في الحديث (ورواه البيهقي
بذكر أن لرجل هو أبو حمزة) وقول وما تملأت حمة من يومئذ إلى
وبى هذا وارحوا أن يسمي الله عز وجل فيما بقي وكانت قصة أبي حمزة هذه
نمل بلوغه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو صراخ * وحقيقة
أن أمر النفس وعلاجها تسر لا يمكن غيره - الحمة بل التكرار مرة بعد أخرى
نهي مشبهة بالدابة الخرون فلا نقاد إلا بالحام ما تدر وتعد ثلاثة أشياء
(أحدها) منع شوائبها والدابة الخرون عاتين اذا قصص عنها (الثاني)
حمل أفعال الطاعات لان الدابة الخرون اذا مال عليها وزيد في حملها ذات
وصغرت وضعفت قوتها واندثت وأضاعت (الثالث) أن تستعين عليها الله عز
وجل وتتضرع إليه أن يعينك عليها (وقول) سهل من عند الله ما عند الله شيء
مثل مخالفة النفس . وقد حكى ان راهبا اشتهر بملاذ مصر بالمكاشفة فقال عالم
من المسلمين لا بد من قتله خوفا على المسلمين أن يفتنهم بقصده بسكين مسجومة

من أجل في هذه الحالة ، ويحصل في كل وقت موت آخر
 وموت أسود وموت أسود وموت أسود ، لأجل شدة المس
 وامت لأسود الحزن الذي الدرس مغرب لأجل من النوع ولدت
 الاخصر حرج اقية عظم على عس ، هذا رهيب من دهم لا يزال الرجل
 درجة الصالحين حتى يحوي ست سقت (لأولى) على ب العمة
 ويمنح ب الشدة (شدة) اعطى ب له ويمتج ب له (شاة) يعلو
 ب راحة ويمتج ب الثعب (. عمة اعطى ب حوه ويمتج ب
 اسمر (انعام) يعلق ب هي ويمتج ب . قر (. سدة) يخلق ب
 الأمل ويمنح ب الاستعداد موت . والتس عموه على سوء الأدب
 والعلم مأور بملامة الأدب فلهس تعري طعم في مدس . حامة والع
 يردها يجهد عن سوء المطالبة من اعطى عن . وهم شريك في فسدها وهي
 العدو الملازم للاسان اقوله عليه الصلاة والسلام (" عَدُوٌّ عَدُوْلِكَ نَفْسُكَ
 الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْكَ) رواه البيهقي وقيل قل الله تعالى امض أولياي في المنام (عاد
 نفسك فليس لي من المملكة مازع غيرها) أي لاني ، تطلب ما هو له وهو
 الكبرياء والعظمة وأن تقاد لها الناس وأطيعها وقد ورد عن مد عز وجل
 (الكبرياء ردائي والعظمة إراري فمن أأزعى فيهما قصمته ولا بلى)
 فان أردت أن تملكها فلا تملكها وضيق عليها ، لا توسع لها فان ملكتها
 ملكتك وأن لم تضيق عليها اتسعت عليك وأن أردت أن تقوى

أمالي (اقترَبَ لمسح حسابهم) وهم في غفلة مُعرضون ما يأتيهم من
 ذكرٍ من ربهم مُجدات لا استمعة وهم يلعبون لآهية قلوبهم)
 ويحك يا نفس ان كانت رراءتك على الله لاعتقدك ان الله لا يراك فما
 أعظم كفرك وان كانت مع عمات باطلاعه عليك فما أشد وقحتك واقل
 حياءك أفتظنين انك تطيقين عذابه هيئات هيئات جري نفسك فاحتبسي
 ساعة في الشمس أو في بيت الحمام أو قربي سمعك من المراقبين لك قدر
 طاعتك أم تغترين بكرم الله وفضله واستغنائك عن طاعتك وعبادتك فمالك
 لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فمجتهدين في دفع عذرك
 وقضاء شهواتك وتزعزين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الخيل أفتحسبين
 ان الله تعالى كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت ان سنة الله لا تبدل
 لها وان رب الآخرة هو رب الدنيا ويحك يا نفس ما أعجب نفاقك ودعائك
 الباطلة فانك تدعين الايمان بلسانك وثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك
 سيدك ومولاك (وما من دبة في الارض الا على الله رزقها) وقول في
 أمر الآخرة (وان ليس الانسان الا ماسعى) فقد تكفل لك بأمر الدنيا
 خاصة وصرفك عن السعى فيها فكذبته بأفعالك وأصبحت تكالبين
 في طلبها تكالب المدهوش ووكّل أمر الآخرة الى سعيك فاعرضت عنها
 اعراض المغرور المستحقر ما هذا من علامات الايمان لو كان الايمان بالالسان
 فلم كان المناقون في الدرك الاسفل ويحك يا نفس كانك لا تؤمنين بيوم القيامة
 وتظنين انك اذا مت انفلت وتخلصت وهيئات أنتحسبين انك تركين

فلما طرق باباً قال مخرج السكين من يده وسئل فقال له من
 أين لك نور مكتومة في يديها قال من قلوب على قلب من الاسلام قل انهم
 شهدوا لانه لا اله الا الله وانه لا اله الا الله وانه لا اله الا الله وانه لا اله الا الله
 عرضت الاسلام على نفسي فابت شاعته (حكي) عن ابي يزيد انه قال
 ربيت رب اعز في المنام فمت رب حكيم الضمير اليه قال خل
 نفسك وتعمل

فصل في وقد احببت ان تترك عليك هذه ذكره الامام الغزالي في
 كيفية توبيخ النفس ومعاتبتها فيها من الموعظة والبركة والجزاء فقول
 قل رحمه الله تعالى بعد كلام ذكره وسبيلك في توبيخها ان تقبل عليها فتقرر
 عندها جهلها وغباوتها فتقول لها يا نفس ما أعظم جهلك تدعي الحكمة والذكاء
 والفتنة وانت أشد الناس غباوة وحماة ما تعرفين ما بين يديك من الجنة
 والنار وانت صائرة الى احدهما على القرب فما بالك تفرحين وتضحكين
 وتستغلين بالمعوى وانت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم فأرك تزين الموت بعيدا
 والله يراه قريبا أما تعلمين ان كل ما هو آت قريب وان البعيد هو ما ليس
 بآت أما تعلمين ان الموت يأتي بغتة من غير تقديم وصول ولا مواعدة وانه
 لا يأتي في شيء دون شيء ولا في شتاء دون صيف ولا نهار دون ليل ولا في
 المشيب دون الشباب بل كل نفس من الانفس يمكن أن يكون فيه الموت
 فجأة فان لم يكن الموت فجأة فيكون المرض فجأة ثم يفضي الى الموت فما لك
 لا تستعدين الموت مع انه أقرب اليك من كل قريب أما تتدبرين قوله

سألت من كان من أهل البيت عليه السلام عن رجل من بني إسرائيل قال يا أبا عبد الله
خلفت من خدمة جارية فماتت فقلت يا أبا عبد الله ما يصنع بها قال يا بني
فإنك تدركه في يومه ثم قال يا بني شئت أن يكون في يدك ثوب لا تأخذ
جداك لو أن يهودي أخبر في يدك ثوباً قال يا بني في مرضت لصرت
عنه وتركته وجهك بعد فيه فبكى لآل الله يمين بالمعجزات
وقول الله تعالى في كرمه المنزلة ثم قال يا بني شئت أن يكون في يدك ثوب لا تأخذ
جداك لو أن يهودي أخبر في يدك ثوباً قال يا بني في مرضت لصرت
عنه وتركته وجهك بعد فيه فبكى لآل الله يمين بالمعجزات
وقول الله تعالى في كرمه المنزلة ثم قال يا بني شئت أن يكون في يدك ثوب لا تأخذ
جداك لو أن يهودي أخبر في يدك ثوباً قال يا بني في مرضت لصرت
عنه وتركته وجهك بعد فيه فبكى لآل الله يمين بالمعجزات

في الآخرة جهنم ونحى صيرتك فمالك لا تتركينها ترشعاً عن خسة تركها
 وتفرها عن كثرة عنايتها وتوقياً عن سرعة فناءها وما بالك لا ترهبين في قليلها
 بعد أن زهد فيك كثيرها ومالك تفرحين بدنياً إن ساعدتك فلا تخلو بلدك
 من جماعة من اليهود والمجوس يساقون بها ويريمون عليك في نعيمها وزينتها
 فأف لدنيا يسبقك بها هؤلاء الاخساء فما أحملك وأخس همك وأسقط
 رأيك حيث رغمت عن أن تكوني في زمرة المقربين من النبيين والصديقين
 في جوار رب العالمين أبدأ الآبدن فياحسرة عليك إذا خسرت الدنيا
 وأندى فبادري ويحك ، نفس فقد أشرقت على الهلاك واقترب الموت
 وورد التنبيه من ذا يصلى عنك بعد الموت ومن ذا يصوم عنك بعد الموت
 ومن ذا يترضى عنك ربك بعد موت ، نفس اما تعلمين ان الموت موعدك
 والقبر بيتك والتراب فراشك والدود نيلك والفزع الاكبر بين يديك
 يا نفس اما تستحين تزينين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في السر بالعظام
 أفتستحين من الخلق ولا تستحين من الخالق ويحك أهو أهون الناظرين
 عليك أذهرين الناس دنسهم وأنت متلطفة بالذائل تدعين الى الله وأنت
 عنه درة وتدكرين بالله وأنت له ناسية اما تعلمين أن المذنب اثنان من العذرة
 وان العذرة لا تطهر غيرها فام تضعين في تطهير غيرك وأنت غير طيبة ويحك
 ، نفس لو عرفت نفسك حق لمعرفة اظننت أن الناس لا يصيبهم بلاء الا
 بشؤمك والعجب كل العجب انك تفرحين بزيادة مالك ولا تحزنين
 نقصان عمرك وما دودة مال يزيد مع عمر ينقص ويحك يا نفس تعرضين

في السنة الواحدة فتدبر في كل سنة من هذه السنين
 كما لا يدفع برد الله لا الجاه ولا الجاه ولا الجاه
 الدر وبدره لا يخص
 الألف الدبر وأنت ربهم أفسر عليك
 إلى ملاد الدنيا وأنت ربهم أفسر عليك
 المفارقة وأنما يتزود من السم المهلك
 مضوا قبلك كيف بنوا وعبر ثم ذهبوا
 أعداءهم أما ترى كيف يجمعون
 مالا لا يكون بيني كل واحد قصرا
 تحت الأرض فهل في الدنيا حق
 مرتحل عنها يقينا ويخرب آخرته
 وأشد جهلك وأدبر طغيانك
 الجلية وإهلك يأنفس أسرك حب الجاه
 الجاه لا معنى له إلا الميل القلوب اليك
 سجد لك وأطاعك أفما تعرفين أنه بعد
 ممن على وجه الأرض ممن عبدك
 ذكر من ذكرك كما أتى على الملوك
 من أحد أو تسمع لهم ركزا
 يبقى أكثر من خمسين سنة

ن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل بأهل الضيف أمرهم بالصلاة ثم قرأ
 هذه الآية بمعنى (وأمر هؤلاء بالصلاة يا مطهر عليها) وروى أحمد في
 إسناده وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ثابت قال (كان النبي صلى الله
 عليه وسلم إذا أُمِّت أهله خصامة نادى أهله بالصلاة صلوا صلوا) قال
 ثابت كانت الانبياء إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة وروى الشيخان أنه
 صلى الله عليه وسلم لما ذكر الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قيل له
 من هم يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم (هم الذين لا يرقون ولا يسترقون
 ولا يتطؤون ولا يكتؤون وعلى ربهم يتوكلون) يعني هم الذين كمل أيمانهم
 ولم يبق فيهم شيء من أمور الجاهلية كالرقى ولا سترقاء أى طلب الرقى
 وهو التعميد بما فيه شرك كالشمام والطير أو غيره وكلا فراط في الاعتقاد في
 الكي فأما من رقى أو سترقى بكتاب الله أو ما جاء في سنة رسول الله أو
 اكتوى مع اعتقده أنه سبب عادي وأن الشفاء إنما هو من الله فإن ذلك
 لا يضره إن شاء الله تعالى فتوكل من لوازم كمال الإيمان لانه الاعتماد على
 الخالق دون رؤية الخلاق فمن توكل عليه كفاه ومن انقطع إليه آواه قال
 تعالى (ليس الله بكافٍ عبده) أوحى الله إلى داود عليه السلام يا داود
 من دعائي أحبته ومن استغفرتني اغفرتني ومن استنصرني نصرتني ومن توكل
 على كفيته (قل بعضهم)

توكل على الرحمن في الأمور كلها فما خاب حقاً من عليه توكلنا
 وكن واقعاً بالله وأرض بحكمه تنال الذي ترجوه منه تفضلاً

عن الآخرة وعلى مقابلة عبادته في الدنيا
 مستقبل يوم لا يسئلكم ولا يسئلكم
 وأفرجت وجير
 . نفس ما غدرتك وبجحت . نفس ما أوجحت وبجحت . نفس ما أجملك وما أجزأك
 على المعاصي وبجحت . نفس كآفة بن منتهى وبجحت كآفة بن منتهى وبجحت
 . نفس أمالك بمن مضى فمالك عبدة
 إلى الآخرة وانت من الخلقين
 بهذه الوعظة وأقبل هذه النصيحة فإن من عرض عن الوعظة فقد رضى
 بالنار وما أراك بها راضية وللهذه الوعظة واعية . انتهى باختصار

فصل فى التوكل والتفويض والاخلاص

قال الله تعالى (وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) وقال (وَعَلَىٰ
 اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وقال (وَعَلَىٰ اللَّهِ فَمَوْتُوا)
 وقال (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) وقال (وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى
 اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) وعن عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول (لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ
 يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرْجُحُ بَطْنًا) رواه الامام أحمد والنسائي والترمذي
 واخاكم وصححاه وقال (مَنْ سَرَدُنْ بِكَوْنِ أَقْوَى الدِّسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 . رواه الطبراني وأبو يعلى والحاكم وغيرهم) وأخرج الطبراني والبيهقي وصححه

أعبد زمزمه منذ أبه وصهي (وقيل) إبراهيم الخراساني رأيت في طريق الشام
 تماثيل حديد السن حسن المראה فقلت لي هل لك في الصلابة فقلت اني أجوع
 فقال ان جئت جئت معك فقلت ابراهيم آيم ففتحت علينا بشئ فقلت هلم
 فقال انزمت اني لا آكل واسطة فقلت فخلنا دققت فقال ابراهيم لا تقهرج
 فان النافذ بغير مالك والموكل ثم قل أقل التوكل أن ترد عليك موارد
 الفاقات فلا اسمو نفسك الا لي من اليه الكفايت (وقيل) أبو علي
 الروذبري اذا قل الكثير بعد خمسة أم أنا حائض فلو لموه السوق ومروه بالعمل
 والكسب (وقيل) غاربه تراب المخشي الى صوفي مد يده الى قنبر
 البطيخ اي كنه بعد ثلاثة ايام فقال لا يصلح لك التصوف الزم السوق
 (وقيل) خديفة المرسى وقد كان خدام ابراهيم بن آدم وصحبه (ما أعجب
 ما رأيت منه) قل بقيه في ضريق مكة حرمها الله تعالى اباما لم نجد طعاما ثم
 دخلنا الكوفة فأنونا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن آدم وقل
 يا خديفة أرى بك الجوع فقلت هو ما رأى الشيخ فقال على بدواة وقوطاس
 فجت بهما فكتب (بسم الله الرحمن الرحيم) أنت المقصود بكل حال
 والمشار اليه بكل معنى

| | |
|------------------------------|----------------------------|
| أنا حامد أنا تبارك أنا ذا كر | أنا جائع أنا ضائع أنا عارى |
| هي ستة وأنا الضمين لصفها | فكن الضمين لنصفها يا باري |
| مدحى لغيرك هب نار خضتها | فأجر عبيدك من دخول النار |
| والنار عندي كلسيال فهل ترى | أن لا تكلفني دخول النار |

وتملك موت جرس في العبودية متعلق بقلب من يريد "طمانينة الى
 كندية" قل قصص تسكر من مع حسن مغال في الموت وترب تدبير
 النفس والانفلاخ من الحول والفوز في رأي لا بد من ملاقة الا بالله
 والدواء المحصل للتوكل ملازمة خمسة ذكرا (الهدى) ان يحفظ ان الله
 تعالى علم بحاله من جوع ونحوه ولو كان تحت سبع ارضين أو في أقصى
 الدنيا (وثانيها) شتداد كمال قدرته تعالى (وثالثها) ان يحفظ انه منزله عن
 السهو والنسيان (ورابعها) ان يحفظ انه منزله عن حلف الوجد (وخامسها)
 ان يحفظ ان خزائنه لا تنتقص بدا * وعن عمر بن عبد الله قال اجتزأ بشا ابراهيم
 اخواص فقلنا حدثنا بأعجب ما رأيت في اسفرك فقال لقمي الخضرة عليه
 السلام فسألني الصحبة فخشيت أن يفسد على توكلن اسكوني ليه ففارقته *
 وعن بعضهم قل كنت في المدينة فتقدمت القافلة فرأيت فدائي واحدا
 فتسارعت حتى أدركته فذا هي امرأة تمشي على التؤدة ويدها عكازة
 فظننت أنها أعيت فأدخلت يدي في جيبى وأخرجت عشرين درهما فقلت
 خذها وامكني حتى تلحقك القافلة فتسكبرى بها ثم اثناني الليلة حتى أصلح
 أمرى فأشارت بيدها هكذا في الهواء فإذا في كفها دنانير فقالت أنت أخذت
 الدراهم من الجيب وأنا أخذت الدنانير من الغيب (ورأى) أبو سليمان
 الداراني رجلا بمكة شرفها الله تعالى لا يتناول شيئا الا شربة من ماء زمزم
 فمضى عليه أيام فقال له أبو سليمان يوما رأيت لو غارت زمزم ماذا كنت
 تشرب فقام وقبل رأسه وقال جزاك الله تعالى خيرا حيث أرشدتني فإني كنت

قاصد على موسى فهذه هي - والسموات من الاحكام والاقدار
الغيب ما حرس الارض من الغيب والسموات المشاهدات
خبر سموات - والارض ما حرس الارض ما حرس الارض على امدى
الحلق وفي السموات - والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
المناقب لا تقرب في يد العبد في يد ما كوت كل شيء وأنه يملك
السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض ما حرس الارض
والاحكام او فمين وأحكام الحكام وحيد الارض (من أحسن من الله
حكم تود فمين لا شيء في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
لعمركم) - والارض ما حرس الارض ما حرس الارض ما حرس الارض
بالدنيا في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
بالدنيا في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
لا اطلع في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
عبدته وحده في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
معبود ولا يحمد في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
لا تعرف في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
له الحكمة في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
ان يسأل العبد في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض
منه صخر ومعبود في السموات والارض ما حرس الارض ما حرس الارض

يكون الرجل معتمداً بالله قال اذا تجمع قائمه عن كل علة موحدة أو مقبودة
ورضى به وذلك (وحكى) أن جماعة دخلوا على جنيد رحمه الله فقالوا له
نطلب أرائك هل سمعنا من الله تعالى وصاهاً فإنها سألت الله ذلك فقال ان
علمتم انه يسمعكم فدعوه وادعوا له وسألوا عن الله فقال التحربة
مع الله شئ خطر قالوا ما الخيلة ول ترث الخيلة

دع الاعتراض في الامور ولا الحكيم في حركات الملك

ولا تسأل الله عن فعله فمن حضج بحر هلاك

(وروى) أن حنيفة الاصم كان تلميذاً شقيق السامعي رحمه الله قال
له يوماً منكم صحبته حتى قال بعد ثلاث وثلاثين سنة قل في تعلمت مني في هذه
المدة قل ثمان مسائل قل ستفيق ما لله وأنا اليه راجعون ذهب عمرى معك
ولم تتعلم الاثمان مسائل هي قل (الاولى) نظرت الى هذا الخلق فرأيت
كل واحد يحب شيئاً فلا يزال محبوبة معه فاذا ذهب الى قبره فارقه فجعلت
الحسنات محبوبتي ودا دخلت قبري دخل محموى معي قل أحسنت فما
(الثانية) قل نظرت في مول الله عز وجل (وأما من) خاف مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى فنأ الجنة هي المأوى (فعلت أن قوله تعالى
حق وجهت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى) (الثالثة)
أنى نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شئ له قيمة وله عنده مقدار
يحفظه ثم نظرت في قول الله عز وجل (ما عندكم ينفد وما عند الله باق)
فكلما وقع لي شئ له قيمة ومقدار وجهته الى الله تعالى ليبقى لي عنده

على عبيده وله وقت لا يزول . . . كذا . . . ما يحسن له من ليس تحت
مرنا ولا ضاعنا حتى نمر له كرامة . . . فعل . . . كذا . . . ثم حررناهم
وقول له حول غناه . . . حقيقته . . . (قوله) . . . (إذا خيرك الله
في شيء فإياك أن تخاصم فيه) من احتيارك في اختياره . . . واث جاهل بالهواقب
وقل داود لابنه سليمان عبيد الله . . . يستدل على تقوى الرجل
بثلاث * حسن التوكل فيما ينزل وحسن الرضا فيما قد نال وحسن الصبر فيما
قد فات (وقال) لقد لانه يابى أن الدنيا بحر عميق قد عرف فيه ناس كثير
فلتكن سميتك فتا تقوى الله وشرعها التوكل على الله . . . (ثم)
أظنك ناجيا . . . وفي التوراة مكتوب . . . من تقته . . . (ثم)

إذا أكرم الرحمن عبداً مزمه . . . فإن يقدر المحقق يوماً يهينه
ومن كان مولاه المميز أهانه . . . فلا أحد ما عز يوماً يعيبه
وقل النبي صلى الله عليه وسلم (مَنْ انقطع إلى الله عز وجل كناه
الله كل مؤونة ورزقه من حيث لا يحتسب) ومن انقطع إلى الدنيا وآكله
الله إليها (رواه الطبراني والبيهقي في الشعب) وقال الشبلي رضي الله عنه من
ركن إلى الدنيا صار ماداً تذروه الرياح ومن ركن إلى الآخرة أحرقته بنورها
فصار ذهباً أحمر ينتفع به ومن ركن إلى الله أحرقه بنور التوحيد فصار جوهراً
لا قيمة له وقالوا (مَنْ اعتصم بالله واستعان به أخرج الله إليه الناس وأطلقه
بالحكمة وجعله من ملوك الدارين) ومن اعتصم بمخلوق دونه وكل إليه
وعذبه الله وقطع عنه أسباب الدنيا والآخرة (وقيل ليحيى بن معاذ متى

(يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ) وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 الْكَلَامُ بِرَحْمَةِ الْمَوْلَى وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَاللَّهُ مَا تَدَّاهُ اللَّهُ لَا
 يَسْتَعِزُّ بِهِ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَاللَّهُ مَا تَدَّاهُ اللَّهُ لَا
 وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ هُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ هُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 بِمَعْنَى ثَلَاثٍ هِيَ تَمَيُّزُهُ مِنَ الْعَرِيقِ وَهُوَ الْقَرِيقُ وَهُوَ الشَّيْطَانُ
 وَالسُّلْطَانُ هُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 (تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ) وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 لَهُ يَوْمَ (وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ) وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 الْقِيَمَةُ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 فَيَقُولُ اللَّهُ يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 عَلَى أَعْيُنِهِمْ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 وَلَا يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 أَمْ يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 اللَّهُ يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 مِنَ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ
 فَالَّذِينَ يَلْتَمِزُونَ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ الَّذِي يَلْتَمِزُ الْمُتَّقِينَ

دعى شجرة من ثمر فوقه من كبرياءه قالت رابعة
 تعذى لاه و أنت زينة هذا هرا معرى في القوم من بديع
 لودن من دقة لاهته أن لحبيب من يحب وطيع
 وقيل طاه غيرة من حرم من غناء قلب الى المحبوب بحيت
 لا يلقى فيه قبة اغيره ول معهم

وليتك تملو واحية قريفة
 وليت الذي يدي يياك من
 اذا صبح من الودد كل هين
 وكل الذي فوق التراب تراب

(غيره)

بحق الهوى يا هل ودى تقهوا
 حرام على وب تعرض للهوى
 لسان وجهدى في الوجود عجيب
 يكون اغير الله فيه نصيب

(غيره)

أحبك لا أرحم بك حنة
 اذا كنت لي مولى فأية جنة
 ولا أبقي نارا وأنت مرآة
 وأية نار تمسقى وتراد
 وقد سهل بن عبد الله ما من يوم الا والجليل سبحانه وتعالى ينادى
 عبيدى ما أنصمى أذكر ونفسى وادعوك الى وتذهب الى غيرى وأذهب
 عنك البلاء وأنت معتكف على الخطا ابن آدم ماذا تقول غدا اذا جئتني
 وقال بعض المرافين حاكبي عن الله تبارك وتعالى عبيدى خلقت الأشياء
 كلها من أجلك وخلقتك من أجلى فاستغلت بما خلقتك لك عنى فاذا اشتغلت

مع ربه وهو خلاص

فصل في المحبة والشوق والهجد

أجمعت الأمة على أن يحب الله واسمعه فرضه على كل أحد ول
الله تعالى (والذين آمنوا تبارك اسم الله) وقال (يحبونه ويحبونهم) (وقل
(قل إن كنتم تحبون الله فليحبني يحبكم الله) (ول صلى الله عليه
وسلم) (لا يؤمن أحدكم حتى يكون لله) (واسأله حباً) (من أهله
وماله والناس أجمعين) (أخرجه البخاري في صحيحه ونسخة ميل الطبع
إلى الشيء لكونه نذيداً عند الحب وتلك تلك المثل وقوى سعى صابة
لأنصاب القلب إليه بالكمية فإذا قوى سعى غراماً لأنه ينزله القلب كزوم
الغريم وإذا قوى سعى عشقاً أي افراطاً في المحبة وإذا قوى سعى تغفلاً لأنه
يصل إلى شفاف القلب وداخله فإذا قوى سعى تنبهاً أي تعمداً لأنه يصير
الحب عبداً للمحبوب فيكون ذلك الحب متبهاً مأموراً * ومغراماً مأسوراً
لا يقر له قرار ولا يفرق بين النافع والضرار ولا تحصل حقيقة المحبة من
العبد لربه إلا بعد سلامة القلب من كدورت النفس إذا استقرت محبة
الله في القلب خرجت محبة الغير لأن المحبة صفة محرقة تحرق كل شيء ليس
من جنسها (وعلاقتها) قطع شهوات الدنيا والآخرة . وقال يحيى بن معاذ
صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين وعجبت كيف تدعى محبة الله من غير
اجتناب محارمه فمن ادعى محبة من غير اجتناب الشهوات فهو كذاب ومن

بالفجعة عن المنعم وبالعناء عن المعطي ، فمحرمت من الله ولا تعبد حرمه
 عطائه لأن كل نعمته انعمت على من شاء ، ولا تعبد من الله على فضل بليته
 فليس طاعة الله طاعة من يشاء ، فليس من الله من يشاء
 وإليك اللهم النواحيش والطلبات لله من نعمته وقدمه

واعلم أن المحبين على ثلاثة أقسام : خواص ، خواص ، خواص
 فمما أعوام فمحبتهم له تعالى فوفى رغبته ، وفاء الخدم من محبتهم خالصة عن
 الشوائب ، وفاء خواص الخواص فمحبتهم عبادة عن محبتهم لئلا ينمحي
 العاشق عند تجلي نور معشوقه ، فذا سأل المحبوب صادقاً ، فاجاباً في عظمته وف
 بينه وبينه الحجاب فطعمها على أسرارها ، فذا سأل عن نعمه فطعمها وأمرار
 عالية (نعم)

بين المحبين سر ليس يفشيهِ حجاب ولا قبل غنسه في حكاية
 نار تقابلهُ ناس يمارجه نور بخور من عشق وفيه
 شوق إليه ولا ينسى له بدلا هاني سر من كتمان له حياه

(غيره)

بخلق الخلق من لأشريك له فهو بين عشق وسرور
 في لا يحب من قد رأى صرفاً من خاف غلات دوى في لسانه
 والله ما فرحت روحى ولا كنت في الدهر ما بقيت إلا بكرك
 وكيف فأنس روح العارفين وإن دام سرورهم في لا يترك

فى مرضه فقلت له كيف نجذك فقال

كيف أشكو الى الطبيب لما بى والذى قد أصابنى من طيبي
ليس لى راحة ولا لى شفاء من سقامى الا بوصل حبيبي
(وحكى) أن رجلا من أهل البصرة بكى لشوقه حتى ذهب عيانه ثم قال
إلهى الى متى لا ألقاك فبعزت لك لو كانت بينى وبينك نار تلهب ما رجعت عنك
بعونك وتوفيقك حتى أصل اليك ولا أرضى منك بدونك (وقال) ابراهيم
ابن آدم دخلت جبل لبنان فاذا أنا بشاب قائم يقول يا من قلبي له محب ونفسى
له خادمة وشوقى اليه شديد متى القاك فقلت رحمك الله ما علامة حب الله
قال حب ذكره قلت فما علامة المشتاق قال أن لا ينساه فى كل حال وقيل
جاء أحمد بن حامد الاسود الى عبد الله بن المبارك فقال رأيت فى المنام أنك
تموت بعد سنة فلو استعددت للخروج فقال له عبد الله بن المبارك لقد أجلتنا
الى أمد بعيد أعيش انا الى سنة لقد كان لى أنس بهذا البيت الذى معتمه
من هذا الثقفى يعنى أبا على

يا من شكا شوقه من طول فرقه اصبر لملك تلقى من تحب غدا
وقال فارس * قلوب المشتاقين منورة بنور الله تعالى فاذا تحرك اشتياقهم
أضاء النور ما بين السماء والارض فيعرضهم الله تعالى على الملائكة فيقول
هؤلاء المشتاقون الى أشهدكم يا ملائكتى انى اليهم اشوق وقيل من اشتاق الى
الله اشتاق اليه كل شئ* (واما الوجد) فهو وارد يرد على القلب من كشف
أمرار الذات وانوارها فيدهش الروح ويظهر ذلك على الجوارح فيبهتر
(٣٢ - تنوير)

يتصرف فيه كيف يشاء ولا يمنع نفسه من الصراح وابسكاه لئلا يتضرر
والمريد الصادق أن يترادف لطلب الحقيقة بمنزلة التباكي الأمور به بقوله صلى
الله عليه وسلم (بَسْكَوْهُنَّ مَسْكُوْهُنَّ عَمَّا كَوْنُ) قل بعض العارفين ان العينين
لا تبكيان حتى يأتي ملك من الله فيمسح القلب بجناحه فتبكي عيناه فليظهر
ذلك في عيني رأسه فإذا تمكن مات هذا الواحد أدهشك فإذا أدهشك حيرك
فأنت ههنا تريد فإذا دام تحييد أخذك مات وسلبك عنك فتبقى مسلوباً ثم
مجنوناً وقد أشار الشيخ أبو مدين رضي الله عنه إلى شيء من ذلك حيث قال

| | |
|----------------------------------|---------------------------------|
| قل للذي ينهي عن الواحد أهله | أذم تلذذ معنى شراب الهوى دعنا |
| إذا اهتزت الأرواح متوجة إلى الله | ترفعمت الأشباح يا سهل المعنى |
| أما نغفر لطير المتخلص | ذا ذكر الاوطان حين إلى المغنى |
| يفرج بالمقر يد دمة دمه | وتمحارب الاعضاء في الحس والمعنى |
| ويقص في لافعاص سوداني لقا | وخرت أرواب عتول أذغنى |
| كدمات أرواح القهاس منى | هزرها الاستسواق للعالم الاسقى |
| أفترها دله وهو مسموم | هل استمع اصبر من تنها المعنى |
| فيأحادي العشر قد وهه | وزن له دمه اخنبيب وروحنا |
| وصن مرنا في سكرنا من سكر | من أنكرت عينا الدنيا فساحه |
| فانا إذ طبعنا وصابت قلوبنا | وخمرنا خمر الغرام تهتك |
| فلا تلم السكران في حال سكره | فقد رفع التمكيف في سكرنا عند |

الرأس ويشطح امدن * وهو ثابت لا يكتن سواسه قول تعالى (انهم يأن للدين
 آمنوا) تخشع قلوبهم لذكر الله (وقل) بما أمروا من الدين (اذا ذكر
 الله وجأت قلوبهم) فان صاحب خشوع تلمى والوحى بالذكر لله تعالى
 قد يغيب عقله عن احترام اقدس واعمد العمل لجس فيقوم به بعد ويدور
 ويتواحد دبره يسقط على الارض على حسب قوة اسعده لئلا يحمل لواردات
 الالهية عليه فهو فى طاعة وعبادة من غير تنبيه عند كل أحد من أهل الاسلام
 ولايمان ولا يجوز سوء الظن به (فويل للفاضية قلمهم بهم من ذكر الله
 أولئك فى ضلال مبين) وقل صلى الله عليه وسلم (جنة من جرأت
 الرحمن توازى عمل الثقلين) وذكر فى مسند الامام احمد بن حنبل عن
 على كرم الله وجهه قل أتيت اخي صلى الله عليه وسلم أنا وحمزة وزيد فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم لزيد أنت مولاي فجعل فقال حمزة أنت أتيت
 خلقى وخلقى فجعل ثم قل لى أنت منى فجعل واحجل هو رفع رجل
 ومضى على الاخرى وهو من نتائج التواجد (وقد - صح) ان عمر رضى الله
 تعالى عنه تواجد بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم وسقط مغشبه عليه وقد
 غاب عن ادراكه فلا يجوز سوء الظن بهم اقبوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا
 اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن إثم) فان سوء الظن بسوء حرام
 قطعاً والتأويل واجب فى أقواله وأفعاله وقد يحصل من المريد فى حال جذبة
 صراخ وتخبط وصرع وبكاء فأدبه فى ذلك الوقت أن يسه نفسه لماردة

أصلها أو نحو ذلك وكان الشيخ أبو الجاهل رضى الله عنه وهو ابن نحو مائة سنة يحمل زير الجناح وهو الآن ريندور في حل السماع وكان اذا صحبا يعجز عن حمل البرقة للوضوء

فصل في الخلوة

أعني انه لا يمكن الوصول الى معرفة الاصول وتصور القلوب لمشاهدة المحبوب الا بالخلوة خصوصا لمن أراد ارتداد عود الله الى المقصود وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحلّى به رجاء حتى جاءه الامر بالدعوة كما في صحيح البخارى وذل الخلوة ثلاثه أيم بلياليها ثم سبعة ثم شهر وهو الذي تم به السلوك للنبي صلى الله عليه وسلم وكملها لمن أراد السير والسلوك أربعون يوما ناتجة من جميع الايام لمقدمة تقوته صلى الله عليه وسلم (من أخلص لله أربعين صباحا تفجرت ياربيع خضكة من قلبه على أسانه) رواه أحمد في الزهد وابن عدى وقد أخطأ من حكم عليه بالوضع ولطاعشرون شرطاً (الاول) اخلاص النية بقطع مدة الزم والسعة ظاهراً وبطناً (الثانى) استئذان شيخه وطلب الداء منه ولا يدخل بلا اذن مادام في حجر التربية (الثالث) تقديسه عليها انعزلة وعود السهر واجوع والذكر بحيث تألف نفسه هذه الأشياء قبل دخوله (الرابع) أن يدخل برجله اليمنى مستعيداً بالله من الشيطان مبسحاً وان يقرأ سورة الناس ثلاث مرات ثم اليسرى قائلاً اللهم وليّ في الدنيا والآخرة كن لى كما كنت لسيدينا محمد صلى الله عليه وسلم

وسيد لما فيها دعيته تنبأ إذ غلبت أسواقه، ريمًا بما
 تمرين طربته ثم عهد صباية فسلله يحنى حشا، لاتعنفنا
 وقل بعض العرفين سبب اضطرب الانسان بالصبوت لحسن أن
 الروح تتذكر للزيد اخطاب يوم (أنست بربك) حين أخرجت
 من صلب آدم وخطوبت بذلك فنحن لما تذكر ذلك

﴿ وقل الامام حجة الاسلام العز بن عبد السلام ﴾

ما في التواجدان حققت من حرج ولا اتمانين ان اخلصت من باس
 ن السماء صفاء نور صفوته يخفى ويحجب عن قلبه قسى
 نور لمن قلبه بالنور منشرح نار لمن صدره ناول وسواس
 راح وأ كؤسها الارواح فهي على قدر الكؤوس تريك النصف وفي الكاس
 حاد يذكرك العهد القديم وأن تقاد العهد ما المشتاق كالنامي
 فليس عار اذا غنى له طربا يئن بالباس لا يخشى من الناس

﴿ وقل سيدي عبد الغنى النابلسي رحمه الله تعالى ﴾

أن كاس التوحيد من يحتسيه قاء منه معارفا وعلوما
 كن بصيرا ولا تلم أهل سكر بشراب التقى تصير الملوما
 شرب الغرب كاس شمس فقام الابل سكران ثم قاء النجوم
 وقال الجنيد لا يؤذن لمريد في السماع الا اذا كان يرسل وجهه اذا شاء
 ويقبضه اذا شاء ومن علامة صحة الوجد أن يعطى قوة في حال سماعه زائدة
 على قوته في حال الصحو كأن يحمل صخرة عظيمة أو يقلع شجرة كبيرة من

لمن يريد التبسُّرُ به إلا شيخه (الثامن عشر) أن يرى كل نعمة حصلت
له إنما هي من شيخه وهو عن النبي صلى الله عليه وسلم (التاسع عشر) نفى
انخراط كلها خيراً كانت أو شراً لأن الخواطر تفرق القلب عن الجمعية
الحاصلة بالذكر (العشرون) دوام الذكر والكيفية التي أمر بها شيخه إلى
أن يأمره بالخروج ج

﴿ فصل في اتخاذ الأخوة في الله تعالى ﴾

اعلموا وفقني الله وإيكم إلى الخيرات وأزال عن قلوبنا جميع الغفلات
إن التحاب في الله والأخوة في دينه من أفضل القربات فيجب على المسلمين
الموحدين أن تتحاب قلوبهم وتتفق كلمهم لأعلاء كلمة الله تعالى وأن
يجمعوا على طاعة الله ورسوله وأن يكثروا من الإخوان قل الله تعالى
(واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ
كنتم أعداء فالف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً) وقال (هو
الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي
الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز
حكيم) وقال صلى الله عليه وسلم (وتكونوا عباد الله إخواناً كما أمركم) رواه
مسلم وغيره وقال (إن أحبكم إلى الله عز وجل الذين يألفون ويؤلفون وإن
أبغضكم إلى الله عز وجل المتألفون بالميمية المفرقون بين الإخوان)

وارزقني محبة الله ورزقني حكمة وشغفاني بحججه واجعلني من مخلصين
اللهم امح نفسي بجدتك ذات يا أنيس من لا أنيس له شيب لا تدركني فرداً
وأنت خير الوارثين فيقوم نبي المصطفى ويقول « إن وحيتم وحيي الذي
فطر السموات والأرض حنيفاً ومثلاً من مشركين » إحدى وعشرين
مرة ثم يصلي ركعتين يقرأ في الأولى المائدة وآية الكرسي وفي الثانية
المائدة وآمن الرسول وبه السلام يقول يفتح خمسمائة مرة ثم يشغل بالذكر
الذي لقَّنه له شيخه (الخمس) ملازمة لوضوء (السادس) أن لا يملق
هتته بالكرامات (السابع) أن لا يسند ظهره إلى جدار (الثامن) أن
يلزم صورة تمييزه بين عينيه (التاسع) أن يكون صائماً (العاشر) السكوت
إلا عن ذكر الله أو مادعت إليه ضرورة شرعية وما عدا ذلك مضيع
للخلوة مذهب لنور القلب (الحادي عشر) أن يكون مستيقظاً لا عداًه
الأربعة (الشيطان والذنب والهوى والنفس) أن يذكر كل ميرة لشيخه
(الثاني عشر) أن تكون بعيدة عن حس الأصوات (الثالث عشر)
المحافظة على الجمعة والجماعة فإن المراد الأعظم من الخلوة متابعة النبي صلى
الله عليه وسلم (الرابع عشر) إذا خرج لضرورة غطى رأسه إلى رقبته ناظراً
إلى الأرض (الخامس عشر) أن لا ينام إلا عن غلبة نوم مع الطهارة ولا ينام
لراحة البدن بل أن قدر أن لا يضع جنبه على الأرض وينام جالساً فعل
(السادس عشر) المحافظة على الأمر الأوسط بين الجوع والشبع وأن لا
يكون طعامه من الأنعام ولا ما خرج منها (السابع عشر) أن لا يفتح الباب

في الله وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (لَنْ يَكُونَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُبَارَى يَقْعُدُونَ
 عَلَيْهَا ثُمَّ يَقُومُونَ لَدَيْهِمْ ثُمَّ يُوَدُّهُمْ فَيُؤْتِيهِمْ بِأَنْبِيَاءٍ وَلَا شُهَدَاءَ يُغْضِبُهُمُ
 الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ فَقَالَ آمَنَ هُمْ رَسُولُ اللَّهِ قُلُوبُ الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ وَالْمُتَزَاوِرُونَ
 فِي اللَّهِ وَلَمْ تَحَالُوفُ فِي اللَّهِ) وَهَذَا الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَرَوَى عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي صَالِيَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ (إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرُفًا يُرَى
 ظَاهِرُهَا مِنْ جَنْبٍ وَخَائِطُهَا مِنْ جَانِبٍ يُعَدُّهَا اللَّهُ لِلْمُتَحَابِّينَ وَالْمُتَزَاوِرِينَ
 وَالْمُتَبَاذِلِينَ فِيهِ) وَهَذَا الطَّبْرَانِيُّ وَالصَّيْلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (الْمُتَحَابِّونَ فِي اللَّهِ
 عَلَى عَمُودٍ مِنْ يَفَاقَةِ حَرَارٍ وَرَّيْسُ أَمَمَةٍ سَبْعُونَ أَلْفَ غُرْفَةٍ يُشْرَفُونَ
 عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يُخَيَّرُ خَيْرُهَا لِأَهْلِ حِمَّةٍ كَمَا تُخَيَّرُ الشَّمْسُ لِأَهْلِ الدُّنْيَا
 فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ اطْمَئِنُّوا بِمَا نَحَرْنَا لَكُمْ فِي اللَّهِ فَيُصَيِّرُ حُسْنُهُمْ
 لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا تُخَيَّرُ شَمْسُ عَدَنَ لِرَبَائِثِ مَدْيَنَ خَصَرُ مَكْتُوبٍ عَلَى
 جِبَاهِهِمُ الْمُتَحَابِّونَ فِي اللَّهِ) وَرَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي وَادِهِ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ
 عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَنْبِيَاءُ فِي الْجَنَّةِ عَلَى كُرَاسٍ مِنْ يَأْفُوتُ حَوْلَ
 الْعَرْشِ) وَرَوَى الْحَكِيمُ وَصَحَّحَهُ مَرْفُوعًا (مَا تَحَبَّ رَجُلَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا
 كَانَ أَحْضَاهُمَا سُدَّةً عَمَّا حَبَا إِصْرَ حِمَّةٍ) وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ
 رَفَعَهُ (مَا تَحَبَّ رَجُلَانِ فِي اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا وَضَعَ لَهُمَا كُرْسِيًّا وَجُلَسَا عَلَيْهِ
 حَتَّى يَفْرُغَ اللَّهُ مِنْ أَحْسَنِ) وَخَرَجَ مُحَمَّدٌ وَالحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَغَيْرُهُمَا

رواه الطبراني في الأوسط وصغيره من رواة مشايخه من الأخوان فإن
لكل مؤمن شفاعته يوم القيمة (وفي حديث قدسي) من أدركت
ه نوبته وصديقه مات فمست مع من أحب (وفي المؤمنين)
ألف ألف ولا حيز فيمن لا ألف ولا ألف (روى أحمد والحاكم
 وغيرهما وقل (من أخى في الله رفعه الله درجة في الجنة لا يملك شيء
 من عمله) وقل (ثلاث من كن به بعد حلاوة لايمان أن يكون لله
 ورَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ أَعْلَى وَأَنْ
 يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُقَدَّمَ فِي الْمَوْتِ) روى المحمدي
 في صحيحه وقل قل الله تعالى (وجمعت محبي المؤمنين في المستجابين
 في المتزاورين في المتساوين في) وقل (أن الله تعالى خلق مسكاً نصفه
 من نار ونصفه من ثلج يقول اللهم كما ألقت بين الثلج والنار ألف بين
 قلوب عبادك الصالحين على طاعتك) أخرجه الديلمي في مسنده وأبو الشيخ
 ابن حبان في كتاب العظمة وقل (ما أحدث أحد إخاء في الله إلا أحدث
 الله له درجة في الجنة) روى ابن أبي الدنيا والديلمي ويروى (إن الرجل
 ليقول في الجنة ما فعل صديقي فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله تعالى
 أخرجوا له صديقه في الجنة فيقول من بقي فما لنا من شافعين ولا صديقين
 حميم) وقال على كرم الله وجهه عليكم بالأخوان فانهم عدة في الدنيا
 والآخرة * وقال أبو السعود من أراد أن يعطى الدرجة القصوى فليصحب

حشرهم ذممت من فبي وور صلى الله عليه وسلم (لا تحاسدوا ولا تناجشوا)
 أن لا ينحش بعضهم إلى بعض بأن يزدب من المبيع لأخره فيه ولو قصد
 به أن يبلغ الخن القيمة وهو حرام حاشا له (لا تبايعوا) أى لا يبيع بعضكم
 بعضا بتعاطى سبب البغض كالتباعد ومع المبيع وعدم السلام (ولا تدابروا)
 ولمراد من التدابر لأمره معهم الأعراض المؤدى إلى التقاطع والمعاداة بأن
 يعرض عما يجب له عليه من حقوق السلام كالأمانة وسر وعدم تحريف الكلام
 أكثر من ثلاثة ثم لا تدبر سري ولا تبايع مصك على بيع بعض) بأن
 يقول آخر مسترى سمعت في زمن محمد بن أبي سعيد هذا المبيع وأنا أبيعك مثله بأقل
 من ثمنه أو أحمد منه ثمنه أو قل أو غيرها عند الله خواناً) أى اكتسبوا
 وتصيروا إخواناً من فعل التؤدة وتربك من أكله بحالقة الوجه والمصاحفة
 وعبادة المريض ونحوه (لا تبايعوا) أى لا يبيع بعضكم بعضاً
 عليه ضرراً فى دينه أو دمه أو عرضه أو أهله (ولا يحدن) أى لا يترد
 نصرته لأن من حلف لا يحد من دينه (ولا يحدن) أى لا يترد
 وقال صلى الله عليه وسلم (لا تبايعوا من يبيعكم من يبيعكم) أى لا يترد
 بغيره عن ظنه وشأنه (ولا يحدن) أى لا يترد (ولا يحدن) أى لا يترد
 أى لا يستصغر شأنه أو يبيع من يبيع (لا يحدن) أى لا يترد
 ثلاث مررات بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم أو فيه تحذير
 شديد من احترقه قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا يحدنكم من قوم)

مروراً قال لله تبارك وتعالى سمعت مني جماعة من أئمتنا في حق محبتي
للمؤمنين في وحياتي سمعتي جماعة من أئمتنا في حق علي منابر
من نور أبقراطهم السبيون وصدورهم شمس في رواية بعد ذكر
المتحسين والمتلادين بلفظ (وحياتي سمعتي للدين يتجالسون في وحياتي
سمعتي للدين يتلاقون في) وقال صلى الله عليه وسلم (أتدرون أي عر
لايمان أوثق قيل الصلاة قل الصلاة حسنة وليست بها ثقل أصبم فقال
مثل ذلك حتى ذكروا الجهاد فقال مثل ذلك ثم قال وثق عر لايمان الحب
في الله تعالى والبغض فيه وفي رواية وثق عر الايمان المحبة الآلة في الله
والوادة والحب في الله والبغض في الله) روى الامام أحمد وروى الطيالسي
والطبراني وينبغي لمن أخى اذيراعى لآداب مع الاخوان ولم يذكر لك شيئاً
من ذلك قال صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه
ما يحب لنفسه) أي من الطاعات والمباحات الدنيوية سواء كان ذلك في
الامور الحسية كالغنى والمعنوية كالعلم فيكون معه كالنفس الواحدة كما قال صلى
الله عليه وسلم (المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تدنى له سائر
الجسد بالحنى والسهر) ويقال اذا مات صديق لرجل فقد فقدت عضواً من
أعضائه وكل مصيبة سوى فرقة الاخوان هينة كما قال بعضهم
وجبت مصيبات الزمان جميعها سوى فرقة الاخوان هينة الخطب
وقال بعضهم لقد عهدت أقواماً در قتمهم منذ ثلاثين سنة ما تخيل لي ان

الشيخ (عمر) قدس سره وهو عن أبيه سراج المسئلة والدين الشيخ
 (عثمان) قدس سره وهو عن ضياء الدين مولانا الشيخ (خالد) قدس سره
 وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ (عبد الله الدهلوي) قدس سره
 وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ (شمس الدين حبيب الله جان جانا
 مظهر) قدس سره وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ (نور محمد البدواني)
 قدس سره وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ (محمد سيف الدين) قدس
 سره وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ (محمد معصوم) قدس سره وهو
 عن والده الامام الزباني مجدد الاف الثاني الشيخ (أحمد القاروفي
 السمرقندي) المتهنى نسبه الى حضرة أمير المؤمنين خليفة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الثاني عمر القاروفي رضى الله عنه وهو عن العارف بالله تعالى
 الشيخ مؤيد الدين (محمد الباقي بالله) قدس الله سره وهو عن العارف
 بالله تعالى الشيخ (محمد انخوجي الامكنكي السمرقندي) قدس سره وهو
 عن والده العارف بالله تعالى الشيخ (درويش محمد السمرقندي) قدس
 سره وهو عن خاله العارف بالله تعالى الشيخ (محمد الزاهد) قدس سره
 وهو عن العارف بالله تعالى الشيخ ناصر الدين (عبيد الله لاجرا
 السمرقندي بن محمد بن شهاب الدين) قدس سره وهو عن العارف بالله
 تعالى الشيخ (يعقوب الجرجي) قدس سره وهو عن العارف بالله تعالى
 الشيخ (محمد بن محمد علاء الدين العطار البخاري الخوارزمي) قدس سره
 وهو عن العارف بالله تعالى امام الطريقة وغوث الخليفة المعروف (شاه

أى لا تختار غيرك عسى أن يكون عندك خير مما لك فربما صار عزيزاً
وحسرت ذليلاً فينتقم منك كل المسير إلى المسير حراً حراً وماله وعرضه)
رواه مسلم وفي (من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله
عنه كربة من كرب يوم القيامة) ومن يضر على مسلم يسر الله عليه في
الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في
عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقاً يلتمس فيه
علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت
الله يتلون كتاب الله ، يقدمون رصونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة
وعشيتهم الرحمة وحففتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن
أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه) رواه مسلم

(فصل) ينبغي للعريدين أن يعرفوا نسبة شيخهم ورجل السلسلة كلها
من مرشدهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم إذا أرادوا أن يطلبوا المدد
من روحانيتهم وكان انتسابهم إليهم صحيحاً حصل لهم المدد من روحانيتهم
فمن لم تتصل سلسلته إلى الحضرة النبوية فنه مقطوع الغيظ ولم يكن وارثاً
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تؤخذ منه المبيعة والاجازة فوالفقير
الحقير إلى ربي القدير (محمد أمين) الكردي الاربلي قد تشرفت بأخذ
العهد والاجازة بالتوجه ثم الارشاد وتلقين الذكر بعد السلوك أعواماً في
الطريقة النقشبندية عن القطب الارشد والغوث الأجل شيخنا واستاذنا

﴿ فصل في الطريقة النقشبندية العلمية ﴾

أعلم أسمعك الله بالتوفيق وحالك بالتحديق أن الطريقة اعقش مدية
أقرب الطرق وأسهلها على أريد للوصول إلى درجاب الموحيد وركان
ناقص القابلية غير تام الاستعداد لهذه الدرجة العلمية فال سيجده يتصرف فيه
بمريد محمته فيه لأن منهاها على التصرف والقاء الحديث بالمقدمة على السلوك
من المرتشد الداخل تحت وراثة النبي صلى الله عليه وسلم في حله أسرار إليه
بقوله بلسان حاله (ما صب الله في صدري شيئاً إلا وسببه في صدري كرا
وهو واسطه هذا المقدم . وعلى أربع السمة واجتنب المقدمة هي المقدمة
سبيمة التي لا يربها الله ولا رسوله بآن يأخذ بالمرئ
ويتحلى عن اردائل ويتحلى بمحسب الأجل والمصائب ويرد في . . .
المقدم ما ينبغي لأتالي الحق المعاد عنه كلامه له في فصل المبدأ . . .
والاسترسال في الصبح والمراح والسمعة في العلم
وليس أرادها ماد كره العلم
كمسح الخطين واليوم في
يجب أن يوتي رحمة كما يحب أن تفتي
الفرق لئلا تقع في
السلوك
العبور على

الذكر في سائر الطرق ، قال بعض 'راسخين في علمي الظاهر والباطن من
 سراج الحكم اعطائيته عند قلوب مت (لا تترك الذكر لعدم حضوره مع الله
 تعالى) ، يصدق حقيقة الذكر هو سر العمة وانه مراتب الاولى ذكر اللسان
 وله شواهد في الكتاب وسنة فائز يا أخي ذكر اللسان حتى تصل وتشرف
 بذكر الجنان وهو ثلثة اشياء من مراتب الذكر في بعض الطرق وهذه مرتبة
 هي أول مراتب السادة النقشبندية رضي الله عنهم أجمعين فأول قدم يضعونه
 في الذكر القلب ولكن لا يعرف ذلك الا منهم ولا يتمكن السالك من الرسوخ
 في هذا القدم لا بهمه ه نقله بعضهم قول الشيخ الاكبر (محمد بهاء الدين
 النقشبندی) قدس سره : -ية صريفة هية سائر الطرق (وهي طريقة
 الصحابة رضي الله عنهم بقية على صلح لم يزيدوا ولم ينقصوا وهي عبارة عن
 دوام العبودية ظاهراً وباطناً ويستوى في استعضتها الشيوخ والصبيان وفي
 افاضتها الاحياء والأموات وقصدهم وستنتق روائح عرفهم الطيب لعلك
 تظفر بواحد منهم فتحوز الصغر بهر الجواهر النعيس وتشم من روائح الطريق
 مالا يخطر لك بالبال وبرؤى عباد تلميس فهم الصافون من السكودرات
 وخلوتهم في خلوتهم وخلوتهم في خلوتهم وكل الجامع لهم زويرة بحضرون في
 المجالس وثوبهم حصرة مع مولاهم ومن السوى خالية موافقون لما قاله تعالى
 (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) وقد كانت السيدة
 رابعة العدوية تشد في هذا المعنى

ولقد جعلتلك في الفؤاد محسناً ونجحت جسمي من أراد جلوسى

حتى من يشهد لله لأن السالك الجذوب يدهى في نماء وهذا ينتهي
 إلى بقاء الصحو بعد الموت ومن هذا الباب بداية سموب السالك
 نهاية السالك الجذوب ومن تأسس بهذا الحال لا تثبت يكون أقرب وصولاً
 من المتلبس بأسلوبك بخلاف سائر الطرق فأنهم يدخلون المرید فی الخدمات
 والرياضات الشاقة ابتداءً لتتكسر بها النفس ويحصل بها التزكية - من التزكية
 مقدمة على التصفية عندهم وها السادة المفسنبندية قد قالوا بعد ما يتوجه
 المرید الى التصفية والتوجه في الحق باصدق يحصل له من التزكية بامداد
 (جذبة من جذبات الرحمن) في ساعة مالا يحصل غير من الرياضات
 في سنين لتقديم الجذبة عندهم على أسلوبك فمن سلوهم مستدير لاستطيل *
 قال أبو منصور المازني رحمه الله تعالى أن هذا الطريق ليس في طوله
 وقصره مثل المساحات التي تسلكها الانفس فتقطعها بالاقدام على حسب
 قوة النفس وضعفها بل طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعه بالافكار
 على حسب العقائد والبصائر وأصله نور سماوي ونظر إلهي يقع في قلب
 العبد فينظر به نظرة فيرى بها أمر الدارين بالحقيقة ثم هذا النور ربما يطلبه
 العبد مائة سنة ويصرخ فيها ويبكي فلا يجده ولا اثر منه ومنهم من يجده
 في ستين سنة ومنهم من يجده في عشرين سنة ومنهم من يجده في عشر
 سنين ومنهم من يجده في سنة ومنهم من يجده في شهر ومنهم من يجده في
 جمعة ومنهم من يجده في ساعة ومنهم من يجده في لحظة بحسب قوة اليقين
 بوضعفه * وأول قدم يضعونه في الذكر القلب وهو المرتبة الثانية من مراتب

حفظ القلب وأما (سفر در وطن) فعنه الانتقال من اصدات البشرية الخبيسة الى الصفات المكية الفاضلة فيجب على السالك ان يتفحص عن نفسه هل في قلبه بقية حب الخلق فاذا عرف سببه من ذلك اجتهد في زواله وأما (خلوت در آنجمن) فعنه الخطوة في الخلوة وامر ان يكون قلب السالك حاضرا مع الحق في الاحول كهذا عما عن الخلق مع كونه بين الناس والخلوة نوعان (الاول) الخلوة من حيث الظاهر وهي ختلاء السالك في بيت خال عن الناس كما تقدم (الثاني) الخلوة من حير الماص وهي كون الباطن في مشاهدة أسرار الحق والظاهر في معامه الخلق وأما « ياد كرد » فعنه تكرار الذكر على الدوام سواء سمى الذات والتمنى والائتات الى أن يحصل له الحضور بالمذكور وأما « باز كشت » فعنه رجوع اليد كذا في النفي والائتات بعد اطلاق نفسه الى المذجة بهمه الكمد الشريفة « إني أنت منصودي ورضاك مطلوبى » وملاحظتها تؤكد نفي الائتات وتورث في قلب الذكر سر التوحيد الحقيقي حتى يعنى عن نظره وجود جميع الخلق وأما « نكاه داشت » فعنه أن يحفظ المرید نفسه من دخول الخواصر ولو لحظة فنه أمر عظيم عند السادة النقشبندية « قل الشيخ أبو بكر السكتاني قدس سره كنت بوبا على قلبى أربعين سنة وما فتحتة بغير الله تعالى حتى صار قلبى لا يعرف غير الله سبحانه وآله الى وفل مصبه حرس قلبى عشرين سنة فخرسنى قلبى عشرين سنة وأما « ياد داشت » فعنه تمويه لصرف الجرد عن الالفاظ الى مشاهدة أنوار الذات الاحدية والحق أنه لا يستقيم الا بعد

فلجسم مني للحديس مؤلف من ...
 وقال أبو سعيد الخزاز رضى الله عنه يسكن من ... أنواع
 الكرامات ... الكامل الذى يقع بين الخلق يبيع ...
 ويتزوج ، يختلط بالناس ولا يفار عن الله لحظة واحدة

بقلبك كن حبيباً موصفاً وكن ...
 وهذا طريق نادر عز أهله ...
 ومبنى هذه الطريقة العلية على العمل بأحدى عشر سنة ورسية ثمانية
 منها مأثورة عن حضرة الشيخ عبد خالق الفهدوى (هوش دردم)*
 نظر بر قدم * سفر در وطن * خلوت در * احسن يد كرد * بر * كشت
 نگاه داشت * يد داشت) واعدد ثلاثة عن الشيخ لا ببر محمد
 بهاء الدين المقسبند (وهى وقوف زمانى * وقوف عهدي * وقوف قبي)
 ونحن نردها لك بترجمتها لتعمل بما فيها ، رضاء الله تعالى فقول أم (هوش
 دردم) فمعناه حفظ النفس عن الغفلة عند دخوله وخروجه ليكون فيه حضراً
 مع الله فى جميع الانفاس لان كل نفس يدخل ويخرج بخضوع فهو حى
 موصول بالله وكل نفس يدخل ويخرج بالغفلة فهو ميت مقطوع عن الله وما
 (نظر بر قدم) فمعناه أن السالك يجب عليه أن لا ينظر فى حل مشيه الا
 الى قدميه ولا فى حال قعوده الا بين يديه فان النظر الى القوس والألوان
 يفسد عليه حاله ويمنعه مما هو بسبيله لان اذا ذكر المبتدى اذا تعلق نظره
 بالبصرات اشتغل قلبه بالتمرققة الحاصلة من النظر الى المبصرات اعمد قوته على

وهنا الذكر أفصل كل ذكر يبدأ قد جرى قول الرجال
ولذلك اختار سدائد المشبهية الذكر القلبي ولأن القلب محل نظر
الله الغفار وموضع الامكان ومعدن الأسرار ومنبع الأنوار وبصلاحه يصلح
الجسد كله وبفساده يفسد احسنه كله كما بيده اما السبي الخنازه لا يكون العبد
مؤمنا الا بمقد القلب عني ما يجب الايمان به ولا تصح عبادة مقصودة الا
بنية فيه وقد تجمع الأئمة على أن أفعال الخواارج لا تقبل الا بعمل القلب
وعمل القلب يقبل مومنه ولو لم تقبل أعمال القلوب لما قبل الايمان لان الايمان
هو التصديق بالقلب قل الله تعالى (كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ) وقال
(أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ قُلُوبُهُم مُّقْتَوًى) (وَاذْكُرْ دَیْلَكَ فِي نَفْسِكَ)
أى فى قلبك بدليل قوله (يقولون فى أنفسهم لولا وعدنا الله بما نقول)
وقال تعالى (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) وعن عائشة رضى الله عنها قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بمصل الذكر) أى الخلق (على الذكر)
أى الجهرى (لسمعين ضمنا ذا كل يوم اقيامه رجع الله الخلائق إلى
حسابه وحدثت الخلقة بما حفظوا وكتبوا قال الله تعالى انظروا هل بقى
لعبدى من شئ فيقولون ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه الا وقد
أحصيناه وكتبناه فيقول الله تعالى ان لك عندى حسنا وأنا أجزيك
به وهو الذكر الخلق) وورد فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال قال الله تعالى (أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرنى فان
ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى وودكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير

الذم الذى وعده السبع ، وقوف ما فى قعدة به يسمى للسالك بعد
مضى كل ساعدتين أو ثلاث أن يثبت فى حال مسدود فى هاتين
الساعتين أو ثلاث فإن كان حبه الحصة ربه لله تعالى شكر لله تعالى على
هذا التوفيق وعده نفسه مع ذلك مضى فى ذلك الحضور المسمى استأنف
حضوراً ثم وإن كان حبه الغلة مستغنى عنها وأبى ورجع إلى الحضور التام
وأما وقوف عمدى قعدة بالحافضة على عمد لوزن فى المنى والثلاث ثلاثاً
أو حم وهكدا إلى إحدى وعشرين مرة وسببها يصاحبها وما (وقوف
قلبي) قعدة ن يجرد السالك أولاً عقله عن جميع الأفكار كانت ثم يعطل
جميع قواه وحوسه عن أحكامه ثم يسلم نفسه عن الهيكل الجسماني وبعد
ذلك يتوجه بالبصيرة إلى حقيقة القلب على طريق الاستغراق والاستهلاك
ويداوم على ذلك فكلما برداد توجهه إلى حقيقة القلب ترداد معرفته بربه

﴿ فصل فى الذكر القلبى و نه أفضل من اجهرى ﴾

اعلم ان الذكر نوعان قلبى ولسانى والكل منهما شواهد من الكتاب
والسنة فالذكر اللسانى باللفظ المركب من الاصوات والحروف لا يتيسر
لذا كره فى جميع الاوقات فان ابيع والشراء ونحوهما يلهى لذا كره عنه أئمة
بمخلاف الذكر القلبى فانه بملاحظة مسمى ذلك للفظ المحرود عن الحروف
والاصوات واذاً فلا شئ يلهى الذاكر عنه

بقلب فاذا ذكر الله خميا عن الخلق بلا حروف وقل

الثقلين فاذا كان الملك لا يدخل بشئ فيه صورة أو تمثال فكيف تدخل
تسواهد حق الله فيه أو صاف غير تعالى * وقال العارف الكبير أبو
الحسن ساذي المدره : أعمال القلوب فصل من أمثال اجبال من أعمال
الجوارح

﴿ فصل في كيفية الذكر عند السادة النقشبندية ﴾

أعلم أن الذكر القلبى يقسم الى قسمين الاول باسم الذات والثانى
بالنفي والاثبات فاسم الذات هو " الله " قال تعالى (انى أنا الله) وقال
(قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه لارض من يقول الله الله) رواه مسلم

الله قل وذر وجودهم ما حوى ن كمت مرتادا بلوغ كمال

فالك دور الله ان حقيقته عدم على التفصيل والاجمال

واعلم بانك والعوام كلهم لولاه فى محووفى اضمحلال

من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولاه عين محال

والعارفون فوبه لم يشهدوا شيئا سوى المتكبر المتعال

ورؤا سواه على الحقيقة هالكا فى الخال والماضى والاستقبال

وله آداب ثمانية عشر (الاول) الطهارة بان يكون متوضئا لقوله صلى

الله عليه وسلم (الوضوء يكفر الذنوب) (الثانى) صلاة ركعتين (الثالث)

استقبال القبلة فى مكان خال لقوله صلى الله عليه وسلم (خير المجالس

ما استقبل به القبلة) وقوله لعلى كرم الله وجهه (عليك مداومة ذكر الله

(منه) رواد الحديث وغيره وفي جامع الصغير (حدير لما ذكر الخفي وحدير برزق ما يكفي) وفيه حديث حسن وقيل : لما ذكر النبي لا تسمعه العظمة يريد عن الذي تسمعه احداثا سمعين ضعه) . واه الباقى عن عائشة قل محرجه وهو حسن . مسره والاحاديث في ذلك كثيرة وفل بعض العارفين الدار القلب سبب امرين به يقاتلون أعداءهم وبه يدفعون الآفات التي تنصمهم من املاء . ذا دخل على عبد وفتح قلبه الى الله تعالى يمنعه عنه في احوال كل : يكرهه وقالو (من راد الله به خيرا فتح له قتل قلبه وجعل فيه اليقين) (وقال : سيج بوسعيد انجاز اذا أرد الله أن يوالى عددا من عبيده مسح عليه من ذكره فاذا استبد الذكر فتح عليه باب اقرب ثم رفعه الى جبالس لانس ثم جعله على زمى التوحيد ثم رفع عنه الحجاب ودخله دار الفردانية وكشف به حجب الجلال والعظمة واذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقى بلا هو فحينئذ يصير العبد زمنا قائما فوق في حفظه وبرىء من دعاوى همه وقال خالد بن معدان (ما من عبد الا وله عيان في وجهه يبصر بهما أمر الدنيا وحيدان في قلبه يبصر بهما أمر الآخرة فاذا أراد الله بعبد خيرا فتح عينية اليقين في قلبه فأبصر بهما ما وعد الله تعالى بالعيب واذا راد الله به غير ذلك تركه على ما فيه) وقال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى : اذا امتلأت من الحق ظهرت زيادة أنوارها على الجوارح واذا امتلأت من الباطل ظهرت زيادة ظلماتها على الجوارح وقال ذو النون المصري صلاح القلب ساعة أفضل من عبادة

كانت دريباً أو عمر سبعين وعمر هاشم من أصحاب القبور) (التاسع)
 رابطة يدسه هي قلب سحبه وحفظ صورته في الخيال
 ولوفى غيبته قلب اشبع كملتب يز اغيض من بحره المحيط
 الى قلب المرید ستمه لانه اواسطه الى التوصل ولا
 يخفى ماى ذلك من الآلات والاحيت الى (.)
 اتقوا الله واتقوا اليه اول (اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
 وقال صلى الله عليه وسلم (امره مع من أحب) وقال العارفون (كن مع
 المدفين تستمع ويكبر مع من مع الله) رقاوا الفناء في الشيخ مقدمه
 الفناء في حبه امن حصر الص قسكرا وغيبه فليترك الالتفات
 الى الصورة ويكون متوحها من ذلك العاشر) ان يجمع جميع حواسه
 البدنيه ويقطع جميع سواغل ونحضر التقلبية ويتوجه بجميع ادراكه الى
 الله تعالى ثم يقول (هي تمت مقصودي ورضاك مطلوبى) ثم يذكر باسم
 الذات والقلب بان يجرى هذا الجماله على قلبه ملاحظه المعنى اى (ذات
 بلا مثل) والله تعالى حاضر ناظر محيط به بقوله صلى الله عليه وسلم (ان
 تعبد الله كانك تراه تركز تراه فانه براك) (الحادى عشر) انتظار
 وارد الذكر عند الانتهاء يسيراً قبل ان يفتح عينيه واذا عرست غيبه او
 جذبه فليحذر ان يقطع (فائده) اذا عرض للدركى أثناء الذكر قبض
 أو خطرات فرقت جميعه قلبه فليفتح عينيه دنها تزول فان لم تزل فليقل
 بلسانه (الله ناظرى الله حاضرى) ثلاثا فان استمر ذلك معه فليترك الذكر

في الخلوة (الرابع) الجسوس متورطاً عكس ما في نسخة مـ قيل أن
الاصح بكانوا يجلسون عند النبي صلى الله عليه وسلم حين هو داعية حتى أقرب
للتواضع وأجمع للجواس (الخامس) الاستغفار من جميع ما منى بأن يخل
مساويه بين يديه اجتماع ملاحظة الله تعالى كما أراد من اجل مطلقا
عليه واستحضار عظمته وحالته متبذرة لظنه هو من عند نفسه من جميع
الافكار الدنيوية وعند ذلك يحتمل ان التحلل من حصره ما في فطره من
المغفرة اعمه أنه كريم غفور بأن يقول بلسانه (أستغفر الله) مع ملاحظة هذه قلبا
خمساً أو خمس عشرة أو خمساً وعشرين مرة وهم لاكمل قوله صلى الله عليه
وسلم (من لازم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم
فرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب) وقد ورد في بعض الاحداث
التنصيص على طلب هذا العدد الاخير (للسدس) قراءة الفاتحة مرة
والاخلاص ثلاث مرات وأهداؤه الى روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
والى ارواح جميع مشايخ الطريقة النقشبندية (السابع) تعريض عينين والصاق
الشفة بالشفة والسان بسقف الحلق كمال خشوع وقطع الخوض حتى يوجبها
النظر ولامر النبي صلى الله عليه وسلم علي حين علمه طريق الذكر بقوله يعنى
(غمض عينيك) (الثامن) رابطة القبر وهى عبارة عن ملاحظة الموت بأن
تصور نفسك كأنك مت وضعت وكفنت وصلى عليك وحملت الى القبر
ووضعت فيه وانصرفت عنك الاهل والاصدقاء وبقيت مجيداً فريداً وتم
حينئذ انه لا ينفعك الا العمل الصالح لقوله صلى الله عليه وسلم (كن في الدنيا

عيسى عليه السلام ونوره سدد ود استمرت أيضا بقدر لطيفة (الآخى) وهي في وسط الصور وهي حجاب قدم بين القدمين من عاين وسلم ونورها أخضر فليس تغل بها كما تقدم ، درمده سبعة اربعة فمن حصل له ترقى في احدى هذه الصور ، ما ظهرت السكينة ، حل الانتقام فيكون على مشرب نبي كانت هذه عليه ، تحت مده ثم يقف (انفي والاثبات) وهي كلمة (لا اله الا الله) ، دكيهيه أن يلقى ، لا كثر اللسان بسقف الخلق ثم يجلس النفس ، أخذ في جوف ويديسي بأخذ كلمة (لا) بالتخيل من تحت السرة ويمده في وسط الدائف على لاخى حتى ينتهي الى لطيفة النفس الناعقة وهي في البطن دوف من ادراع ، يقال هذا رئيس وينتدى بعدها بأحد همزة (له) من ا. من بالتخيل وينزل بهاء حتى ينتهي الى الكنف الايمن ويحرقه الى روح وينتدى مده بأخذ همزة (لا) الله) بالتخيل من ا. كنف ومده ، بالتزل دلي حافة وسط الصدر حتى ينتهي بها الى اقلب فيضرب بالتخيل لفظ اجلاء بقوة النفس المحبوس على سويدها القلب حتى يظهر نوره وحرارتها في سائر الجسد بحيث يحرق جميع الاجزاء الفسدة في من تلك الحرارة فيتمور ، فيه من الاجزاء الصالحة بنور الجلالة ويلاحظ المذاكر ممي (لا اله الا الله) أي لا معبود ولا مقصود ولا موجود الا الله فمده ثلاث مائة الاولى ا. تدي والانية للمتوسط والثالثة للمنتهى وعند ذكر (كلمة انفي) يعني جميع وجود المحدثات عن النظر والاعتبار وينظرها بنظر الفناء وسند (ذكر كلمة الاثبات) يثبت

ويلاحظ راحة انفسه قلبه بسبب تباشير الاغنية من صبي ، ككفين
 بعد الخوض في الغسل والسفر والجمعة والجمعة والجمعة كل كرب
 ويجيب كل دعوة ويدجبه كل كسير ويمسح كل عسير ويمسح حب كل
 غريب ويأمس كل وحيد وجامع كل شمل ويهقب كل قلب ويرحول
 كل حال لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الضالين سائل ان تجعل لي
 فرجا ومخرجا وان تقذف حدي في قلى حتى لا يكون لي هم ولا في قلى غم وان
 تحفظني وترحمي برحمتك يا ارحم الراحمين (فتصرف منه نحو اطفال من شاء
 الله تعالى * واعلم ان اثر ارب هـ هـ الطريقة العلمية اعتمدوا اللطائف
 الانسانية لتسهيل السالكين وذروا بلك اللطائف لفظ اجلالة
 لتحصيل الجذبة المعينة الذاتية واول تلك اللطائف (قـ) وهو تحت المدى
 الايسر بقدر اصبعين مائلا الى الجنب على شكل اسودر وهو تحت
 قدم آدم عليه السلام ونوره اصفر فاذا خرج نور تلك اللطيفة من حذاء
 كتفه وعلا او حصل فيه اختلاج او حركة قوية فيلقن بلطفية (الروح)
 وهي تحت الشدى الايمن بأصبعين مائلا الى الصدر وهي تحت قدم نوح
 وابراهيم عليهما السلام ونورها احمر فلذا زفى الروح والوقوف في القلب فاذا
 وقعت الحركة فيها واشتغلت فيلقن بلطفية (السر) وهي فوق المدى الايسر
 بأصبعين مائلا الى الصدر وهي تحت قدم موسى عليه السلام ونورها ابيض
 ويكون الذكر فيها والوقوف في القلب فاذا اشتغلت ايضا فيلقن بلطفية
 ﴿ الخفي ﴾ وهي فوق الشدى الايمن بأصبعين مائلا الى الصدر وهي تحت قدم

والتابعة لأمره والتسليم اليه في جميع الامور وسلب الاختيار عند اختياره
وطلب رضاه في كل حال فبرعاية هذه الشروط يتوارد انفيض الآلهي من
باطن الشيخ الى باطن المرید لان الشيخ طريق الفيض والامداد فلا بد
أن يراعى الشروط والله التوفيق

﴿ فصل في الكلام على بعض طرق الوصول الى الله تعالى ﴾

اعلم أن ساداتنا رحمهم الله ونفعنا بهم هم الطيب الاعظم امتح أفعال
القلوب والحكيم الانغم لتلقى العلوم والاسرار من علام الغيوب لما جبلهم الله
عليه من الشفقة وارأفة بعباده وتفرغ شريف خواطرهم وأفستهم الى سلوك
طريق رشاده وذلك أنك اذا تأملت حسن رعايتهم ومعاملتهم في طريق
هدايتهم وارشادهم وكنت ذا نظر وهمة ترى في ذلك من غريب صنعهم
أنغر المفاخر وأجل الماثروها أنا أشرح لك قطرة من بحور محسنهم وأبدى
لك تذكرة من شذور دفائنهم عسى أن يطهر قلبك من دنس الافكار حتى
لا تهلك مع الفسقة الفجار فأقول * انهم رحمهم الله ونفعنا بهم نظروا بجليل
نظرهم وعزبز همهم فاختاروا الذكر الخفي لما سلف ذكره ولكنهم لما علموا
أن المقصد الاسمى الوسميه الذكر انما هو الوصول الى حضرة الحق تبارك
وتعالى ومن ابعادهم أن الوسميه اذا لم يترتب عليها مقصدها لافائدة فيها ورأوا
أن القلوب أصبحت ممثلة بالاغيار مشحونة بحب الدنيا وزينتها ووخرفها
وأموالها وبنيتها فانية في تحصيل شهواتها آمرة بالنفساء مائلة عن طريق الرشاد

في قلبه وانظر وجود ذات الحق تعالى وينظر وجود ذات الحق بنظر البقاء
والثبات وفي آخر كلمة التوحيد عند الوقوف على عدد الوتر يتخيل (محمد
رسول الله) من القلب الى ماتحت مدى ايتين ويريد بذلك اتدع النبي
صلى الله عليه وسلم ولحمة له ثم يطلق النفس عند الاحتياج اليه وافدا على
الوتر من ثلاثة أو خمسة أو سبعة الى احدى وعشرين مرة وهم المسمى عند
ساداتنا (بالوقوف العمدى) ويقول حين احلاق النفس بلسانه على طريق
الاخفاء (أو بقلب الحى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى) فاذا استراح
باطلاق النفس المحبوس يشرع في أخذ نفس آخر ويحبسه ويفعل به كما فعل
بالنفس الاول لكن يراعى بين كل نفسين استمرار ذلك التحيل فاذا وصل
الى احدى وعشرين تظهر له نتيجة الذكر القبلى وتلك النتيجة انما هي الذهول
عن وجود البشرية ونحو طر الكونية والاستهلاك في الجذبة الالهية الذاتية
فيظهر في القلب أثر تصرفات تلك الجذبة الالهية وهو توجه القلب الى العالم
الاقدم بالمحبة الذاتية والامر متفاوت بحسب الاستعداد وعوا اعطاء الله تعالى
أرواح عباده قبل تعلق الارواح بالابدان ثم تشرفه ماشاء من القرب الذاتي
الازلى فبعضهم يكون أول ما يحصل له الغيبة أى الذهول عما سوى الحق سبحانه
وتعالى فقط وبعضهم يكون أول ما يحصل له السكر أى الخيرة والغيبة معاً
وبعد ذلك يحصل له وجود العدم وهو فناء وجود البشرية وبعد يتشرف
بالفناء أى الاستهلاك في الجذبة الالهية وان لم تظهر له النتيجة عند ذلك
فانما هو من القصور في الشروط وتلك الشروط صدق الارادة والرابطة للشيخ

وتعالى وهذا ما يسمى عندهم (برابطة المرشد) وخلصته أن ملاحظة الشيخ
المرشد ليست لذاته ولطاب تى منه على وجه الاستقلال بل لما حل فيه
من فضل الله تعالى مع اعتقاد أن الفاعل والمؤثر ليس الا الله وحده كما يقف
القفير بباب الغنى يطلب منه تبيء فهو يعتد أن المعطى والمنعم هو الله وهو
الذى بيده حرر السموات والارض ولا فاعل سواه وانما يقف ببابه لعله
بأنه باب من أبواب نعم الله تعالى يحور أن يعطيه الله منه وهذا أمر لا يتصور
جوده الا من كتب الله على جهنم الخسران واسموا العباد الله تعالى بالملت
وخرمان أو ثلث هم الخسرون أعمالاً * الذين ضل سعيهم في الحياة
الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا * فخبعت عملهم في الدنيا
والآخرة وما هم من نصيرين (لأنه ن كان ممن يعتقد بالانبياء فقد
صرحوا بحسب وعصم معبر وتفقوا عليها بل قالوا انها أشد تأثيراً من الذكر
في حصول الجسدية لا تميزه وترقى السالك في معارج الكمال ومن جملة
سادتنا من كان يقصر في السلوك والتقليد سعيهم ومنهم من فبتها بمص
قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
قل الشيخ الاكبر مولانا عبيد الله اشهور بخواجه حرار أن السكينة
مع الصادقة بين المؤمنين في كرم رب العالمين السكينة معهم صورة
ومعنى ثم فسر السكينة معبر بآلة * وأن كان ممن لا يعتقد بهم فلا
بد أن يعتقد بكلام أئمة الشريعة وأساطين الاصل وانفرد فقد قال بها من

قارة من الآخرة ولا قبل شئها ولا بعد شئها ، وقد تم بحمد ربها
وتتمى بمحمد اعراضه وهي بحكم الوضوح لا تحل لا سمح لانبؤ وحداً فهي
بهذه الحالة لا تصلح أن تكون أوسية لمحنة لما على حيث تم ، غير قابلة
لوصيلتها (نظروا) رحمهم الله فيما يؤدي الى تطهيرها من هذه الاقدار
ونظافتها من هذه الاوسية العائقة لها عن وصول القدر والرحمات
والتحليات من حضرة سيدها العزيز حكيم مع سلامته من لمشقات
والمجاهدات وعناء السهر والجوع والرياضات وقنات الميت من داء وأتوا بما
يكون وسية الى خلوه هذه الاعوية من شوائب لا كدار حق تخلصت منها
وانفصلت عنها وصارت محالاً لورود الاسرار وقدمت على حضرة العزيز
الغفار ألا وهو ذكر الموت الذي لا مفر منه اكل عبد ولا فوت وجعلوا
ذلك مقدمة من مقدمات الذكر ومحموه (راحة القبر) ثم أنه لا يمكن العبد
حسبما جرت به العادة أن يصل الى هذا النقام الاسى بنفسه بل لا بد له
من قائد كامل وصل الى مقام المشاهدة وتحقيق المصداق الذاتية فيعجب على
المريد اذا ارى يستمد من روحانية شيخه الكامل الفاني في الله وكثرة رعاية
صورته ليتأدب ويستفيض منه في الغيبة كالخضور ويتم له من حضوره الخضور
والنور بأن يحفظ صورته في خياله متوجهاً (للقلب الصنوبري) حتى يصل الى
الغيبة والفناء عن النفس الذي هو مقدمة الفناء في الله تعالى حيث أنه محل
للاسرار والانوار بطريق الوراثة عن ماجد فما جدو كامل فكامل الى حضرة
رسول الله صلى عليه وسلم الآخذ عن الامين عن حضرة خلق تبارك

الشيخ العارف عبد الغنى النابلسي الحنفى وأقره فى شرحه على الناجية . وقل
الامام العارف الشعرانى قدس الله سره فى كتابه المنفحات القدسية عند سيد
آداب الذكر ما نصه السابع أن يخيل شخص شيخه بين عينيه وبينه وبينه
أكد الآداب اه وقال من أئمة الشافعية الامام الغزالي فى الاحياء فى باب
ما ينبغى أن يحضر فى القلب عند كل ركن من الصلاة ما نصه وأحضر فى القلب
النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم وقل السلام عليك أيها النبي ورحمة
أهلك فى أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه اه وتدل عن العلامة الشافعية
حجر المكي شيخ الشهاب الحنفى قل فى شرح العباب فى بيان معنى
الشهادة ما نصه وخطب صلى الله عليه وسلم كأنه إشارة إلى أنه تعالى
عن المصلين من أئمة حتى يكون كل حاضر معهم يشهد بهم فليس
تذكر حضوره سبباً من يد الخشوع اه وعن شيخ الشيوخ العارف العارف
الشافعى فى العوارف فى باب صلاة أهل القرب مثله (فان قلت)
الشیطان يتمثل بصورة الولى (قلت) لا فقد ذكر ملائكة
من الشافعية فى شرح البخارى عند قوله ثم حجب اليه الخزانة
يقدر أن يتمثل بصورة نبي صلى الله عليه وسلم لا يقدر أن يتمثل بصورة
الكامل أيضاً اه وبوجهة المنصوص فى هذا المعنى كثيرة
الى الاطالة بذكرها هنا وفيما ذكرنا دلالة قوية على
بعد الموت وقد ألف كثير من المحققين فى هذا الشأن
الموفق عن انكاره وليتخلق بأخلاق رسول الله صاحب الحق

كل مذهب من المذاهب لأربعة أئمة تصرحاً فقد صرح بالتصريف
والإمداد الروحانية جماهير المفسرين في تفسير قوله تعالى (أُولَئِكَ رَأَى
بُرْهَانِ رَبِّهِ) ومنهم صاحب الكشف مع الخرافة عن الاعتقاد والاتصاف
بالانكار والاعتزال ونقظه * وفسر البرهان بأنه نبي يوسف عليه السلام سمع
صوتاً يناديها فلم يكثرث به فسمعه ثانياً فلم يعمل فسمعه ثالثاً فأعرض عنها
فلم ينجع فيه حتى مثل له يعقوب نوحاً على أنملة . وقيل ضرب بيده في صدره
إلى آخر ما قل . ونقل عن الامام العلامة أحمد بن محمد الشريف الحموي
في كتابه فمحات اقرب والاتصال بأئمة التصريف لأولياء الله تعالى
والكرامات بعد الانتقال ما خلاصته أن الأولياء يظهرون في صور متعددة
بسبب غلبة روحانيةهم على جسمانيةهم . وعن الامام العلامة الشريف
الجرجاني قدس الله سره في آخر شرح المواقف قبيل ذكر الفرق
الاسلامية صحة ظهور صور الأولياء للمريدين وأخبارهم القيوض منها حتى
بعد الموت وكذا في أوائل حواشيه على شرح مطالع . وعن الامام العارف
الله تعالى الشيخ تاج الدين الخنفي قدس الله سره عند بيان طرق الوصول إلى
الله تعالى في رسالته المعروفة بالناجية مانعه * الطريق الثالثة بر بطة بالشيخ
الذي وصل إلى مقام المشاهدة وتحقق باصفات الذاتية فإن رؤيته بمقتضى
(هم الذين إذا رأوا ذكر الله) تفيد فائدة الذكر وصحته بموجب (هم
جلساء الله تعالى) تنج صفة المذكور إلى أن قال فينبغي أن تحفظ صورة
الشيخ في الخيال إلى آخر ما قل وجرى عليه قدوة المحققين وزبدة المتأخرين

هرون من عدايم من المسلمين الفوجيين بالمسجد الحرام ونهض البخاري في
 صحيحه باب (أخلاق البيت) ويصل في أي نواحي البيت شاء ثم ساق
 سند ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنا قال (دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ هُوَ بِأَسْمَاءَ بِنْتُ زَيْدٍ وَبِلَالٍ وَعُمَرَانُ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ
 فَأَخَذُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَلَمَّا فَتَحُوا اخْتِ أُولَ مَنْ وَجَّ فَلَقِيَتْ بِبِلَالٍ فَسَأَلَتْهُ
 هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ
 الْيَمَانِيِّينِ) فلان النووي في شرحه على مسلم رضي الله عنهما إنه أغفلها
 عليه صلى الله عليه وسلم ليكون أمكن لتلقيه وأجمع لشوعبه (السادس)
 تغميض اليمنين من أول الخطبة إلى آخره (السابع) أن يجتهد في دفع الخطوط
 عن نفسه حتى لا يستغل عمره في سبيله من الغلو تليه على الله تعالى (الثامن)
 أن يجلس متوركاً عكس تورك الصلاة (وإن كان في مشقة الأول) الاستغناء
 خمساً وعشرين مرة ويأبى أن يقرأ آية الله تعالى (اللهم افتح الأبواب
 ويأسبب الأسباب) ويأبى أن يقرأ الآية (وإذا دعا قومك لأبصار) ويأبى أن يقرأ الآية (وإذا دعا قومك لأبصار) ويأبى أن يقرأ الآية (وإذا دعا قومك لأبصار)
 المستغنيين أغنى تمكيات حبيب ياربي وعرفت أمري اليك يا فتاح يا وهاب
 يابسط صلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين (الثاني)
 رابطة الشيخ كما تقدم في الذكر (الثالث) قراءة فاتحة سبع مرات (الرابع)
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة بأي صيغة مثل (اللهم صل
 على سيدنا محمد النبي الأُمي وعنى آله وصحبه وسلم) (الخامس) قراءة سورة

(فصل في ختم الخواجكان)

(الخواجكان) جمع فريسي الخواجه بل وسمي الخواجكان لأنهم كانوا يلقونهم بالخواجه بمعنى الشيخ وحكمة تسمية الختم ختمًا أن السادات كانوا إذا اجتمعوا يريدون عندهم وحب التمسك بالانصراف ختم مجلسه بهذا المذكر . وقد اتفق الأئمة عبيد الخلق الفجدياني ومن بعدهم على أن من قرأ الختم لا تأتي بهيمة قضيت له الحاجات وحصلت له المرادات وذهبت عنه البليات ورفعت له الدرجات وظهرت له التجليات ثم بعد قراءة الختم يطلب مقصوده ويسأل حاجته فتأخذها تلقى بذن الله تعالى وجوابه كثير وهم أعظم ركن وأفضل مرد مخصوص بالطريقة النقشبندية بعد اسم الذات وكلمة الغنى فإن روح الشيخ يتركه عند ورود يعينون من استعان بهم وله آداب ثمانية (الأول) الظهارة من الحيات والحيث (الثاني) المكان الخالي من الناس (الثالث) خشوع والحضور بأن تعتمد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فانه يراك (الرابع) كون حاضرين مؤمنين من مشايخ هذه الطريقة (الخامس) اغلاق الباب وبعضه حديث الحاكم عن يعلى بن شداد قال بينما أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قل (هل فيكم رجل غريب قلنا لا يرسلنا الله) فمر بغلق الباب وقال أرفعوا أيديكم (الحديث) وأصرح منه حديث البخاري وسلم في دخوله صلى الله عليه وسلم الكعبة حيث أمر بغلق الباب حين دخلها عليه وعلى من معه

القبط الارشد والغوث الابعجد شيخنا واسمنا ذنا الشيخ عمر قدس الله سره
 العالي (والى روح درة ناز العارفين شيخنا ومولانا ومرشدنا الشيخ محمد
 أمين) اللهم اجعلنا من المحسوبين عليهم ومن المنسوبين اليهم وفقنا لما تحبه
 وترضاه يا أرحم الراحمين اللهم حرنا من الخواطر النفسانية واحفظنا من
 الشهوات الشيطانية وطعننا من القاذورات البثرية وصفنا بصفاء المحبة
 الصديقية وأرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه
 يا أرحم الراحمين اللهم إنا سألناك أن تحيي فئتنا وأرواحنا وأجسامنا بنور
 معرفتك ووصلك وتجلياتك دائماً دمي هادي الله * وانتم المذكور منسوب
 حضرة الشيخ عبد الخالق الفخري قدس سره فن كان الاخوان كثيرين
 قراءته أولى وان كانوا قليلين فايقرء الختم الشيخ الاكبر محمد بهاء
 الدين شه النقشبند قدس سره واعمل ههنا الختم المبارك عين اعمال ختم
 الخواجكان أدب ودعاء وصيغته (الاستغفار خمساً وعشرين مرة أو خمس
 عشرة أو خمساً) ثم يقرأ من الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم مائة مرة ثم تلاوة (حتى لا يفرغ) ثم يركب الختم (خمساً مائة مرة
 ثم الصلوات الشريفة أيضاً مائة مرة ثم قراءة ميسر من (القرآن) أو يقرأ
 ختم الشيخ محمد الفاروق الشهير بالامام زيد بن صبيغة (الاستغفار ركعة مرة)
 ثم رابطه مرشد ثم قراءة الفتح سبع مرات ثم صلوات شريفة مائة مرة
 ثم تلاوة الاحول ولا يؤد الا بالله) خمساً مائة مرة ثم قراءة الفتح سبع مرات
 ثم الصلوات الشريفة أيضاً مائة مرة ثم الدعاء المذكور في آخر ختم الخواجكان

ثم نشرح مع البسملة تسعاً ومعين مرة (السادس) قراءة سورة الاخلاص
 ثلث مرة وواحدة (السابع) قراءة سورة الفاتحة سبع مرات (الثامن) الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة (التاسع) قراءة الدعاء "لا اله الا انت" (العاشر)
 قراءة ما يتيسر من اقرآن وهذا هو الدعاء (الحمد لله الذي بنور جماله اضاء
 قلوب العارفين وبهيمية جلاله احرق فؤادنا بتقينا * وبلطائف عنديته عمر
 سر الواصلين والصلاة والسلام على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
 اجمعين اللهم بلغنا وأوصل ثواب ما قرأناه ونور ما توتناه بعد القبول منا بفضل
 والاحسان الى روح سيدنا وطبيب قلوبنا وقرة عيننا محمد المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ولى ارواح جميع الانبياء والمرسلين صدوات الله وسلامه عليهم
 اجمعين ولى جميع ارواح مشايخ سلاسل اشراق العلمية خصوصاً النعمانية
 والقادرية والكبرية والسهروردية والجشنية قدس الله سرارهم
 العلمية خصوصاً الى روح القطب الكبير والعلم الشهيدي الفاضل النوراني
 وامن هذا الختم مولانا عبد الخالق المعجود الى روح امام الطريقة وغوث
 الخليفة ذي الفيض الجارى والنور السارى الشيخ محمد المعروف بشاه نقشبند
 الاويسى البخارى قدس الله سره العالى والى روح قطب الاولياء وبرهان
 الاصفياء جامع نوعى الكمال الصورى والمعنوى الشيخ عبد الله الدهلوى قدس
 الله سره العالى والى روح السارى فى الله الراى الساجد ذى الجناحين
 فى علمى الظاهر والباطن ضياء الدين مولانا الشيخ خالد قدس الله سره العالى
 والى روح سراج الملة والدين الشيخ عثمان قدس الله سره العالى والى روح

غيره (الثاني) أن يكون عازلاً بكلمات القلوب وآدابها وآفات النفوس
 وأدرانها وكيفية حفظ حشمتها وإدراكها (الثالث) أن يكون دوفاً رعيماً
 بالمؤمنين خصوصاً من أيديهم - إذا رأى أنهم لا يقفرون على مخالفة
 أنفسهم ولا على ترك المألوفات مما لا فيساختم به الله النصح ولا يقطعهم عن
 الطريق ولا يتسبب في أئمتهم رقبة الشبهة على حينهم ولا يزال يرفق بهم إلى
 أن يمتدوا (الرابع) أن يستمر ما أبلغ عليه من هيوب المريدين (الخامس) أن
 يتنزه عن مال المريدين ولا يجمع في شيء من أيديهم (السادس) أن لا يأمر
 أحداً من مريدين بشيء لا شأن يكتنفه متحقق به من الأوامر والنواهي
 واستحبات والمنكر وحدها في ذلك من أن لا يفرق بين كلامه في النفوس
 (السابع) أن لا يجمع من مريدية المرأة واحدة في اليوم والميلة بطريق الحقة
 للذكر والأوراد وأما في كونه من " طائفة المسترعاة كطائفة " كتابت
 هذا " لينظروا من أولات الخطرات وأوجبوا الله في جميع العبادات
 (الثامن) أن يكون كلامه مسافياً من ثواب النوى والحزل وما لا يعنى
 ليؤثر كلامه في حسن أو رداء المريد - أن يسامح في حق نفسه فلا
 يكون متوقفاً بعضهم وتوفيره ولا يخدمهم في حقهم مما لا يطيعون ولا يطيع
 عليهم من الأعمال - يسأول الأئمة لا بأسط ولا تلباس ولا يضيف
 عليهم كل التصديق (العشر) أن يرى من مريدين أن أشدة الخشعة
 والمصاحبة معه تزيد من قلبه - فاعلمه مشيئة في أمره أن يجلس بحدة لا يكون
 بعيداً جداً ولا قريباً بل يكون بين (أو غيب تردد حب) (إحدى عشر)

ثم تروا ما تيسر من القرآن فذا أورد الشيخ أن يوجه ما مر بين يقرأ المتأخفة
التأريفة من أن يروا ما تيسر من القرآن فذا أورد الشيخ أن يوجه ما مر بين يقرأ المتأخفة
التأريفة من أن يروا ما تيسر من القرآن فذا أورد الشيخ أن يوجه ما مر بين يقرأ المتأخفة
التأريفة من أن يروا ما تيسر من القرآن فذا أورد الشيخ أن يوجه ما مر بين يقرأ المتأخفة
التأريفة من أن يروا ما تيسر من القرآن فذا أورد الشيخ أن يوجه ما مر بين يقرأ المتأخفة

فصل في المشيخة

اعلم وفقى الله وإليك رضاه أنه يجب على مرير الطريق أن يقصد
عند إرادة إقامته وتوبته واستيقاضه من نعم علمه (شيخه) من أهل زمانه
يكون متوقفاً في مقامات الرجال الكمال شرعياً حقيقياً معروفاً على كمال
والسنة والافتداء بالعلماء وذلك بعد تمام سيره إلى الله وسلوكه على يد مرشد
واصل إلى تلك المقامات العلمية مسلاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم باضبط
والربط والاذن والسلوك لا عن جهل ولا عن حظ النفس فالشيخ
العارف الواصل وسيلة مريده إلى الله وبه الذي يدخل منه على الله فمن
لا تيسر له يرشده فرشده الشيطان ولا يجوز التصديق بالشيخ إلا بعد
التربية والاذن كما قلت الأئمة رحمهم الله تعالى أذ لا يخفى أن من تصدى
للشيخة غير أذن فما يضره أكثر مما يصلحه وعليه أتم قطع الطريق فربما يزل
عن رتبة المريدین الصادقين فضلاً عن المشايخ العارفين ويشترط في المرشد
شروط (الاول) أن يكون عالماً بما يحتاج اليه المريدون من فقه وعقائد
التوحيد بقدر ما يزيل الشبهة التي تعرض للمريد في البداية ليستغنى به عن سؤال

عشر) يقع فيه ما لا يدرى من سديد حرقه اضرقت اناك هرة
بالريدن في داره ثم في داره في داره في داره في داره
عشر) ان يختار من دودن في داره في داره في داره في داره
لعض مرينه في داره في داره في داره في داره في داره
الحديث وذاك لان محب في داره في داره في داره في داره
فيما يراهم في داره في داره في داره في داره في داره
قاله ان يراهم في داره في داره في داره في داره في داره
على قلوبهم في داره في داره في داره في داره في داره
اولياء اهل داره في داره في داره في داره في داره
فدفع ذلك الحزن في داره في داره في داره في داره في داره
يل به حتى دخل داره في داره في داره في داره في داره
جارية من داره في داره في داره في داره في داره
على الخليفة في داره في داره في داره في داره في داره
بجلف في داره في داره في داره في داره في داره
اليه الوزير فلان له قول في داره في داره في داره في داره
وخرج اعمى في داره في داره في داره في داره في داره
جارية من داره في داره في داره في داره في داره
اطعموه في داره في داره في داره في داره في داره
فوجدوا القلادة في داره في داره في داره في داره في داره

دا عده أن حرمة سفطت من قسب من يد يحجب عيه أن يخرجه بسياسة تيقية
 فنه من أكبر الأعداء (الذي عشر) أن لا يعمل من رتد شريين من
 فيه صلاح حطهم (الثالث عشر) دا وصف المريد رؤود رآها ومكشمة
 كاشفها أو مشاهدة تشهد فيها أمراً مائلاً فلا يسكن له على ذلك ما حكمه
 يعطيه من الأعمال ما يدفع به ما في ذلك ويرقيه إلى ما هو أعلى وأشرف
 ومتى تسكن الشيخ على ما يثني به الزوية وليس له عظمة ذلك الأمر فقد
 أساء في حقه لأن المريد يرى نفسه بذلك عالماً وربما تسقط له ثمة (الرابع
 عشر) يجب عليه أن يمنع المربين عن التسكن مع غير اخوانهم الا الضرورة
 وعن التسكن أيضاً مع اخوانهم بما يضر عليهم من الكرمات والواردات
 ومتى ساءحهم الشيخ في ذلك فقد أساء في حقهم بما يتوقب عليه من السكر
 والتعاضم إلى غير ذلك مما يؤخرهم (الخامس عشر) أن يجعل له (خوة)
 ينفرد بها وحده ولا يمكن أحداً من أولاده أن يدخلها الا من كان خصيص
 عنده (وخلة) لا اجتماعه بأصحابه (السادس عشر) أن لا يمكن مريداً
 يطلع على حركة من حركاته أصلاً ولا يعرف له سرا ولا يقف له على نوء ولا
 طعام ولا شراب ولا غير ذلك من المريد اذا وقف على شيء من ذلك ربما
 نقصت عنده حرمة الشيخ لضعفه عن معرفة أحوال الرجل الكمل وبه
 هجر المريد اذا رآه يتعسس على الاطلاع على ذلك مصلحة للمريد (السابع
 عشر) أن لا يسمح المريد أبداً في كثرة الاكل فإن تلك المسححة تنلف
 كل شيء يفعلها الشيخ للمريد لأن أكثر الناس عميد لبطونهم (الثامن

ثبوت قطره من تسليح آخر حرره من مائة واثني عشر الفيل (ومنها)
 أن يكون من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 حمله الأثر من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 لا يهمل الأثر من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 حرره ولا يقول من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 من الشبه من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 نخصر عليه من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن

| | |
|------------------------------|---------------------------------------|
| وكن عماد كريمة عماد عماد | قلمه من مائة واثني عشر الفيل |
| ولا تهرض مما جهل من مرد | سيرة من الأثر من مائة واثني عشر الفيل |
| سيرة من مائة واثني عشر الفيل | على غير شروح فشم مخاض |
| وفي هذا من الكريمة كريمة | فمن غلام والسكابة يدافع |
| فلما أن أصبح من أجل سره | وسل حمام للمحاحق قاطع |
| أومر له العرب السكابة من | كذلك على التوم فيه سائق |

(ومنها) أن لا يكون مراده من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 غير الدات الاحدية وهو من على أومه من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 السكابة من مائة واثني عشر الفيل تسليح من تسليح يديه للذل والميل لأن
 الامور كليه كانت وحرثية عمدة وعدة ومن حلافة المريب الصادق أنه
 لو قل له تسليحه ادخل التمه ادخل ثم اذا دخل لا يحترق فان احترق فهو
 كاذب (ومنها) أن لا يتحسس على أحوال التسليح مطلقا فان في ذلك هلاكه

عز وجل (ومنها) وهو أنهم حواله كها أن يجعل رأس ماله الصدق في طلب
الشيخ فنال شيئا كثيرا أحجموا عن أن يريد أوضح له كمال الاقياد مع شيخه
وقد صلى في حجرة الله في مجلس واحد من أول اجتماعه عليه (ومنها) أن لا
ينقص اعتقاده في نفسه إذا رآه نقص عن مقامه بكثرة نموه في الاسرار مثلا
أوقبه ورعه أو غير ذلك فقام يوقع الله من الولي ذلك التقصير في حال غفلة
أوسه وشم يوحده لما يقصه من تلك الغفلة فيتنبه لما وقع منه زمن غفائه فيتمسك
ذلك بما ينبغي تدركه به بما يسد ذلك الخلل كل ذلك من الله تعالى ارشادا
لمريديه ليسيرهم فاحللاهم على ما فرط من استاذهم وعلى ما تداركه به يعرفون
كيف يخلصون من ورطات زلاتهم إذا وقع لهم ما وقع لاستاذهم وقد يطعن الله
لولى بما يوقعه فيه من النقص على كثرة صدقه في مقام الرضا بقضاء الله تعالى
وقدره أو قلته فيعرف الله تعالى أوليائه بتغير الاحوال صدقهم معه أو كذبهم
ليشكروه تعالى أو يستغفروه إذا انتبهوا فمن الواجب أن يدوم المريء على اعتقاده
في شيخه حتى يرى عاقبة أمره فقد قالوا زلات المقربين رفعة لمقاماتهم واستدلوا
على ذلك دلائل من الشجرة ثم كان بعده الاجتهاد والاصطفاء (ومنها)
أن لا يكثر الكلام في حضرته ولو ماسطه بالكلام وأن يعرف أوقات الكلام
معه فلا يكلمه الا في البسط بالادب والخشوع والخضوع من غير زيادة على
الضرورة بقدر مرتبته ودرجته وحاله مصغيا بتوجه تام الى جواب الشيخ والا
فيحرم من الفتوح وما حرم منه لا يعود اليه مرة أخرى الا نادرا (ومنها)
غض الصوت في مجلس الشيخ لان رفع الصوت عند الاكابر سوء أدب

٥ وقع الكثيرون بحسن به نحن في كل حال (ومنها) أن يهبط شيخه في
 غيبته كحفظه في حضوره وأن يلاحظه بقلبه في جميع أمور سره بحضر
 ليجوز بركتته (ومنها) أن يرى كل بركة حصلت له من بركات لديه
 والآخرة من كتبه (ومنها) أن لا يكتف على شيخه تايئدا من الأحوال ونحوه
 والواقعات والكسوفات والكرامات مما وهبه الله تعالى على يده (ومنها) عدم
 التطلع الى تعبير الوقائع والمهمات والمكسفات وإن ظم فلا يعتمد عليه
 وبعد عرض احوال على الشيخ يكون منظر جوابه من غير طلب بان سأل
 أحد الشيخ عن مسألة فين والبالدة بالجواب في حصرته (ومنها) أن لا
 يفشى لشيخه سرا ولو نشر مستتير (ومنها) أن لا يتزوج قط امرأة رضى
 شيخه ما خلا الى التزوج بها ولا يزوج قط امرأة طلقها شيخه او مات عنها
 (ومنها) أن لا يشير قط على شيخه برئى اذا استشاره في فعل تنى وتركه
 بل يرد الأمر الى شيخه اعتقادا منه أنه اعلم منه بالأمر وغنى عن استشارته
 وانما استشاره تحببها له لم تقم القرائن واضحة على خلاف ذلك والا فليصح
 له مع رعاية كمال الأدب معه (ومنها) أن يتفقد عيال شيخه اذا غاب بالاحسان
 اليهم بالخدمة وغيرها فان ذلك مما يميل قاب شيخه اليه ومثل الشيخ في ذلك
 الاخوان (ومنها) انه اذا وجد المرید في نفسه عجزا بأعماله واستحسانا حبه
 فليذكره لشيخه ليبدله على دونه فان كتبه ينبت ارياء وامتنان في قلبه (ومنها)
 أن يعظم ما أعطاه له شيخه ولا يبيعه لاحد ولو أعطاه ما أعطاه فر بما يكون
 طوى له فيه سرا من أسرار الفقراء فيما يبغيه في الدارين ويقربه الى حضرة الله

فيقتله لاسبابها اذا نظر بشهوة * قال الجنيد من اكبر القواصع على المؤمن مصاحبة
الاحداث والنساء والمعاشره لهم وينبغي المرء ان لا يجالس لامرء احب
لاسيما في الخلوة (ومنها) ترك المزاح فانه يمت القلب وتعمده فلهذا ولو ترك
الناسك ، نفى من حاله بسبب المزاح ، فلهذا مرة اخرى ويظهر من كتاب
دطنه مهوراً أما أصحاب الظلمه فانهم لا يحسبون ما قاله قال صلى الله عليه وسلم
وسلم (لا تمار أخاك ولا تمارحه) فلاولى ترك المزاح لا يشخص
الايقات وذلك عند ازدياد القمض وضيق الصدر (ومنها) ترك
والمباحة بالجدل مع طلبة العلم لان المنظره تورث التسيب والسب وكنهه
واذا وقع منه ذلك فليستغفر الله ويطلب العذر من ناظره وان كان هم محض
(ومنها) أن يجالس اخوانه عند ضيق الصدر ويتباحث معهم في آداب
الطريق حتى ينشرح صدره وينفرج ما به (ومنها) ترك الصحت والقهقهه
لانها المميتة للقلب ولذا لم يضحك صلى الله عليه وسلم قهقهه اسكنه كل مسلم
(ومنها) أن يترك البحث عن أحوال الناس والمجادلة معهم (ومنها) أن
حب الجاه والرياسة لانها قاطعه عن طريق الحق عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ماذئبان حائعان ضاريان نانا في زريه غنم فهدى من حرص
المرء على الشرف والمال لدينه) (ومنها) أن يكون منواصلاً لا راسخاً
يريد العبد رفعة (ومنها) أن يكون خائفاً من الله عز وجل احبهم الله
يرى في عبادته وذكره وجوداً بل يستحق العقاب لولا فضل الله تعالى عليه
(ومنها) أن يعود نفسه على التعليق بالمشيئة عنه كل قول وفعل بأن يهمل

بلاصريح في ديمه أو دنياه (روى الخبر في الواهب في استعجاب وقد تقدم)
 قيل للحسن حين روى هذا حديثاً من إذا ذكرك أناروا
 إليك فقال إنه ما يعني هذا ، إنما أراد المصنف في ديمه وإفراجه في
 دنياه وقد ورد هذا التفسير مرفوعاً أيضاً * (ومنها) أن لا يمد على جنابة
 وأن يكون مديماً الطهارة (ومنها) أن لا يطعم فيما أيدي الناس وأن يسد
 على نفسه رب ميرة الخلق فلا يلتفت لاحد من الخلقين أقبل عليه أم
 دبر (ومنها) أنه إذا تعمس رزقه ونمت عليه قلوب العباد فليصبر ولا يضجر
 فكثيراً ما تنحول الدنيا عن المرید عند دخول الطريق فربما قل ، كان لي
 حاجة بالطريق فينقض عهده فلا يفتح أبداً وإذا وقع له العسر فيها فليعلم أن
 الله يريد أن يواليه ويفتح عين بصيرته (ومنها) أن يحاسب نفسه ويحاسبها
 على السير في الطريق كلما وقفت مع حظوظها ويقول لها اصبري فإن الراحة
 آماكت غداً وإنما أريد بتعبك راحتك في الآخرة (ومنها) أن يقلل النوم
 لاسيما وقت الاسحار فانه وقت الاجابة (ومنها) ان يتحرى اكل الحلال
 (ومنها) أن يعود نفسه على قلة الاكل بمعنى انه يرفع يده عن الاكل قبل
 الشبع بشئ يسير فانه يورث النشاط للطاعة ويذهب الكسل (ومنها) أن
 يصون لسانه عن لغو الحديث وقلبه عن جميع الخواطر دن من حفظ لسانه
 واستقام قلبه انكشفت له الاسرار (ومنها) أن يغض بصره عن الصور
 الحسناء ما أمكن فان النظر اليها كالسم القاتل والسهم الصائب في قلبه

مررت على الديار ديار ليسلى اقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي واسكن حب من سكن الديارا
وقال آخر

فما المنازل لولا ان نحل بها وما الديار وما الاطلال والخيم
لولاك ماشاقتى ربيع ولا طلل ولا سمعت بى الى نحوالحى قدم

﴿ فصل فى آداب المرید مع إخوانه وغيرهم من المسلمين ﴾

إعلموا أيها الاخوان وفقنى الله واياكم لما يحبه وبرضاه أن عقد الاخوة
رابطة بين شخصين كعقد النكاح بين الزوجين قال صلى الله عليه وسلم
(مَثَلُ الْأَخَوَيْنِ مَثَلُ الْيَدَيْنِ تَفْسِلُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى) أخرجه أبو نعيم
فى الحلية وقال (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً) وقال أهل العلم
(ما من صاحب بصاحبٍ ولو ساعةٍ من نهارٍ إلا ويسأل عن
صحبته هل أقامَ فيها حقَّ الله تعالى أو أضاعه) فإذا انعقدت الصحبة فذلك
يوجب حقوقاً (منها) أن تحب لهم ما تحب لنفسك ولا تخصص نفسك
بشيءٍ دونهم (ومنها) أن تبدأهم بالسلام والمصافحة وحلاوة اللسان كلما لقيتهم
قال صلى الله عليه وسلم (إذا تصافحَ المسلمانِ لمَ تفرَّقْ أ كَفهما حتى يُغفَرَ
لَهُمَا) (ومنها) معاشرتهم بحسن الخلق وهو أن تعاملهم بما تحب أن
يعاملوك به من المحبة والشفقة وغير ذلك وهذا جماع الخير وملاك الامر
ويكفى فى ذلك مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله (وَإِنَّكَ لَعَلَى

أفعل كذا أولاً ففعل كذا إن شاء الله تعالى (ومنها) أن يكتم ما يراه من
الامرار منها ، أو يقظة بأن لا يقول لاحد الا سيخه فن ذلك ضرر عن
حضرة الحق وسد باب المرید كما ان من دعى مقراً لم يفصل اليه حرم
الوصول اليه عقوبة ون كان ولا بد من ذكر السر لاستفاد منه علم أو أدب
فليقل سمعت بعض الفقهاء يقول كذا بغريق بعيدة بحيث لا يفهم الحاضرون
أنه يورى بقوله عن نفسه (ومنها) أن يجعل له وقتاً خاصاً ينفرد فيه بذكر
ربه بالاسم الذى تلقاه من شيمحة بلا زيادة ولا نقص (ومنها) أن لا يستعبط
الفتح عليه بل يعبد الله لوجهه سواء فتح عين فيه ورفع عنه الحجاب
أم لا (فائدة) اذا أراد المرید أن يزور قبور الاولياء ويستمد من روحانيتهم
فينبغي له أن يسلم على صاحب القبر أولاً ثم يقف تجاه وجهه مستديراً للقمة
ثم يقرأ الفاتحة مرة والاحلاص احدى عشرة مرة وآية الكرسي مرة ويهب
ثوابها اليه ثم يجلس عنده ويجرد نفسه عن كل شئ حتى يصير لوحاً صافياً
ثم يتصور روحانيته نوراً مجرداً عن الكيفيات المحسوسة ويحفظ ذلك النور
فى قلبه حتى يحصل له فيض من فيوضاته أو حال من احواله وينبغي أن
يستعين على ذلك بالاستمداد من روحانية شيخه أولاً وجعلها واسطة
بينه وبين المזור . وما يفعله العامة من تقبيل اعتاب الاولياء والتأبوت
الذى يجعل فوقهم فلا بأس به ان قصدوا بذلك التبرك ولا ينبغي
الاعتراض عليهم لانهم يعتقدون ان الفاعل والمؤثر هو الله وانما يفعلون
ذلك محبة فيمن احبهم الله تعالى كما قال بعضهم

وأُشيد شيخ مشايخنا الامام الرباني قدس سره
 وكن أرضاً لينبت فيك ورد فان الورد منبته التراب
 (ومنها) أن تطلب الرضا منهم وان تراهم خيراً منك وأن تتعاون معهم
 على البر والتقوى وحب الله وترغبهم فيما يرضى الله وترشدهم الى الصواب أن
 كنت كبيراً وتعلم منهم ان كنت صغيراً قال الله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى
 ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) ويستفاد من حديثه صلى الله عليه وسلم (من
 أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا أَنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ)
 (ومنها) أن ترحم جميع اخوانك بأن توقر الكبير وتشفق على الصغير لقوله
 صلى الله عليه وسلم (لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ يَوْقِرُ كَبِيرَنَا وَيَرْحَمُ صَغِيرَنَا)
 ويخدمهم ولو بتقديم النعال لهم قال صلى الله عليه وسلم (الرَّاحُونَ يَرْحَمُهُمُ
 الرَّحْمَنُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اِرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ)
 وفي الحديث القدسي (إِنْ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ رَحْمَةً فَارْحَمُوا خَلْقِي) وقال
 عليه الصلاة والسلام (مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللَّهُ) رواه البخاري
 ومسلم (ومنها) التلطف بالنصيحة لاختيك اذا رأيت منه مخالفة قال الامام
 الشافعي رضي الله تعالى عنه من وعظ أخاه سرا قد نصحه وزانه ومن وعظه
 علانية قد فضحه وشانه . وقال الشعرائي من لم يستر على اخوانه ما يراه منهم
 من الهفوات فقد فتح على نفسه باب كشف عورته بقدر ما أظهر من هفواتهم
 وقال صلى الله عليه وسلم (مَنْ سَرَّ عَوْرَةَ أَحِيٍّ سَرَّ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ كَشَفَ

خلاق عظيم (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كل من آمن بالله ورسوله
 وحسن خلقه (وقال من الله من أرفع من أرفع بكثرة سادة ولا صوم
 ولا مجاهدة وإنما أرفع خلق حسن * وقال جبريل ربه أرفع عبيد إلى
 أعلى الدرجات وإن قل عمله . عمله الخلو والتواضع والسجدة وحسن خلق
 (ومنها) أن تتواضع لآخوانك لقوله تعالى (وخفض جناحك للمؤمنين) . قال
 صلى الله عليه وسلم (من تواضع لله رفعه الله فهو في نفسه سميع وفي عين
 الناس عظيم ومن تكبر وضعفه الله فهو في عين الناس صغير وفي
 نفسه كبير) وحق هو فهم عابكم من كتب أو خنزير (وقال اشافى
 رضى الله عنه اتواضع من خلقك الكرام والتدبر من خلقك اللئام) أرفع
 للناس قدراً من لا يرى قدسه . وكبرهم فضلاً من لا يرى فضله . قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (لا يخزن أحدكم على أحد فأنكم عبيد الرب
 والرب واحد) وقال الشاعر

مأبال من أوله نطفة وجيفة آخره يمحور

قيل ولما تعلق عبد الله تعالى بأن كل ناة لا يشمر إلا بجعله تحت الأرض
 تعالوه النعال جعلت الاختيار فهو سبهم أرضاً خبيث لا خون وما حسن ما قيل
 تواضع تكن كالنجم لاح لناظر على طلقات سماء وهو رفيع
 ولا تك كاللدخان يعلو بنفسه إلى ضبقات الجو وهو وضيع
 وأكرم أخلاق الفقى وأجل تواضعه للناس وهو رفيع
 وأقبح شئ أن يرى المرء نفسه رفيعاً وعند العالمين وضيع

الله عليه وسلم (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ) وقال (اتَّقُوا
اللهُ وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَصْلَحُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ) وقال (لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يَصْلَحُ بَيْنَ النَّاسِ فَيَنْمِي خَيْرًا
أَوْ يَقُولُ خَيْرًا) رواه البخاري ومسلم (ومنها) أن تكون صادقاً معهم في
جميع الأحوال وأن لا تنسأهم من الدعاء بالمغفرة بظاهر الغيب (ومنها) التفسح
لهم في المجالس لما في الحديث (إِنَّ لِلْمُسْلِمِ حَقًّا إِذَا رَأَى أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّرَ
لَهُ) « ومنها » السؤال عن اسم الصحاب واسم أبيه لما في الحديث
(إِذَا آخَيْتَ رَجُلًا فَاسْأَلْهُ عَنْ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ فَإِنْ كَانَ غَائِبًا حَفِظْتُهُ
) (وإن كان مريضاً عدته وإن مات شهادته) وقال (إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ
فِي اللَّهِ فَلْيَعْلَمْهُ فَإِنَّهُ أَبْقَى لِلْأُفَّةِ وَأَثْبَتُ فِي الْمَوَدَّةِ) (ومنها) أن
تذب عن اعراضهم وتنصرهم بظاهر الغيب حيث تنتهك حرمتهم قال عليه
الصلاة والسلام (مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ إِلَّا
كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّهُ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (ومنها) انجاز
الوعد اذا وعدت فن العدة إحدى العظمتين وهي عند أهل الله دين وخلف
الوعد من النفاق وقد اعتري الاخوان في هذا الزمان خلل كثير فصاروا
يبغضون بعضاً ولا يحبون الخير لبعض ويتحاسدون ويخفون ~~المكرهه~~
ويظهرون المودة حتى اذا قابل أحدهم آخر يظهر له الفرح والبشاشة ويتبسّم
في وجهه وعندما يفارقه يتكلم في حقه بما لا يرضى الله ورسوله فهو لا

عَوْرَةُ أَخِيهِ كَذَبَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ) وقد صاحب رجل سيدي إبراهيم بن آدم
فلما رآه أن يدارقه قال يا سيدي لو نهيتني على ما في من العيوب فقال يا أخى
لم أرفيك عيبا لاني لاحظمتك بعين الودد فسل غيري عن عيبك واتكن
حريصا على نجاة أخيك مما تراد ولا تهجره فان ذلك أجمع لك من هجر (ومنها)
أن تحسن الظن بهم وإذا ريت في أحد عيبا فقل في نفسك انما ذلك العيب
في لان المسلم مرآة المسلم ولا يرى الانسان في المرأة الا صورة نفسه قل لبعضهم
قبيح من الانسان ينسى عيوبه ويسكر عيبا في أخيه قد اختفى
فلو كان ذا عقل لما عاب غيره وفيه عيوب لو رآها بها انتفى
(ومنها) أن تقبل عذر أخيك اذا اعتذر اليك واو كان كذبا لان من
أرضاك ظاهرا فقد أطاعك وأن أغضبك باطنا فقد طاعك وعظمتك من
حيث أنه لم يتجاهر بمعصيتك وقد أشد بعضهم الى هذا المعنى بقوله
اقبل معاذير من يأتيتك معتذرا ان بر عندك فيما قل أو فجزا
فقد أطاعك من برضيت ظاهره وقد أجلك من يعصيك مستترا
وثبت عنه صلى الله عليه وسلم (ومن أناه أخوه منفصلا من ذنبه فليقبل
منه محقا كان أو مطلقا لم يفعل ثم يرد على الخوض يوم القيامة) (ومنها)
أن تصلح بين اخوانك اذا حصل بينهم نزاع في شئ ولا تمين أحدا منهم
على الآخر بل تصلحهم بلين ورفق بحيث لا تدع لبعضهم حقا على بعض
قال تعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) وقل صلى

على قلب السميح وهو في حلة من قبة قد رقت منه ، لفظ يتخذه من غير
ذلك ومنه اي حاضرة لاهوتية ، لانه في السجدة ، قاله في
تسبيح (احريه) ومنه اي في قبة ولان السجدة (السجدة) ومنه
الى عصرنا هذا سجدوا مرة واحدة في كل سنة في ركنهم
وهيا لانا بحاجتهم حسن حاله

❖ خاتمة السجدة في حرمها ❖

وهي تشمل على مص ربة قبة في حرمها ومنه ومنه
ذكرتها تركا بكلام الله عز وجل في حرمها
ابن الخطاب رضي الله عنه في حرمها في حرمها
نزل عليه لوجي يسوع - لا يحركه من كسبه الى الحرام فوالله عليه
بوما فشك ساعة حتى يرى حرمها في حرمها في حرمها
ولا تنقصوا اكرم ولا تهم ولا تحرم ولا تحرم ولا تحرم
أرضنا وأرض عدا ثم قل في حرمها في حرمها في حرمها
قرأ قد أفلح المؤمنون حتى حرمها في حرمها في حرمها
(قد أفلح المؤمنون) في حرمها في حرمها في حرمها
في الجنة وقيل الملاح في حرمها في حرمها في حرمها
طلبوا ونحو مما هربوا (الذين هم في حرمها في حرمها) في حرمها
بالقلب ساكنون في حرمها في حرمها في حرمها (الذين

لا يحب الله ولا يعسر الله علينا ولا يركبنا وذا عبد الله بما كلفه
يعملون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذين آمنوا
المنفذين لأخوانهم في صدورهم) اللهم تخلفهم) فسأل الله الأمن
من قتل هذا الزمان (فائدة في قراءة السلسلة وفصلها) قال أبو سعيد محمد
الخادمي قرأ سلسلة المشايخ بعد ختم الخواص كال وعند لقين لدا وعند
الشروع في ذكره وتماه ورده نحصل له الترقيات والمكسبات ، يقرؤها
صاحب الورد ولذكر خصوص ، حين تغلب عليه الروحانية ويقه وه لم ينج
الكروب والمهموم والغوم وتيسير امره دو قصه ، خواتم مشهورة يرض ويكتب
أيضا ويحمل وقد تقدم ذكر سلسلة قريب

« تنبيه » أعلم أن القباب السلسلة تختلف تختلف القرون من حضرة
الصديق رضي الله تعالى عنه إلى الشيخ طيفور بن عيسى أو يريد البسطامي
تسمى (صديقية) ومنه إلى الخواص كان الشيخ عبد الله حاتم الفجدة إلى
تسمى « طيفورية » ومنه إلى حضرة الشيخ محمد بهاء الدين الأويحي
البخاري قدس سره (تسمى) خواص كانية ومنه إلى حضرة الشيخ عبيد الله
الأحرار تسمى (نقشبندية) أي منسوبة إلى نقش بند ومعناها ربط النقش *
والنقش هو صورة الطابع إذا صعب به على شمع وتعود وربطه بقوة من غير
محو أي لأن الشيخ محمدا بهاء الدين النقشبندی كان يدبر الله بالقلب إلى أن
انتقش وظهر لفظ الجلالة على ظاهر قلبه فلذا سميت نقشبندية وسمعت من
بعض خلفاء النقشبندية يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع كفه الشريف

أى ان بذلوا لازواجهم أو أمائهم فأنهم لا يلامون على ذلك ولا يلامون فيما اذا كان على وجه أذن فيه الشرع دون الاتين فى غير المأتى وفى حال الحيض والنفاس فانه محظور لا يجوز ومن فعله فانه ملوم (فن ابتغى وراء ذلك) أى طلب شهوته من غير الأزواج والجوارى المملوكة بزنا أولواط أو استمناؤه بيده أو اتيان بهيمة أو غير ذلك (فأولئك هم العادون) أى الظالمون المتجاوزون الحد من الحلال الى الحرام (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أى حافظون يحفظون ماؤتمنوا عليه والعقود التى عاقدوا الناس عليها يقومون بالوفاء بها . والامانات تختلف فمنها ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وسائر العبادات التى أوجبها الله تعالى على العباد ومنها ما يكون بين العباد كالودائع والصنائع ومنها ما يكون فى المعانى الباطنة كالإخلاص والصدق فيجب الوفاء بجميعها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) أى يداومون وبراعون أوقلتها واتمام أركانها وركوعها وسجودها وسائر شروطها واعادة ذكر الصلاة لأنها أهم ولان الخشوع فيها غير المحافظة عليها فلا تكرار (أولئك هم الوارثون) أى الجامعون لهذه الصفات المستحقون فيرثون منازل أهل الجنة فى الجنة قال صلى الله عليه وسلم (ما منكم من أحد الا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فان مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله) (الذين يرثون الفردوس) وهو أعلى الجنة . عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أن فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كما بين السماء والأرض)

يُصَلِّي رَافِعاً بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَلَمَّا نَزَلَتْ هَدِيَهُ الْآيَةُ رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى نَحْوِ مَسْجِدِهِ) أى موضع سجوده . وعن عائشة قُتِلَتْ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِثْمِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ (هُوَ خِثْلَانِ بِخِثْلَيْهِ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ) والاختلاس هو الاختطاف وعن أبي ذر عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (لَا يَزُلُ اللَّهُ مَقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَعَوَى صَلَاتِهِ مَا مَ يَلْتَفِتُ فَإِذَا انْتَفَتَ أَعْرَضَ عَنْهُ) أخرجه أبو داود والنسائي وقول صلى الله عليه وسلم (مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُسْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا) وعن بعض السلف (مَنْ عَرَفَ مِنْ عَلَى يَمِينِهِ وَتَحْتَهُ وَهُوَ فِي إِصْلَاحٍ فَلَا صَلَاةَ لَهُ) (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ الْغَوِّ مُعْرِضُونَ) أى تاركون كل ما لا يعود منه على الشخص فائدة في الدين والدنيا قولاً كان أو فعلاً أو مكرهاً أو مسأحاً كالمزول واللعب وضياح الأوقات فيما لا يعنى والتوغل في الشهوات وغير ذلك ما نهى الله عنه وبالحلمة فينبغي للإنسان أن يرى ساعياً في جنة عالية لمعهده أو درهم حلال لمعاشه (وَمَنْ حَسَنَ إِسْلَامُ الْمَرْءِ تَرَكَ مَا لَا يَعْنِيهِ) * (وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ) أى مؤدوون الزكاة الواجبة وصفهم الله بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على أنهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعة البدنية والمالية (وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ) فى الجلاء ومقدماته (حَافِظُونَ) أى حافظوها فى كافة الأحوال (إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ) اللاتى استمتعوا أبضاعهن بعقد النكاح (أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) أى الاماء والجوارى والآية فى الرجال خاصة لان المرأة لا يجوز لها أن تمتنع بفرج مملوكها (وَهُمْ غَيْرُ مُلُومِينَ)

الاشعري رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أيها الناس
 أربعوا على أنفسكم انكم لا تدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعاً بصيراً
 وهو معكم) قال أبو موسى وأنا خلفه اقول لا حول ولا قوة الا بالله في نفسي
 فقال يا عبد الله بن قيس الا ادلك على كنز من كنوز الجنة قلت بلى قال
 لا حول ولا قوة الا بالله . وقال الحسن بين دعوة السر والجهر سبعون ضعفاً
 (إنه لا يحب المعتدين) أى المجاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره منه به
 على أن الداعي ينبغي له أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام والصعود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء (ولا
 تفسدوا في الأرض) أى بالشرك والمعاصي (بعد إصلاحها) بعث الرسل
 وشرع الاحكام (وادعوه خوفاً) منه ومن عذابه (وطمأنينة) أى فيما عنده
 من مغفرة ونوابه وقال ابن جريج خوف العدل وطمع الفضل (إن رحمة
 الله قريب من المحسنين) أى المطيعين ولو بالتوبة فالمطلوب تقديم التوبة
 على الدعاء ليقع الدعاء من قلب طاهر فيكون أقرب للإجابة . وعن جابر
 ابن عبد الله رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (إن
 ابن آدم لفي غفلة عما خلق له ان الله اذا أراد خلقه قال للملك أكتب
 رزقه أكتب أثره أكتب أجله أكتب شقيماً أم سعيداً ثم يرتفع ذلك
 الملك ثم يوكل الله به ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فاذا حضره الموت
 ارتفع ذاك الملكان وجاءه ملك الموت ليقبض روحه فاذا دخل قبره رد

والفردوس عَلاها ادرجسة ومنها تفجّر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون عرش الرحمن فاذا سألته الله فاسأله الفردوس (اخره الترمذى) هم فيها خالدون (أى لا يخرجون منها ولا يموتون . وقال تعالى (فاما من ظنى) أى تجاوز الحد فى العدوان (وآثر) أى قدم واختار (حياة الدنيا) أى انهمك فيها ولم يستعد لآخره بالمدّة ونهيب النفس (من الجحيم) أى النار الشديدة التوقد (هى المأوى) أى مأواه (وأما من خاف مقام ربه) أى قيامه بين يديه لعلّه يلبداً ومعدن . قال مجاهد خوفه فى الدنيا من الله تعالى عند موقعة الذب فيقطع عنه (وهى النفس) أى الامارة بالسوء (عن الهوى) وهو اتباع الشهوات ، زحورها عنها وبسببها العسر والتوطين على إيذار الخير (فان الجنة) أى دار المعية لكل ما يشتهى (هى المأوى) أى ليس له سواها . وقال تعالى (ادعوا ربكم) أى خضع العباد للتوجه فى الدعاء لله سبحانه وتعالى أى فوجئوا اليه قلوبكم وأسألوه بالسنتكم لان الدعاء هو السؤال والطلب هو نوع من أنواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف أن ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالمعجز والنقص ويعرف ربه بالقدره والكمال (تضرعاً) أى ادعوا ربكم تذللاً واستكانة وهو اظهار الذل فى النفس والخشوع (وخفية) أى سرا فى انفسكم وهو ضد الجهر والادب فى الدعاء أن يكون خفياً كما فى هذه الآية وعن أبى موسى

فصارت ظلالاً على رأسه وسترا عن وجهه ورأيت رجلاً من أمّتي جانياً على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله تعالى ورأيت رجلاً من أمّتي جاءته زانية العذاب فجاءه أمره المعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمّتي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى بها في الدنيا من خشية الله فأخرجته من النار ورأيت رجلاً من أمّتي قد هرت (أي سقطت) صحيفته إلى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في بئسه ورأيت رجلاً من أمّتي قد خف ميزانه فجاءه أفراده (أي أولاده الصغار الذين ماتوا في حياته وذاق مرارة تقديم فصبر) فثقلوا ميزانه ورأيت رجلاً من أمّتي على سفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمّتي برعد كما ترعد السحفة (أي غصن النخلة) فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلاً من أمّتي يزحف على الصراط مرة ويحبو مرة فجاءته صلواته على فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاز (أي مر) وقد منه (ورأيت رجلاً من أمّتي انتهى إلى باب الجنة فغلقت الأبواب دونة فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأخذت بيده فأدخلته الجنة) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (طوبى لمن توضع في غير منقصة) أي في الدين (وأذل نفسه في غير مسكنة) أي ذنابة وخسة (وأفنى من مال جمعه في غير معصية وخالف أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الدّل والمسكنة طوبى لمن أذل نفسه وطاب كسبه وحسنت سريرته) أي بصفاة التوحيد والثقة بالوعد والخوف من الوعيد (وكرمت علانية)

الروح في جسده وحده ملكا القبر ومسحده ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانقشطا فنادا معقوداً في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق وآخر شهيد ثم قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان قدامكم أصرا عطيا ما تقدرونه فستمعينوا لله العظيم) أخرجه ابن أبي الدنيا وأبو يعلى . وروى الترمذي عن عبد الرحمن بن عميرة عن حرج عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال (اني رأيت البارحة في النوم عجباً رأيت رجلاً من أمي قد حنوته ملائكة العذاب) أي احتاطت به من كل جهة (فجاءه وسوء فستقده من ذلك ورأيت رجلاً من أمي يأتي على النبيين وهم خلق حق وكما مر على حقه طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأجلسه الى جنبى ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستغفرت من ذلك ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشا فجاءه صيام رمضان فقام ورأيت رجلاً من أمي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فجاءته حجته وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلاً من أمي جاءه الموت ليقبض روحه فجاءه بره بولديه فردده عنه) أي من قبض روحه في ذلك الوقت لما أن بر الوالدین يزيد في العمر وذلك بالنسبة لما هو في اللوح المحفوظ (ورأيت رجلاً من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت ان هذا كان واصلا رحمه فكلمهم وكلوه وصار معهم ورأيت رجلاً من أمي يتقى وهج النار بيده عن وجهه فجاءته صدقة

الوجه (قلت) يا رسول الله زدني قال عليك بالصمت الا من خير فانه مطردة
الشیطان عنك وعنك على امر دينك (قلت) يا رسول الله زدني قال عليك
بالجهاد فانه دهبانية امتي (قلت) يا رسول الله زدني قال أحب المساكين
وحاسنهم (قلت) يا رسول الله زدني قال انظر الى من هو دونك ولا تنظر
الى من هو فوقك فانه أحدر أن لا تزدرى نعمة الله عليك (قلت) يا رسول
الله زدني قل قل الحق ولو كان مرأاً (قلت) يا رسول الله زدني قال
(ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك) أى اشتغل بما تعلمه واقعا من
نفسك من العيوب والمساوى عما تجهله من عيوب الناس فلا ينبغي تتبع
عوراتهم والتطلع الى عيوبهم (ولا تحيد) أى ولا تغضب (عليهم) وتنظر
اليهم بعين الاحترار (فيما تأتى) أى بسبب ما أنت تفعله من الطاعات
والقرابات اغترارا منك لكونهم لم يبلغوا من الطاعات ما بلغت فان اشتغلت
بعيوب الناس لكونك لم تجد من نفسك عيباً يشغلك عنهم أو تفاخرت بما
تأتیه واحتقرتهم لعدم مساواتهم لك فهذا من أعظم العيوب لما فى الأول
من الوقوع فى أعراضهم والاعتراض عليهم وغير ذلك من المفاصل ولما
فى الثانى من حب النفس والرضا عنها والرياء المؤدى الى أحباط العمل
والعياذ بالله (وكفى بك عيباً أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك أو
تجد عليهم فيما تأتى) وحاصل المعنى استغفل بعيبك عن عيوب الناس ولا
تفتخر بأعمالك عليهم «نم ضرب بيده على صدرى فقال لا عقل كالتمبير
ولا ورع كالسكف ولا حسب كحسن الخلق» رواه ابن حبان واللفظ له

أي ظهرت في البرية على حواشيها من مكة لاجل (وعيل
 من الناس شريرة صوفي من عمل معه في القتل من مائة مائة
 الفصل من قوله من ثبث كلامه فيما لا يراه ربه في السراج
 وسيرته عن أبي ذر رضى الله عنه قال قلت لرسول الله ما كنت تصحف ابراهيم
 عليه السلام قل كنت مثالا لكم يا اهل البيت المصلح المعبر دافى
 اهلك اتجمع اليه اعصم على مص والكي عذاب تردعى دعوة المظلوم
 فاقب لا أبرده وإن كنت من كافر وبلى اهل البيت يكون مقبول على سقته أن
 تكون له ساعة من ساعة يحس فيها ربه وساعة يجيب فيها الله وساعة
 يترك فيها في صمغ الله وساعة يخبر فيها حاجته من الله وساعة يشرب. وعنى
 اما قل ان لا يكون ظاهرا لا اثلاث تردى بعدد أو مرة للمعاش والموت في
 غير محرم. وعلى اهل البيت ان يكون نصير زمانه مقبلا على شأنه حافضا
 لسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الا بما يفتيه (قلت) يرسل الله
 فما كانت صحف موسى عليه السلام قل كانت عبرا كلها * عجت من أيقن
 بالموت ثم هو يمرض. عجت من أيقن بالمار ثم هو يصحك. عجت من
 أيقن بالقدر ثم هو يصب. عجت من رأى الدنيا وتقلبها بأهوائها ثم اطمأن اليها
 وعجت من أيقن بالحساب غدا ثم هو لا يعمل (قلت) يرسل الله أوصنى
 قل أوصيك بتقوى الله فانها رأس الامر كله (قلت) يرسل الله رضى قل
 عليك بتلاوة القرآن فانها نور لك في الارض وذكر لك في السماء (قلت)
 يرسل الله رضى قل إياك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور

ربه عز وجل أنه قال ان الله تعالى قال (من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب) أى أعلمته بأنى محارب له ومن حارب الله لا يفلح . بدأ وهذا من التهديد فى الغاية القصوى اذ غاية تلك المحاربة عظيم اهلاك « وما تقرب الى عبدى بشئ أحب الى مما افترضته عليه وما يزال عبدى يتقرب الى بالنوفل حتى احبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها » أى اجعل سلطانى حيا غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام بشئ غير ما يتقرب به الى فىصير متخليا عن اللذات متخلفا عن الشهوات وأوقفه فى الاعمال التى يباشرها بهذه الأعضاء يعنى ييسر عليه فيها سبيل ما يحبه ويعصمه عن مواقة ما يكرهه من اعضاء الى اللهو بسمعه ونظر الى مانهى عنه ببصره وبطش بما لا يحل بيده وسمى فى انباطل برجله (ولئن سألتى لاعطينه ولئن استعاذنى لاعيننه) رواه البخارى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال (ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة . وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبت له سيئة واحدة) رواه البخارى ومسلم واعلم ان الخواطر التى ترد على القلب أربعة ربانى وملكى وشيطانى ونفسى فعلمة الخاطر الربانى انه لا تندفع بالدفع لان له على القلب صولة الاسد لوروده من حضرة القهار . وعلمة الخاطر الملكى ان تعقبه لذة

وأحكام في صحيحه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال « إن الله تجوز لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استدرهوا
 عليه » رواه ابن ماجه والبيهقي وابن حبان في صحيحه وهو عام النفع لوفوع
 الثلاثة في سائر أبواب الفقه عظيم الموضع يصح أن يسمى نصف الشريعة *
 وعن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه
 عز وجل أنه قال « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم
 محرماً فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال لا من هديته فاستهدوني أهدكم
 يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم * يا عبادي كلكم
 عار إلا من كسوته فامسكوني أمسككم * يا عبادي إنكم تخطئون بالليل
 والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم * يا عبادي إنكم لن
 تبلغوا ضري فتضروني وإن تبلغوا نفعي فتنفعوني . يا عبادي لو أن أولكم
 وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك
 في ملكي شيئاً . يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر
 قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً . يا عبادي لو أن أولكم
 وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد وسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته
 ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا دخل البحر * يا عبادي
 إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إيها فمن وجد خيراً فليحمد الله
 ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه
 وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن

في الخبر ففيه الثواب (تنبيه) الفرق بين الحديث القدسي والقرآن والحديث
 النبوي أن القرآن أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم باللفظ والمعنى للتعبد
 بتلاوته وأعجاز انطلق عن الاتيان مثل أقصر سورة منه . والحديث القدسي
 أنزل عليه بغير واسطة الملاك غالبا بل بالهام أو منام إما باللفظ والمعنى وإما
 بالمعنى فقط ويعبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم بألفاظ من عنده وينسب إليه تعالى
 لا للتعبد بتلاوته ولا للاعجاز * والحديث النبوي أوحى إليه معناه فقط ويعبر
 عنه بألفاظ من عنده ولا ينسب إليه تعالى وأشرف الكل القرآن ثم القدسي
 إلى هنا تم الكتاب . بعون الملاك الوهاب (والحمد لله حمداً يوافي
 نعمه ويكافئ مزيده) وكان الفراغ من تأليفه في شهر رمضان
 المعظم سنة ائنتين وعشرين وثلثمائة وألف هجرية وكان
 « تمام الطبعة السادسة » في ائتين وعشرين خلت
 من شهر صفر سنة ثمان وأربعين وثلثمائة
 وألف هجرية . على صاحبها أفضل الصلاة
 وأتم التحية . ملاح بدرالتمام . وفاح
 مسك الختام وصلى الله على
 سيدنا محمد النبي الامي
 وعلى آله وصحبه
 وسلم

مع برورة ولا يجد صاحبه أماً ولا تغير في سمته و... كما كان ينج وعلمه
 الخاطر النفسى بعقبة في عصب... في السهم صديق في الصلب حاج فان
 النفس كالطفل تلج في مصاحبه... به سيرة معاناه حاطر الشيطانى
 أن يعقبه أماً وإذا حوته لأم... حر يحور من شيطان يريد اعواء بأى وجه
 كان ثم الخاطر الشيطانى والى معنى يجب صردهم من... فلا يرددهما
 في نفسه حتى يعصيرهم وعزيم... أن يكون كالسيف واقفا على باب قلبه ومحمود
 ما يخطر له خاطر بدنيك... بصره ولا يعقبه ولا يتمك فيما سوى
 الخاطر الملوكى يقوى وما انحصر الزمنى فلا يجمد المدح والتردد مطلقاً ولا
 يكون للعبد تمامت معه سبب مطبوعة على القلب ومرايب القصد حصة
 أقسام (أولها) الهاص وهو الذى يأتى قهراً ويذهب سريعاً (ثانيها) الخاطر
 وهو الذى يأتى قهراً ويقيم قليلاً وعدان لا مؤاخذه بهما في شئ من المعاصى
 ولا في الكفر كما لا ثواب بهما في شئ من الطاعات لعدم دخولها تحت
 الاختيار (ثالثها) حديث النفس وهو التردد في الفعل وعدمه وهذا يؤخذ
 به في الكفر فمن تردد هل يثبت على الإيمان أو يرتد كفر حالاً واليهادة الله
 تعالى لأن الإيمان ترصه الجرم بقدره ودومه ولا يؤاخذ به في شئ من
 المعاصى كما لا ثواب به في شئ من الطاعات (رابعها) المهم وهو ذليل في الفعل فهذا
 يؤاخذ به في الكفر كالذى قبله ولاولى ولا يؤاخذ به في شئ من المعاصى تفصيلاً
 من الله سبحانه وتعالى وإذا كان في شئ من الطاعات كان فيه ثواب (خامسها)
 العزم والتصميم وعقد النية على الشئ فإن كان في الشرف فيه العقاب وإن كان

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين (أما بعد) فقد اطلعت على هذه الرسالة
التي ألفها حضرة الفاضل العالم العامل الشيخ (محمد أمين الكردي) في عقائد
التوحيد وفي الفقه على مذهب الامام الشافعي وفي التصوف على طريقة القوم
من أهل السنة فوجدتها رسالة نافعة جداً صحيحة العبارة سهلتها فهي حقيقة
بالقبول . والدعاء لمؤلفها بنيل المأمول

(كتبه الفقير محمد النجدي سالم الشرقاوي بالازهر)

❦ وقال حضرة العلامة الأوحد والفهامة المفرد من هو محفوظ برعاية ❦

الدائم الباقي * الاستاذ الماهر والبحر الزاخر الشيخ محمد (احمد حسنين

البولاق) أحد أفاضل مدرسي الجامع الازهر الشريف (

❦ بسم الله الرحمن الرحيم ❦

(رَبِّ اَدْخُلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَاُخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِيْ

مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نٰصِرًا)

الحمد لله الذي وفق في دينه من اجتباه . والصلاة والسلام على سيدنا

محمد أفاضل رسله وخاتم أنبيائه . وعلى آله وصحبه الذين استنارت بهديهم

القلوب وبينوا الفرائض والسنن ومعاملة علام الغيوب . (وبعد) فإني قد

وقفت على معاني ومباني هذا الكتاب الموسوم (بتنوير القلوب * في معاملة

علام الغيوب) فالفيتة سفر جليل يتيها . وقسطا ما جيل مستقيما . يحيا به الحق

العادل . ويفنى به الباطل المائل . مشتملا على ما تنجب معرفته من العقائد

والسمعيات وأصول الدين الخنيف . مبويا بأغرب تبويب وأعذب تقريب

﴿ تقاريط الكتاب ﴾

﴿ صورة ما نتيه حسرة العلامة ماض والعهدة الكامل وحيد
 غسره . وفريد دهره ، الشيخ حسن (حب السد) خطيب الجمع الأزهر
 ولعبد الأنور لارالت السطور بسراى أفاضه مشرقه . وبحى آدابه بارقه ﴾
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حمداً لمن وفق من اصطفاه انفع غصده « وأسعد من ارتضاه لهدايته
 وارشاده * وصلاة وسلاماً على خير خلقته « وآله وصحبه وعترته * استمسكين
 بعموده الوثيقة * الناهجين منهج اشريعة وحقيقة (أم بعد) فقد وفق الله
 العلامة الفاضل * والفهمه الكامل * فتوة السالكين * ومرشد المريدين
 المخلص الأمين (الشيخ محمد أمين) جود واجتهد . وعلى مولاه فى تأليف
 هذا السفر الجليل اعتمد * فجمع فيه رفيع العلوم وأعلاها * وأشرفها وأعلاها
 وهى (التوحيد والفقه والتصوف) لجاء بعناية الله مفيداً للمستفيد غاية فى
 الاحكام * محرر الدلائل والاحكام * جمل الله عمله مقبولا * ونفعه دائماً
 موصولاً * وسعيه مشكوراً * ووقاه أجره موفوراً * ونفع به النفع العقيم
 بجاء نبيه المصطفى عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم *

(كتبه التقير حسن رجب السقا الشافى خطيب الأزهر)
 (وقال حضرة ذى الفضل والمكارم * مولانا العلامة الشيخ
 محمد النجدي سالم * من أفاضل علماء الجامع الأزهر حفظه الله)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا

كل فائدة حتى صار فلصا مشحونا لمريد الشريعة والحقيقة . وسفرا مكنونا في عبارته الرقيقة الدقيقة . شهد لمؤلفه بحسن اخلاصه لرب العالمين . الا وهو العلامة الشيخ (محمد أمين) . سهل الله له طريق انلير والرشاد وهدى به من ضل من العباد . ووقفنا واياه للبر والتقوى وحمانا بحمايته من الضر والبلوى . انه على ما يشاء قدير . وبالاجابة جدير . (قاله بضمه الفقير اليه تعالى)
(اسماعيل حسن القاوي بالازهر)

وقال حضرة منبع الجود ومعدن الصفا . العلامة العامل والاستاذ السكامل . للشيخ محمد أبو الوفا . شيخ ومدرس رواق الاكراد بالجامع الازهر جملة الله موردا عنده يستقى منه العلوم . ودواء نافعا لكل منطوق ومفهوم آمين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

أحمد الله . وأصلى وأسلم على خاتم رسله وجميع أنبيائه (أما بعد) فاني قد تصفحت هذا الكتاب المستطاب . الموسوم (بتقوير القلوب * في معاملة علام النيوب) فوجدته سهل العبارة . واضح الاشارة مشتملا على (علم التوحيد والفقه على مذهب الامام الشافعي والتصوف على طريقة الصوفية) وقد سلك فيه مؤلفة بأسلوب عجيب * لم يسبق بهذا الترتيب قد جاء فريدا في باب . مفيدا لطلابه قليل المباني كثيرا المعاني * جزى الله مؤلفه أحسن الجزاء * ونفع به الملة السمحاء . الا هو الاستاذ الفاضل * والعلامة السكامل . مربى المريدين * ومرشد السالكين الشيخ (محمد أمين) حقق الله له القبول وأتاه غاية المأمول آمين (كاتبه الفقير اليه تعالى)
(محمد أبو الوفا الشافعي بالازهر)

منيف . على مذهب (الامام الشافعى) رضى الله تعالى عنه ورحمه . موضحاً كيفية طريق القوم وسيرهم الى الله . وقد سلك مائة حقه الله تعالى مسالكه بعبارة مفهومة . واتسدت واضحة محكمة لا مظلة ممانعة . ولا مختصرة مخلة . ألا وهو العلامة العادل والقدير الكامل مربي المريدين ومرشد السالكين . الشيخ (محمد أمين) حمل لله عمله مبرراً . وذنبه مغفوراً . خالصاً لوجه الكريم . وسبباً لفوز الله والنعم آمين

(كتبه الفقير اليه تعالى محمد محمد حسين)

(الشافعى السلافي الازهر)

﴿ وقال حضرة العلامة و"بحر الفهم" من هو اسكل عيد وفضل حاوى الشيخ اسماعيل حسن القاوى الشافعى أحد مدرسى الجامع الازهر ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ربنا آمنا بما أنزلت وتبعنا الرسول فاكتمل مع الشاهدن)

الحمد لله موفق من اصطفاه لطريق خدمته . ومقرب من رضاه الى موافد كرامته . والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذى جاءنا بالهدى ودين الحق . وعلى آله وصحبه الناهجين مناهج العدل والصدق (وبعد) فاقى قد أطلقت عنان جواد فكرى فى كتاب (تنوير القلوب فى معاملة علام الغيوب) فاذا هو أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وحجة بالغة مرشدة كل ضال وحائر . قد جمع فيه مؤلفة من عقائد (التوحيد والسمعيات والفقه والتصوف) كل شاردة . وحوى فيه من مغايب خبايا المنافع

﴿ فهرست كتاب تنوير القلوب في معاملة علام الفيوب ﴾

ضحيقة

| | |
|----|--|
| ٢ | خطبة الكتاب |
| ٦ | المقدمة في الدعوة الى الله ورسوله |
| ١٠ | القسم الاول فيما تجب معرفته على كل مكلف من العقائد الدينية |
| ١٠ | (المقدمة) في بيان الحكم العقلي |
| ١١ | (الباب الاول) في الالهيات ويشتمل على الصفات العشرين
وأضدادها وأدلتها عقلا ونقلا |
| ٢٧ | فصل وأما الجائز في حقه تعالى الخ |
| ٢٩ | (الباب الثاني) في النبوات ويشتمل على ما يجب في حق الرسل
وما يستحيل وما يجوز بالدليل العقلي والنقلي |
| ٣٤ | فصل في بيان ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم |
| ٣٨ | فصل ومما يجب علينا أن نعتقد أن الله تعالى أرسل نبينا رحمة للعالمين
وانه أفضل الخلق |
| ٤٠ | ويليه في الفضل أولوا العزم . ثم الملائكة ثم الخلفاء الاربعة وفي
ذلك بيان زمن خلافتهم ثم بقية العشرة المبشرين بالجنة ثم أهل
غزوة بدر ثم أهل غزوة أحد ثم أهل بيعة الرضوان . ثم سائر
الصحابة . وأفضل النساء مريم |
| ٤٢ | ومما يجب اعتقاده ان أفضل القرون القرن الذي اجتمعوا به صلى
الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم |

(صورة ما كتبه ذو الجلال والإكرام في اليوم القدمة والقبية مائة الفاضل
والجليل الكامل الشيخ (مصطفى عطية الشافعي من أفضل مدني الجامع
الازهر * والمعبد الأنور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي بفضله نور قلوب المارفين وشرح صدورهم للعمل
بأحكام الدين * فهو المهيئون لقبول الأمدد القدسية * المستعدين لورود
الأنوار العلوية * المتوجعون رتبة حسن المصيبة * الدعوة * المحمليون للمنتقين
إماما وقديرا * من اقتدى بهم هدى * ومن سكر عليهم ضل واعدى
والصلاة والسلام على الهادي إلى سواء السبيل * سيدنا محمد المؤيد بالوحي
الجليل . وعلى آله وأصحابه بدور لا یشدر . وكل من سلك طريقه إلى يوم
التناد . (وبعد) فقد أمنت النظر في هذا الكتاب * إجماع جميع ما ورد
في السنة من الآداب * فإذا هوروضة بركة الازهار * تجري بحسن نية مؤلفة
في خلاله النهار يجب أن يعمل بما فيه المتقون * وفي مثل ذلك فليتنافس
المتنافسون * ينطق بأن مؤلفة المفرد العلم * في بيان الحق ونظم الحكم * فيه
أحيا الحقيقة بعد دروسها * وسهل الطريقة بفتح دروسها * فجزاه الله عن
الامة خيرا * وأعظم له أجرا * وأكثر من أمثاله في الامة المحمدية . ورفقه
إلى أعلى المراتب العلية * بحجاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه
ومن سلك طريقهم المرضية . آمين (تنبيه الفقير إلى ربه القدير)
(مصطفى عيطا بالازهر)

| صحيفة | |
|-------|--|
| ٥٥ | ويجب على كل مكلف الايمان بالملائكة إجمالاً وتفصيلاً |
| ٥٧ | ويجب الايمان بوجود الجن الخ |
| ٥٧ | ويجب الايمان بالعرش . والكورسى . واللوح . والقلم |
| ٥٨ | فصل وما يجب اعتقاده أن الموت ينزل بكل ذى روح * |
| ٥٨ | وما يجب اعتقاده أن ملك الموت وهو عزرائيل يقبض الارواح الخ |
| ٦٠ | وما يجب اعتقاده أن أجل كل ذى روح بحسب علم الله واحد |
| ٦٠ | (واعلم) أن الروح مما استأثر الله بعلمه الخ |
| ٦٠ | وما يجب اعتقاده أن على العباد من وقت التكليف حفظة |
| ٦١ | وما يجب اعتقاده سؤال منكر ونكير الخ |
| ٦٤ | وما يجب اعتقاده عذاب القبر ونعيمه الخ |
| ٦٥ | (تنبيه) من عذاب القبر ضغطته الخ |
| ٦٦ | فإن قيل نحن نرى الميت بعد دفنه على حاله الخ |
| ٦٧ | وما يجب اعتقاده أن الشهداء أحياء في قبورهم |
| ٦٧ | وما يجب اعتقاده أن الساعة وهى القيامة آتية ولها شرائط صغرى |
| | وكبرى وفيها بيان خروج المهدي والدجال |
| ٧١ | وما يجب الايمان به النفخ فى الصور |
| ٧١ | وما يجب اعتقاده أن الله يُبعث جميع العباد فيحشرهم الى الموقف |
| ٧٢ | وما يجب اعتقاده أن الله يحاسب العباد الخ |

- ٤٧ ويجب تبني السلف الصالح . وكذا العادة للأئمة . وما يجب اعتقاده
أن أئمة الدين كلهم عدول . ويجب الايمان بالأولياء
- ٤٥ وما يجب اعتقاده أن الله تعالى قد عمم رسالته وأنه ختم به النبوة
- ٤٦ وما يجب اعتقاده أن الله تعالى أسرى به ايلا
- ٤٨ وما يجب اعتقاده أن الله تعالى كلم موسى عليه الصلاة والسلام
- ٤٨ وما يجب اعتقاده منع استرق السمع ببعثته صلى الله عليه وسلم وأنه
لا يبلى حسده الشريف
- ٤٩ وما ينبغي اعتقاده أن نعرف أنه ولد بمكة الح
- ٤٩ وما ينبغي أيضا معرفة نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه وأمه
- ٥٠ وما ينبغي أن نعرف أولاده السكرام
- ٥٠ (فائدة) أخوال النبي صلى الله عليه وسلم وخالاته . وأزواجه الح
- ٥١ وما يجب اعتقاده أن الله شرف أمته وفضلهم على سائر الامم
- ٥٤ فصل ويجب الايمان بالكتب السماوية اجمالا وتفصيلا الح
- ٥٤ وما يجب اعتقاده أن الله سبحانه وتعالى حفظ كتابه العزيز من
التبديل والتحريف
- ٥٤ وما يجب اعتقاده أن القرآن يشتمل على ما اشتملت عليه جميع
الكتب وأنه يسر حفظه
- ٥٥ (الباب الثالث) في السميات أى الامور التى لا يستقل العقل بمعرفة

- واقضاء . والقدر . وغير ذلك
- ٩٨ (القسم الثاني من الكتاب) في الفقه على مذهب الامام الشافعي
- ﴿ كتاب الطهارة ﴾
- ١٠٢ فصل في الاستنجاء
- ١٠٤ فصل في تحريم أواني الذهب والفضة ولبس الحرير
- ١٠٦ (تنبيه) يحرم تصوير الحيوان الخ
- ١٠٧ فصل في بيان النجاسة وازالتها وما يعفى عنه الخ
- ١١٠ فصل في شروط الوضوء وفرائضه وسننه ومكروهاته . وفيه فضل السواك
- ١١٦ فصل في نواقض الوضوء
- ١١٧ فصل في موجبات الغسل وفرائضه وسننه
- ١١٨ فصل في كيفية التيمم وموجباته وشروطه وفرائضه وسننه ومبطلاته
- ١٢٣ فصل في المسح على الخفين
- ١٢٤ فصل في الحيض والنفاس
- ١٢٥ فصل ويحرم بالحيض والنفاس الصلاة الخ
- ١٢٦ ﴿ كتاب الصلاة ﴾
- ١٢٨ فصل في الاذان . والاقامة . ومعرفة أوقات الصلاة والاولات التي
- تكره فيها الصلاة
- ١٣٦ في شروط وجوب الصلاة وصحتها

- ٧٤ وما يجب اعتقاده أن الامم يؤتون صحائفهم
- ٧٥ (تنبيهات) الاول كل انسان يأخذ كتابه الخ
- ٧٥ وما يجب اعتقاده أن السبئية تقابل بعثتها أن قولت وأن الحسنة تقابل بصعفها
- ٧٦ وما ينبغي أن يعلم أن مراتب التصفيف متفاوتة • وما يجب اعتقاده أن الله يعفو تفضلا منه عن كباائر السيئات وما يجب اعتقاده أن من مات ولم يتب الخ . وما يجب اعتقاده تعذيب بعض غير معين
- ٧٧ وما يجب اعتقاده أن هول الموقف حق
- ٧٨ وما يجب اعتقاده أن وزن أعمال العباد حق وأن الميزن الخ
- ٧٩ وما يجب اعتقاده أن حوض نبينا صلى الله عليه وسلم حق
- ٨١ وما يجب اعتقاده أن الصراط حق الخ
- ٨٢ وما يجب اعتقاده أن الكوثر حق
- ٨٢ وما يجب اعتقاده أن النبي صلى الله عليه وسلم يشفع الخ وفيه اثبات الشفاعة
- ٨٥ وما يجب اعتقاده أن النار حق الخ
- ٨٦ وما يجب اعتقاده أن الجنة حق الخ
- ٨٧ وما يجب اعتقاده أن الله سبحانه وتعالى أكرم عباده المؤمنين في الآخرة بالنظر الى وجهه الكريم
- ٨٨ (خاتمة) في معنى الايمان . والاسلام . والاحسان : والدين

| | |
|-----|---|
| ٢٠٤ | فصل في الجنائز |
| ٢١٤ | » في زيارة القبور |
| ٢١٦ | ﴿ كتاب الزكاة ﴾ |
| ٢١٦ | فصل في زكاة الزرع والثمار |
| ٢١٨ | » وأول نصاب الذهب الخ |
| ٢١٨ | » في زكاة عروض التجارة |
| ٢٢٠ | » في زكاة الماشية |
| ٢٢١ | » فيما تجب فيه زكاة المال وفي أداؤها |
| ٢٢٢ | » في زكاة الفطر |
| ٢٢٤ | » في قسم الزكاة |
| ٢٢٥ | ﴿ كتاب الصوم ﴾ |
| ٢٢٩ | فصل في الاعتكاف وفيه بيان ليلة القدر |
| ٢٣٠ | كتاب الحج والعمرة |
| ٢٣٤ | فصل ويحرم بالاحرام الخ وفيه بيان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم |
| ٢٣٧ | » والدماء الواجبة في الحج على أربعة أقسام الخ |
| ٢٤٥ | » في الاضحية والعقيقة وفيه بيان ما يكره من الاصنام وما يحرم |
| ٢٤٨ | » في الصيد والذبايح الخ |
| ٢٥٣ | » في أحكام الاطعمة وما يحل منها وما يحرم |

- ١٣٨ فصل وُركان صلاة الح
- ١٢٥ » في سن الصلاة
- ١٥٢ (فائدة) أعلم أن نخشع في صلاة سنة مؤمنة ح
- ١٥٤ فصل في مكرهات الصلاة
- ١٥٦ » فيما يفسد الصلاة
- ١٥٩ » في سجود سهو ، والنلاية ، وشكر
- ١٦٧ » في صلاة جماعة
- ١٧٤ » في تجزئة تأخير الصلاة عن وقتها ، وحكنا ، كها ، وقضاء
- الفرائض والنوافل
- ١٧٨ فصل في عادة الصلاة
- ١٨٠ » في صلاة الجمعة الح
- ١٨٩ » في قصر الصلاة وجمعها
- ١٩٢ » في صلاة العيدين وفيه الكلام على التهنئة بهما والمصافحة
- وتقبيل اليد والقيام لاهل افضل الح
- ١٩٦ فصل في كيفية صلاة الخوف
- ١٩٨ » في صلاة الكسوفين
- ١٩٨ فصل في صلاة الاستسقاء
- ٣٠٠ » في صلاة النفل

- ٢٥٧ في الأمان .
- ٢٥٨ * * * * *
- ٢٦٠ فصل في بيع أركانه وشروطه
- ٢٦٧ فصل فيما يحرم بيعه مع صحة العقد
- ٢٦٨ ١ فيما يحرم بيعه مع فساد العقد
- ٢٦٩ » في السلم
- ٢٧١ ٢ في الخيار
- ٢٧٢ » في الرهن
- ٢٧٣ في القرض
- ٢٧٤ » في الهبة
- ٢٧٥ » في الوقف
- ٢٧٧ » في الحوالة
- ٢٧٨ » في الصمان
- ٢٧٩ » في اقراض وهو المصارعة
- ٢٨٠ » في الوكالة ٢٨٣ فصل في الشركة
- ٢٨٥ » في الإحارة ٢٨٦ من العقود اجباثرة لجماعة الحج
- ٢٨٦ » في المساقاة . والمزارعة والمخابرة
- ٢٨٧ » في العارية . والوديعة

- ٢٥٧ في الأمان .
- ٢٥٨ * * * * *
- ٢٦٠ فصل في بيع أركانه وشروطه
- ٢٦٧ فصل فيما يحرم بيعه مع صحة العقد
- ٢٦٨ ١ فيما يحرم بيعه مع فساد العقد
- ٢٦٩ » في السلم
- ٢٧١ ٢ في الخيار
- ٢٧٢ » في الرهن
- ٢٧٣ في القرض
- ٢٧٤ » في الهبة
- ٢٧٥ » في الوقف
- ٢٧٧ » في الحوالة
- ٢٧٨ » في الصمان
- ٢٧٩ » في اقراض وهو المصارعة
- ٢٨٠ » في الوكالة ٢٨٣ فصل في الشركة
- ٢٨٥ » في الإحارة ٢٨٦ من العقود اجباثرة لجماعة الحج
- ٢٨٦ » في المساقاة . والمزارعة والمخابرة
- ٢٨٧ » في العارية . والوديعة